

以赛亚书讲义

目录：

- 第一章 以赛亚书概略
- 第二章 宗教的腐败
- 第三章 和平的国度
- 第四章 社会的罪恶
- 第五章 锡安的两面观
- 第六章 神的葡萄园
- 第七章 五种异象
- 第八章 不信的王
- 第九章 无神的同盟
- 第十章 名称的试验
- 第十一章 赞美的诗歌
- 第十二章 论巴比伦
- 第十三章 预言列国
- 第十四章 悲观中的乐观
- 第十五章 救恩的城邑
- 第十六章 选民遇难的究竟
- 第十七章 虚空的依靠
- 第十八章 仪式的宗教
- 第十九章 无益的帮助
- 第二十章 公义的君王
- 第二十一章 热烈的火焰
- 第二十二章 灾期后的复兴
- 第二十三章 希西家的兵祸
- 第二十四章 希西家的病患
- 第二十五章 救恩的佳音
- 第二十六章 以色列的圣者
- 第二十七章 异邦之光
- 第二十八章 选民蒙恩
- 第二十九章 古列受膏

第三十章	偶像无灵
第三十一章	神人申辩
第三十二章	神的仆人
第三十三章	锡安复兴
第三十四章	传道的毅力
第三十五章	倾听与兴起
第三十六章	叹美宣道士
第三十七章	神仆的牺牲
第三十八章	妇重婚
第三十九章	号召万人
第四十章	忠告国民
第四十一章	禁食与安息
第四十二章	得救的障碍已除
第四十三章	锡安的光荣
第四十四章	基督教历程
第四十五章	大伸祈祷
第四十六章	新世界
第四十七章	结束语
第四十八章	要义总论

序

以赛亚系旧约的福音，其文法优美，意理渊深，预言弥赛亚的救恩，备极详明。故历代教中福音使者，所用讲题，多有取自以赛亚书者。鄙人于一九二三年秋，得有机会与华北神学诸生，研究是书，深觉其中的奥理精意，非用显微镜研究法，断不能窥其底蕴。兹仅即其中于救道有关，并于宣教师堪取为讲材者，略加研究，以为宣道指一助。深望教内同志，有以赛亚的觉悟，效以赛亚的模范，热忱毅力，宣布救恩，所谓天国的禧年时代，就可应验有期了。

主历一九二四年六月
贾玉铭序于华北神学院

第一章 以赛亚书概略

旧约时代教中圣职有二：一为祭司。是教民的代表，替会众立于神前敬奉上主；一为先知。系上

主的代表，代上主在于会中教训神民。今日教中的司牧等，乃兼此两等圣职，而为神人两方面的代表；是今时代的司牧，在任职实较旧约时代的先知祭司为尤重。我教中司牧既为近代的先知，则读先知书时，不帝照一识我镜，其利益当然是不可胜言的。至于以赛亚书所以列为诸先知的首卷，并非以著书之时，在他先知书之前；著书先知当首推犹大国的俄巴底亚为最先（或谓何西阿乃第一位写书先知），就以色列国而论，则以约拿为第一。此外亦有何西阿阿摩斯等，皆同时为以色列国著书先知；嗣后则有犹大国的先知弥迦，以赛亚等。但以时代而论，以赛亚虽较迟，若已篇幅而言，以赛亚却最长，故得列为诸先知的首卷。

一、论以赛亚个人的小史

以赛亚个人的历史，言之颇觉有味：1、其出身。以赛亚出身显贵，居于京师，出入王宫，乃亚摩斯之子（非先知阿摩司）。或谓乃乌西雅王之犹子（或言亚摩斯系乌西雅之弟）；亦或谓乃犹大国的首相，是一政治家，而为先知者。2、其家室。以赛亚之妻，常称为女先知（八3）。从可知为神仆者，对于妻室问题，当如何慎重，果能得一灵德高尚的内助，其有关于圣工非浅。且生有二子：一名施亚雅述（七3），义即余民将要归回；一名玛黑珥色拉勒哈施巴斯（八3），义即掳事速临，掠事快至，皆为以色列民中之预兆。可见神的仆人，不但妻室有关教会，即子女也是与教会密切相关的。3、其名称。其名以赛亚，即「耶和华拯救之义」，适与其所讲的道理相符合。4、其同工。同时阿摩司、何西阿、弥迦、与以赛亚，四大先知于主前七八世纪相率而兴，以赛亚为诸先知之首。5、其时代。其为先知之年，正在犹大国危急之际；时有乌西雅、约坦、亚哈斯、希西家，相继为王，经六十余年之久。乌西雅约坦二君，尚喜战干戈，不乐战关，惜百姓放纵无度，敬虔的真义，以荡焉无存。迨亚哈斯继任，多行不道，以致内讧外患，政事焚如，难以治理；且以其时多与外邦有交涉，如叙利亚、巴比伦、亚述、埃及、非利士、亚扪、摩押，并以东各国，均于犹太有关。故在先知以赛亚时，可谓犹太历史多事之秋，以赛亚固适逢其会，以应时代之需求。未知传道诸君，亦果应时代之需求否？6、其牺牲。以赛亚，当玛拿西暴虐无道时，为道舍命。传言乃被锯锯死，正如希伯来十一章三十七节所言，时约玛拿西十五年，去乌西雅崩时已历六十五年。

二、论以赛亚被召为先知

读以赛亚被召之事，大可促传道人的反省。1、被召的时候。其被召为先知时，适为乌西雅崩逝之年，乃政治宗教极黑暗腐败之时，正急需神的忠仆，奋然而兴。2、被召的地点。其被召之地，适在神殿中忽然见了异象，显见神荣、人罪、与救恩，如是明闻主的声音，显见人的真相，即开了他新事工的觉路。3、被召之次数。于一章一节，言其被召受默示，于二章一节复言其被召讲预言，至六章又详论其被召被遣，为主的知先。此乃三次被召，抑仅一次被召而三番重述？按书中所记，乃据事直书，当然系三次被召。吾人观以赛亚被召以后复被召，当深自反省，以召我们的上帝，实欲吾人作既进一步复更进一步的先知，决不愿意我们作平常传道士啊。且观此三番被召事，亦各如本书的一篇引端，乃以本书的意义最为紧要而精美，则以绪言三篇书于卷首，俨如华丽宫殿，有大门三重，必一级一进，始得升堂而入室。4、被召之生活。以赛亚既已被召，非今日作圣工，明日作俗务，乃以主的召命，

为他一世的生活，直至死而后已；且有先知门徒（八 16），与其同心同工，此正传道士的良好模范。由是以言，以赛亚为先知，固显然受了主的召命，大凡主的真仆，亦无人不亲见主面，明闻主声，而确切受主之召命者。路得马丁，常和他的学生说：「人无论学问多大，才干多高，若未被主选召，应避传道之工，如避地狱的火」。诚哉是言。

三、论以赛亚书的品评

品评家往往言以赛亚书，非出先知以赛亚之手笔，而且非一人所写，至少当有两个以赛亚。自一至三十九章为一人所写，自四十至末章又为一人所写，亦或为三四人所写。品评家所以具此等观念，其原因乃以看本书的文法，前后极不一致，谅非出自一人的手笔。为此说者，殆不思之甚。致以赛亚所写，体裁既不同，有异象、有劝悔、有历史、有预言，且前后相去数十年之久，其记事的文法，自然不能不随其所记之事而异，更不能不以时代而有差别。以此数十年间，其眼光心理，道德经历，不无微异，所写的书，或稍有不同，也是意中之事。且品评家反对以赛亚为一人所写，其主要的原因，即以不信预言。如书中所论古列王之事，以为当然系被掳到巴比伦以后，或一二人或数人所记，决非以赛亚的预言。此中疑难，皆以不信圣经由于灵感，实无辩论的价值。品评家亦言以色列人将巴比伦的偶像，驮在兽与牲畜上，载之而去，显然是从巴比伦回国时的光景（四十六 1~2），则此处所论，更显见会众的无知，敬事自外邦而来的偶像，远离救他们的上主，虽至被掳时，仍重视偶像，故一同载之而去。是本处所言，乃被掳时的光景，并非回国时的光景。总言以赛亚书，原用极优美极纯全的希伯来文所写，当然必是写在耶路撒冷，且是出自以赛亚先知的手笔。因以赛亚时，乃犹太最盛之时，假若被掳以后写于外邦，难免有波斯、巴比伦等文字，参杂其中，考阅被掳以后的他种书籍可为明证。

四、以赛亚书的要旨

先知以赛亚的名称，即耶和華拯救之义，适于本书要旨相符。以全书要旨，可一言以避之，即「神的救恩」，或是「因信称义」。或谓以赛亚书，为「旧约的福音」，亦有言为「福音以前的福音」，且有称为「旧约的罗马书」，并称以赛亚，为旧约的保罗者。因本书一方面多论耶和華的拯救，基督的厚恩，并救赎的效力与功能；一方面即为罪人预备一条「近乎主的道理」，并给罪人一种深切坚确的希望。无怪奥古斯丁(Augustine)悔改时，请问圣人安波罗斯(Ambrose)说：「我当看什么书更可以帮助我呢」？回答说：「当看先知以赛亚书」。谅哉言乎！凡以心灵留意考查本书者，无不藉以识主识己，痛悔己罪，亲近上帝，安慰人的罪心，觉悟自己的本分，深获基督的救恩，进入基督的国度，不但深明以赛亚的要义，也是于自身试验以赛亚的要义，谓予不信，何不试试看呢？

五、以赛亚的分段

1、神学家，每将此书分为两大段：（1）是向着被掳而言（一至三十九章），钥节（一 1~2）。（2）向着被掳以后而言（四十至六十六），钥节（四十 1~2）。

2、或将本书分为五段：（1）关于犹太耶路撒冷的预言（一至十二），本段以复兴的应许并诗歌为结束。（2）关于世界各国的预言（十三至二十七），终以耶路撒冷蒙救的应许为结束。（3）论选民与列

国互相的状况与遭逢（二十八与三十五），末以救赎的欢乐为结束。（4）论希西家的历史（三十五至三十九），且以诗歌与预言参互记述，有似为前三十五章的结束，亦若为后四十至四十六章的引端。（5）多论基督的救恩（四十至六十六）。

3、有按要提而分者。本书所论总括七个大题：（1）选民所受之掳掠，与审判。（2）选民返归故土。（3）弥赛亚之谦抑。（4）异邦蒙救。（5）弥赛亚义怒的审判。（6）弥赛亚即位。（7）新世界。

4、有以本书分为三大段者，试详分之于下：

（1）关于列国之教训你与预言（一至三十五）

a、对于犹大耶路撒冷（一至十二）

（a）于乌西雅在位时（一至五）

（b）于约坦亚哈斯在位时（六至十二）

b、对于世界各国（十三至二十七）

（a）巴比伦（十三至二十七）

（b）亚述（24~27）

（c）非利士（28~32）

（d）摩押（十五至十六）

（e）大马色（十七 1~11）

（f）埃及（十八至二十）

（g）度玛（二十一 1~12）

（h）亚拉伯（13~17）

（i）耶路撒冷（二十二）

（j）推罗（二十三）

（k）世界（二十四至二十七）

c、选民与世界（二十八之三十五）

（a）选民（二十八至三十三）

（b）世界（三十四至三十五）

（2）插入之史乘（三十六之三十九）

a、希西家之难（三十六）

b、希西家之求（三十七）

c、希西家之病（三十八）

d、希西家之愚（三十九）

（3）平安之预言（四十至六十六）

a、平安之原因（四十至四十八）

b、平安之君王（四十九之五十七）

c、平安之景状（五十八至六十六）

六、附列本书年代表

以赛亚生	主前七六五年
乌西雅在位	主前七八九年至七四〇年
以赛亚被召	主前七四〇年
约坦在位	主前七四〇年至七三六年
亚哈斯在位	主前七三六年至七二七年
希西家在位	主前七二七年至六九九年
北国被掳	主前七二二年
希西家病	主前七一四年
玛拿西即位	主前六九九年至六四三年
以赛亚被杀	主前六八四年

第二章 宗教的腐败（或控告国民）

以赛亚传讲预言，首先论及犹太耶路撒冷的罪恶。于本书第一章所论，即关于宗教方面的罪。犹太虽为神的选民，逐日循规蹈矩的敬拜神，但以该时宗教的真相而论，亦仅有名无实，仅为仪式的、外表的、无生命的。考圣经所述世人的罪恶，以失落信仰为最，所以先知历举百姓的罪状，即首先言及宗教的腐败。

一、引言（1）

一章一节可为本章的引言，亦可为全书的引言。1、论写书者为谁。即先知以赛亚。2、论本书系何性质。乃一种默示预言书，非由于理想而来。3、言本书所论何事。非教会事，亦非世界事，乃论犹太耶路撒冷之事。4、言本书出自何时。即乌西雅、约坦、亚哈斯、希西家，相继为王时。按乌西雅在位时国家多敌，以其父亚玛谢因胜以东而生骄心，无故与以色列王约阿施起畔（王下十四 8 节起），以色列大获全胜，擒获亚玛谢，攻陷耶路撒冷，拆毁城墙四十丈。幸乌西雅尚热心事神，国势颇振，胜过南方诸王；后其子约坦嗣位，为人颇好，奈有叙利亚与以色列二国与之前后起畔（王下十五 37 节起）；迨亚哈斯即位，为人懦弱，不肖其父，时以色列的风俗退化，道德腐败，不堪言状，国事亦极纷淆，常请亚述之助，攻打以色列王。亚述王不愿出兵四方，无机可乘，今以犹太王的请求，得成素志，遂历三年之久，驾兵于此，大胜敌国，亦迫亚哈斯为其纳贡。后又连合埃及王，攻伐亚述，终为亚述所胜，耶路撒冷被撒珥王占据。后其子西拿基立，亦想占耶路撒冷（王下十八 13），幸希西家，求主差使者，夜间杀死兵丁十八万五千人，始败与而返。是以赛亚讲预言时，适为宗教退化，国事纷乱之秋，于此时为先知，颇为不易。据本书首章所载，有似耶和华严控国民，表显宗教退化的景状。

二、标民的罪状（2~17）

本段所述，好像神为原告，犹太人为被告，先知为壮士，天地为见证（2）。耶和华所控告的罪有二步：

1、不识神（2~9）；犹太会众既皆为神的子民，何以言其不识神呢？此乃言在道德生活上不识神（弗四18）。

（1）此罪极重（2）；在本处明言，神为人之父，人竟不认识他，辜恩负义的罪，莫此为甚。

（2）此罪至愚（3）；不识神之人，即世界最愚之人；诗篇常言：「愚人心中以为无神」。甚至失去了灵明，曾牛驴之不如，以牛尚识主人，驴犹识主人的槽，名为万物之灵者，何以不识万物之主呢？真是愚不可及了。

（3）此罪最苦（4~6）；a、此乃一切罪恶之根本。一有此罪，万恶业生。b、此罪极普遍，举国皆然。c、此罪即生死的关头。

（4）此罪刑最大（7~8）；此二节好像先知为国民的罪行痛苦。虽然如此，上主仍有怜恤（9），严中有慈，而且刑罚亦即恩典。

2、褻慢神（10~17）（虚假的礼拜）

（1）虚浮的供献（11~12）；借供献以表心，如仅献祭礼，内无诚实，如此的供献，实虚浮得很。

（2）无谓的会集（13~14）；如果失去安息大会的真精神，虽多多会集，终属无谓。

（3）无意识的祈祷（15）；真祈祷贵以心灵诚实，不但心中喃喃不休，更是信行合一，以身祷，以灵祷，方为真祈祷。因真祈祷，一则贵于改恶，（16节上），二则贵于行善（16~17）。

三、双方的辩白（18~20）

上帝如此控告以色列民，或以耶和华严峻无情，悖理不义，故耶和华大呼而特呼的，请会众前来，彼此辩白，以辩曲直。

1、会众方面。此辩白于会众方面毫无理由。此犯罪悖逆的子民，欲与神前显为公义正直，按本处所言，最要者有二：（1）即顺从。罪人不能自救，只得顺从神的方法。（2）即悔改。无论罪有多大，在悔改者，绝无于神前定罪之理。

2、上帝方面。（1）是圣洁的。「上帝自己为圣，也显他的子民都成为圣」。于品德心性上，须洁如雪白如绒。（2）是公义的。上帝无论如何待他的子民，绝无不义之处。虽会众有时以神为不义，一经辩白，是非立显。（3）是恩慈的。我们的神是以慈爱怜恤为怀的，无论会众的罪恶多深，仍愿显其拯救的能手，大施救援，神民的「罪虽显如朱红，必使变如雪白，虽红如丹颜，必使白如羊毛」。

3、所议条件的两方面：（1）正面。彼此辩白所议的条件，对于百姓方面，其一最易的，只须愿意与顺从，此外无别的条件；其二是最大的，关乎定罪赦罪，永生永死，此条件所系非轻。（2）方面。如果顺从悔改，固然可得赦罪称义而得生，否则难免被刀剑吞灭而死亡。（20）。

四、判决的结局（12~13）

当时属神的圣地，既无腐败不堪，一忠心公平善义的城邑，随然变为妓女、杀戮、奸恶、虚伪、盗窃之事，充斥其间，耶和华对于斯城，判决之法有二：

其一，使其恢复（21~27）；耶和华严控其民之目的，唯欲使其觉悟己罪，悔改复兴，而恢复原状，此亦刑罚自然的结果。

其二，任其败亡（25~31）；悔改者自然复兴，若不悔改，则不免背弃而败亡，且其败亡之景象，也是不堪叙说的。

总言之，当时以色列人极大的罪，即在宗教的腐败，良心已死，在品德上绝无上帝子女的真相，对于宗教以仅遵守礼仪规条，将精义全失，毫无生气，此不但为罪中之罪，而且也是众罪的根源，所以本章即开宗明义的，论及宗教的腐败。

注意本章内之讲经要题

1、论人于神前的悖逆（2、3）

（1）神待人之厚恩；即父子之恩：a、生育，b、养育，c、教育。

（2）人向神之悖逆；a、不识神，b、不靠神（离弃2），c、不爱神（褻慢）。

（3）此等人之真相；a、失了人的资格（会牛驴之不如），b、失去了人的地位（不得为神子），c、失了人的幸福。

2、论赦罪成义（18）

（1）人罪无论多重可得赦免。a、白赦，b、全赦，c、永赦。

（2）人罪无论多可蒙洁除。赦免是在神一方面，洁除是向人一方面，如仅得赦免，未蒙洁除，是罪仍在人身。a、必从案卷上涂抹，b、必须周神上洁净，c、必从心灵中洗除。

（3）人罪无论多大仍得称义。洁净指消极方面，成义指积极方面，至成以的实际：a、有义名（称为义）。b、有义性（与神同性）。c、有义行。如此方可算是洁如雪，白如绒。

第三章 和平的国（或战争的罪）（二章 1~4）

神学家每以二至五章为一段，此段即以赛亚第二次得默示所发之言，其中多劝诫警告的话。于第二章先说到战争的罪，以当时国家多难，屡有战事；或谓适当其时，有以色列王比加（王下十五 25），联合大马色王某（Rezin），欲攻陷犹太京师耶路撒冷，所以先知特论到和平的国，以慰神民。今日之怀疑派往往以本章所述，乃以赛亚理想中的耶路撒冷，以先知远大的眼光，由宗教而生的一种奢望，藉以慰藉一般疲于争战的百姓，故其所论，皆为幻景，不过心理上的作用，究不可认为将有的事实。为斯说者，果三复首节所说的「默示」二字，当必钳口无言了。

本处所论，适与弥迦四章一至三节的话相同，其所以相同的原因，论者不一其说：或言此「乃犹太人及神国的振兴，当时常有的说法」；或言乃「以赛亚与弥迦各引证先知约珥的话」；亦或言「非以赛亚引证弥迦之言，即弥迦引证以赛亚之言」。但本处明言，系以赛亚见默示，所以我们宁愿以圣经的本文所言为是，不愿以人之理想废了圣经的原意。或有以弥迦所述，是在以赛亚十七年以后写的，至于本段的要义，已明言为末时必有之事，持此末时的解说，神学家的眼光亦步尽同：1、有以所说的末时，即指主降临以后，至主再来之时。以犹太人每以神创造万物至主首次降临时，为先世，自主首次

降临至二次降临为末世。故先世即旧约时代，后世即新约时代；先世以摩西律法为重，后世以福音真理为重。2、有言末时即主二次再临之前几年，言该时主的殿必建于山，福音普及，为万民所趋赴。3、有言本处所说的末时，即神国降格时，亦即弥赛亚和平的政治，在地实现时。我们详考圣经各处，论及神国降格的话，虽前二说者各有一部分的真理，却更以后说为然；我们现在可以以后说论，略述此段的要义如下：

一、神国之坚立（2）

1、言神「山」必高举。在圣经内常以大山代表国政（参但二 35；启十三 1 又十七 9~11），所以此处所说「耶和華殿的山，必坚立超乎诸山」，即言神的国必坚立，充满天下，将来「世上的国，都必成了我主耶稣基督的国」（启十一 15）。「到那时，他要用铁杖管辖列国——为万王之王，万主之主」（启十五 15~16）。2、言「神殿」的山必高举。明言此山所表明之国的政，不是属世界的，乃教会真理的政治，或言即造在山上的城（太五 14）。3、言神殿建于高举之山。（1）在山即明显之意。言福音的政治是彰显无隐的。（2）在山有坚固之意。以主国的政治是永远的政治。（3）在山亦有高尚之意。人间的政治，无堪与之比拟者。

二、万民之归从（2）

在基督的国里，将见「万口颂主，万膝拜主」，「从日出至日落之处，无人不歌颂主」。1、此山之殿门为万人而开。不同旧约的圣殿，不准异邦人进入，在基督国内犹太异邦之墙垣，业已拆毁，凡愿入的皆可入。2、万人之归从是势如水流。如言「万民要流归这山」，于神国临格时代，「神的旨意要行地上，如同行在天上」，「万人都要尊主的名称为圣」。所以那时代的人，归从主的光景，皆出于自然，不待勉强，直如河水的涌流。

三、众人之裨助（3）

于该时代，万国万民之趋赴主山，归从主道，亦由于一种极友爱极同心的情意说：「来吧，我们登耶和華的山，奔雅各神的殿」。此非言我们「要」登，或我们「该」奔，乃言「来吧」，我看可以即刻奔往，正如以色列人一年三次至耶路撒冷守节的景状，势之所归，万人均表同情。其所以如此提醒裨助，果何所为呢？1、主必将他的道教训我们。此明言他们所以流归这山，无非为求道而已。2、我们必要行他的路。他们所以趋赴主殿，不但为受教，更为行走在主的路上，人未能在主的路上行走，他的脚步必不滑跌，因主的道路是平安自由的。

四、新律之颁行（3）

「以律法必出自锡安，耶和華的言必出自耶路撒冷」。此处所言的律法，自然不是旧约的律法，乃是新律法，是从耶路撒冷颁行的律法，即信心的律法，亦即福音的律法。在在的国内，充满了主的爱，以为天国的圆满境界，爱之所在，即国的所在，亦未有救恩的福音，为天国自由的律法，福音的感力，足以令人倾心向化。所以在基督的国里，我们当遵当行的，只有主所赐福音的爱律，正如彼得雅各约

翰在黑门山上听见有声音说，无须听大政治家摩西，亦无须从大先知以利亚，「这是我的爱子，你们应当听他」。

五、公义之审判（4）

言「他在列国中施行审断，为许多国民判断是非」。他的审判是公平的，他的判决是正直的，而且施行审判，不凭眼见，断是非不凭耳闻（参十三 3~4）。其将「用铁杖管辖列国」，须知此铁杖的政治，不是可怕的，乃是坚定正直的，非朝令夕改，至不足恃，犹如受伤芦苇的政治，此乃坚固的，可靠的，所以他的判断，是毫无偏私不公之弊。

六、和平之气象（4）

如言以军械改为农械，各国不相攻击，以耶稣为和平的君王，必于禧年时代，此和平气象，始能实现哩。

- 1、无力兵之苦害（赛二 4；弥四 3）。
- 2、无政府之暴虐（赛二 4，十一 3~5；启二 27）。
- 3、无宗教之冲突（赛二 2~3，十一 9；太十七 5）。
- 4、无名利之竞争（赛六十五 21~22；弥四 4）。
- 5、无病苦之惨痛（赛六十五 19~20、23 节）。
- 6、无万物之残伤（赛十一 6~9，六十五 25；罗八 19~22）。
- 7、无撒旦之蛊惑（启二十 2~3）。

但此和平政治，固然必于神国临格时代，始克有圆满的实现，于今时代的真教会中，未尝不显此景。以真教会，即无形的神国，而且也是预备神的国度临到，所以今日于此属灵的国内，已经先享此和平的幸福；即如耶稣生时，天使的欢送词有云：「天上有荣光归于神，地下有平安喜悦归于人」。即今日信徒心灵中，因为脱却罪累（太十一 28），与神复和（罗五 1；弗二 13、16），放下重担（来十二 1；太十一 29），等等而来的平安，也是说不尽的。

质而言之，锡安本是最小的山，与世界一切的大山几乎不能相比，耶稣常言天国原如一粒芥菜种，乃是百种最小的。但此最小的山，将来必要高起，超乎诸山，以今日的教会而论，固已超胜世界一切的宗教，以神国政治而言，终究必有「神旨得成，在地如天，」之一日，神的话永不落空，我们可以拭目以待。

注意本段讲经要题

论主的国（以善喻言国政）第二节

- 1、乃末时坚立之国（第二节）
- 2、乃神圣之国（如称为神殿的山）
- 3、乃超乎诸国之国（其坚立超乎诸山）
- 4、乃由小而高举之国（高举过于万领）
- 5、乃括万人在内之国（万人要归这山）

- 6、乃极有势力之国（万人之归从势如流水）
- 7、乃真理之国（三节参约十九 37）
- 8、乃公义之国（四节）
- 9、乃和平之国（改兵器为农器）
- 10、乃永远之国（如言不再学习战事，参九 7）。

第四章 社会的罪（二章 5~22 节）

据本章二至四节所言，犹太当时虽干戈扰攘，但弥赛亚和平的政治，必要实现，将见万国弥兵，世界和平，财丰物阜，普天同庆。彼时以刀作犁，化戈为镰，万国万民皆在基督国内，共享安乐，一同行走在主的路上，因此先知对于同胞，遂具有莫大的希望。

一、先知的希望（5）

先知既以属灵之眼光，遥望基督的国建立时之景状，遂不由的大声疾呼，希望同胞皆为神国中的一份子，说「雅各家啊，来吧，我们要在耶和華的光中行走」。按本书城以色列人为雅各家，计有九次，六次在四十章至前（二 5、6，八 17，十 20，十四 1，二十九 22），三次在四十章以后（四十六 3，四十八 1，五十八 1）。

1、外邦人尚且归主，何况雅各家呢？保罗常言：「我对你们外邦人说这话，——或者可以激动我骨肉之亲，好救他们一些人」（罗十一 13~14）。先知以赛亚在此亦言外邦人，尚且不约而同的，群赴主殿，何况神的选民呢？所以大呼而特呼的说：「雅各家啊，来吧，——来吧，我们都要行走在主的光明中」。

2、属本性的雅各家岂不可改换心性行走义路呢？雅各亦名以色列，此二名称，圣经每指其新旧二性，有时称雅各，多指其本性言；称以色列，每指其新性言。此处称雅各家，亦指其属本性的子孙，但属于本性（或旧性）的子孙，于福音时代，皆可行走在主的光明中，因属新性的以色列人，皆是属于旧性的人，改化而成的（3）。

3、黑暗的雅各举哀何不行于光明中呢？当时雅各家黑暗阴翳，宜速就光，而为光明之子（弗五 8；帖前五 8；罗八 12）。（1）当行在主智慧的光中。主必要将他的道路教训我们。（2）当行在主平安的光中。在主的路上有明光照耀，行路的人，决不至有何险阻。（3）当行在主公义的光中。因主必用义日的光，照临我们。

二、犹太的现状（6~9）

1、联合异邦；神从万国中将以色列召出来，「看他为独居的民，不列在万民中」（民二十三 9）。可惜他们「竟与列邦掺杂」（何七 8），与外邦人击掌同盟，以致他们充满了东方的风俗。

2、妄行术数（6）；以色列人不但有主的圣言，与圣经，遇有疑难的事，可遵照神言以定从违，

而且也有以弗得并祭司的胸牌，以及先知的的话，皆可藉以问是非，定凶吉。不料以色列人竟去问巫术，行占卜，「与非利士人所行无异」（撒六 2）。

3、专注世界（7）；神的子民，当以神为产业为福杯（诗十六 5），超出世外，视万物如粪土，无如当时的犹太人，竟满了世界心思，物质观念，专心营求空而又空的世物，总无依靠上帝的心，此等世上的思虑，货财的迷惑，焉得不把道心遮蔽呢？

4、敬事偶像（8）；最奇的，是以色列人虽常看见主的荣耀，与威严，竟然离弃领他们出埃及的神，去事奉偶像。考圣经所载，神看这敬事偶像的事，为最大的罪，以色列人如此辜恩负义，能不重遭天谴吗（何十 1，二 8）？

5、甘于自贱（9）；人原照神而造，有神的荣尊，不料以色列人，竟甘心自贱，在自己手造的偶像前屈膝，这真是最可耻的事。

如此说来，以色列人社会的现状，实黑暗已极，正急需行走在主的光明中；至其所以黑暗的原因，不外乎与外邦联合，习染东方的恶俗，不恃道德，而恃术数，且以乌西雅时，国家兴盛，民丰无阜，车马无算，以致靠世物不靠上帝，侧重现时主义，而无永久观念，习俗不良，则宗教的腐败，民德的暗昧，亦是自然的结果。所以本段论及神对待以色列人，有两个很重要的字，是极可怕的；（1）即「离弃」（6）；神常对他的子女说：「妇女纵然离弃他的孩子，我总不离弃你」（赛四十九 15）。无奈神虽「多次聚集他们，如母鸡聚雏于翼下，只是他们不愿意」（太二十三 38），神亦无可如何。但一被神离弃，实含括无穷的悲苦，忧患，较小儿为母所弃，尤加可怜。（2）即「不赦」（9）；此言以色列的罪，乃不赦之罪。罪不怕重，即怕不得赦免。耶稣常言：「毁谤人子的，犹可赦，惟毁谤圣灵的永不得赦」。以色列人既为神的选民，却明知故犯的去行术数，拜偶像，亦即是犯了毁谤圣灵的罪，所以神言「不可饶恕他们」。

三、上帝的震怒（10~22）

本段言及耶和華降罰的日子，神學家每不一其說：或言指巴比倫的擄掠；或言指日後羅馬的攻伐。但細考所論，固然有幾分應驗於當日以色列人所遇的侵伐，但更是指着將來耶和華的一個降罰的日子。聖經論及耶和華的日子，計二十次，本處所言是頭一次（參十三 6、9；結十三 5；珥一 15，二 1、11，三 14；摩五 18、30；俄 15 節；番一 7、14、18；瑪斯 5；結三十 3；亞十四 1、7 等處）。耶和華震怒的日子，有罪的人，實無處逃避，所以本段一連三次言：「當進入岩穴，藏於土中，躲避耶和華的驚吓」（10、19、21）。正如耶穌論及該時的災難曾說：「天勢要震動，人想起將要臨到世界的事，就吓的魂不附體」（路二十一 26）。那時「人要向大山說，倒在我身上，向小山說，遮蓋我們」（路二十三 30）。因為「耶和華的大日一到，誰能當得起呢？」

1、廢去屬世的榮耀（13）；聖經每以大树表示屬世的權榮（但四 16~24；太十三 32）。

2、傾覆列國的政權（14）；以該時「世上各國都成了我主耶穌的國」。

3、敗壞世人的依靠（15）；十五節所言，即世人所依靠得着平安的，無奈皆不能靠着逃避耶和華的日子。

4、覆沒貿易的舟船（16）；商務乃將來在社會與國家，極有勢力的，更是為罪惡的淵源，所以耶和

华的日子一到，不能不败坏伏藏罪恶的商务（亚五 6~8）。

5、除掉可憎的偶像（18~20）；最奇怪的，是神民敬事偶像，以上帝既常常施展大能大爱，何以犹太人竟然背弃上帝，去事奉偶像呢？反言之，最不足怪的，亦神民敬事偶像，以人类既莫不有敬神的天性，假若对上帝无的确的经历，则不能不以可见的偶像来替代，但上帝是忌邪的神，决不容忍偶像，终久有两种效力：（1）世人可以借此多认识神，使耶和華独显崇高（11、17）。（2）废除世人一切的依靠，使其觉悟世人至不足恃，「不过仅有鼻中出入的生气，还算什么呢」？此末后一节，实足显明世人的真相，是不足称算的。

注意本章之讲经要题

「休要依靠世人」（22节）

- 1、人往往只知靠世人。（1）靠人的财物（2）靠人的权势（3）靠人的智慧（4）靠人立的宗教
- 2、世人乃至不足恃。（1）乃最软弱的（2）乃最危殆的（以仅有鼻中气息，此气息亦最易断绝）。（3）乃最易改变的（4）乃毫无所有的（他在一切事上皆不算什么）（5）乃于神前不能站立的。
- 3、不要再靠世人；（1）愚哉靠人之人：a、须将崇拜世人的心转向上帝，b、须将依靠世人的心转向上帝，c、须将夸耀世人的心转向上帝。（2）智哉靠神之人：a、在于上帝有完全的靠托，b、在于基督有万分的知足，c、在于圣灵有有随时的启导。

第五章 锡安的两面观（或领袖的罪）（三至四章）

上章乃总论犹太人社会方面的罪，本章仍继续论及他们领袖方面的罪，并继续言上帝如何废除他们种种的依靠，末后则在于基督的救恩，将如何洗除雅各的诸罪，使他们成圣，惟以耶和華為独一可依靠的。

一、耶路撒冷当时的罪相（三 1~四 1）

1、各等领袖的不足恃（三 1~15）；国家最大的罪，即上流社会的罪。本段论及耶和華不第除去众人所靠以养生的食品，使他们晓得惟有耶稣是生命粮并生命的水，更是废除他们所靠的领袖，因为一切的领袖，皆是靠不住的，故此百姓可以觉悟，惟有耶和華是他们的依靠。

（1）武人；强权往往废除公理，故国内一切的军官战士等，不但恃兵权强横无道，纵然循分尽职，也是不可仗恃的。惟愿「刚强的民都荣耀主，强暴的城，都敬畏神」（二十五 3）方是国家的幸福啊。

（2）长官；执法官虽足智多谋，却判断民情不按真理，议会长老，故深有阅历，却只知吃尽葡萄园的果子，剥取人民的脂膏，欺压百姓，虐待贫穷。此等足智多谋富有阅历的长官，其为害于国家，或较无智的儿童作领袖，为害尤甚。所以公义的神，不能不将他们废除，使国家陷于无领袖的地步。

（3）先知祭司；先知或仅为占卜的人（2），而为民中的假先知，祭司原为引导百姓事奉上帝，竟然「使百姓走错，并毁坏当行的道路」（12）。所以上帝也不能不将这等任圣职天爵的人，一并废除。

2、贵族妇女的奢华狂傲（三 16~四 1）；此等妇女，原是在政府既有权柄，而为国家的领袖，管辖

百姓的（12）。不知各尽妇道，勤俭治家，以家庭中的宗教教育，教养子女，竟然只知奢侈狂傲，用各种的装饰品（计有三十一种 18~23），束装打扮，难免重遭天谴，以致他们以腐臭代馨香，以光秃代美发，麻衣代华服，烙伤代美容，最痛心者，即男丁被杀，寡居无依（三 24~四 1），如斯光景，实堪痛悯。

二、耶路撒冷将来的荣耀（四 2~6）

于上二章既多论到选民种种的罪恶，并罪恶的刑罚，不但亲历其境的，受了无限的苦痛，即凡读此书者，亦莫不是抱了无穷的悲观；但一读到本章二至六节，真如荣光灿烂的太阳，忽然自愁云凄雨的当中显出来，能不叫我们转忧为乐吗？

1、最大的日子（2）；言及「那日」，将来必有一日圣经屡次称为那日，即基督的日子，亦即选民蒙救的日子。此日是何日呢？讲经的人每不一其：（1）有言指希西家时。以希西家为犹太中兴之君，真是使犹太国的光景，有非常的改变。（2）有言指自巴比伦旋归时。以自巴比伦旋归时，即犹太事偶像与异邦联婚等等的罪，被洗除的时候。（3）有言为基督的福音时代，即属灵的耶路撒冷蒙救赎的时代。（4）即末时雅各归主的日子，因为将来必有雅各全族得救之时（罗十一 25~27）。

2、最大的应许；即耶和华的枝（苗应译作枝）必要华美尊荣，「出自干地，毫无佳色美容可观」者，必要「显为荣华茂盛」，盖言有奴仆形状的耶稣基督必显有荣耀。考圣经称耶稣为枝之意亦不同：（1）耶和华的枝（四 2）。（2）耶西的枝（十一 1）。此二名称，乃表显耶稣是神而人，亦人而神的基督。（3）亦称为神仆之枝（亚三 8），乃表基督的谦卑。（4）亦言有一人其名为枝（亚六 21）。是言耶稣即人子，而为后亚当。

3、最大的出产；到耶和华的枝华美尊荣的那日子，以色列逃避的余民，必显为荣华茂盛，此荣华茂盛的余民，即耶和华的枝所结的美果，亦即因耶稣的牺牲而有的收成。正如耶稣所说：「一粒麦子，落在地下里死了，就结出许多的子粒来」。但此处所说的出产，是专指以色列人说的，异邦教会不在其内，以异邦认得救的数自己足时，余留的以色列全族，必都得救啊。

4、最大的救赎；所言耶和华的枝，所结的佳果，乃是蒙了特别的救赎：（1）得成为义。称义的方法，即以公义的灵，与焚烧的灵，将污秽洗净尽。（2）得成为圣。不但将罪欲污秽洗除，得称为义（消极方面），并且得录名于生命册，且在锡安圣城，与主同居，有份于主的神德神性，而得称为圣（积极方面）。

5、最大的灵恩；云柱火柱皆圣灵的表像，当日以色列人在旷野时，有云柱火柱导引，即言圣灵所导引，至雅各全族归主时，不但有云柱火柱的导引，而且云柱火柱，也是覆蔽遮护他们的圣会，使他们都受圣灵完全的充满。

6、最大的平安；按余留的以色列人，即经过灾期得进基督之国的百姓，故称为「以色列逃脱的人」，此时可以于基督和平的国内，得了不能言喻的平安，「必有亭子，白日可以避暑，也可以作为藏身之处，躲避狂风暴雨」。因为耶和华自己，必要为他们的藏身处（诗三十二 7），为他们的避难所，必将至高之处，为他们的居所（诗九十一 9），所以「祸患必不邻近他们，灾害也不挨近他们的帐棚」（诗九十一 10）。

7、最大的荣耀；如言「在全荣耀之上，必有遮蔽」（5）。乃以主充满的荣耀，即圣民的避所，因耶和华的荣耀，要发现照耀你。——他的荣耀发现在你身上，——众人都聚集来到你这里，你的子孙从远方而来，你的众女亦被怀抱而来，那时你看见就有荣光，列国的财物，都转运来归你。——都为耶和華你神的名，因为他已经荣耀了你，耶和華要为你的荣耀（赛六十）。

此两章所论，诚可谓耶路撒冷的两面观。于第三章是论当时的耶路撒冷，犯罪的耶路撒冷，是人力成功的耶路撒冷，是属地的耶路撒冷，即当时耶路撒冷实现的景状。于四章所论，是将来的耶路撒冷，是圣洁的耶路撒冷，是以神力成功的耶路撒冷，是属天的耶路撒冷。即将来在于基督救恩，所成功的雅鲁撒拉实现的景状。所以先知以赛亚，由第三章写至第四章时，他心中的快乐，灵性的活泼，口中的赞美，不由的和他所写的文字，一同涌现于外，甚有不能以言语形容者。

第六章 神的葡萄园（或国家的罪）（第五章）

上数章——论及有关宗教的罪，战争的罪，社会的罪，并领袖的罪。至本章则总起来，论到全国的罪相，实是不堪述说的，即以葡萄园为比喻，论及神的厚爱，犹太的罪行，并因此而受的惩罚。

一、神对于他的葡萄园（1~7）

本段是以诗歌，述说神的葡萄园，犹如摩西临终时，对于以色列的希望所赋的诗；即我主耶稣基督，将身负十架时，亦会为耶路撒冷唱悲歌（路十九 41），而且主耶稣亦会详论这葡萄园比喻的事（太二十一 33）。

1、神于葡萄园的作为；神看犹太为他的葡萄园，他最大的事工，即为此葡萄园，且以这葡萄园，属乎自己，因而有种种特别的待遇。

（1）立于肥美的山岗；犹太国的位置，以表面而论，固然在于流乳与蜜的迦南美地，圣经常称其为「主的园圃」；以灵德而论，更是在于神权政治之下，无怪称为肥美的山岗啊。

（2）周围设有藩篱（2 节首句）；即言有神特别的护围，不但言犹太国的地势，周围皆有天然的保障，是天造地设的藩篱；且是有关于种族上，宗教上，种种的界限，以致他们鲜与外族通往来，更是有神格外的护佑，神自己就是他们最大的保障，人绝不容易损害他们（二十七 2~3；诗一二五 2）。

（3）从其中检去石头（2 节次句）；此园圃，不但无外来的纷扰，亦无内里的拦阻，以在于神的厚爱，已将硬心铲除，且将心性中、种族中、宗教中，种种妨碍结果子的事物去掉，现应夺结善果。

（4）栽种上等葡萄；神于以色列人中，设立神圣的宗教，美好的法律等，全是真种子（耶二 21），为的是希望他们产生佳葡萄。

（5）盖造一座望楼；此望楼，或为瞭望敌人，或为园丁的住所，亦或为园主收葡萄时的寄庐。神的圣殿，即神于以色列人中所盖的望楼，不但为祭司们的处所，且是神所应许与他子民相遇之处，且为神在民中的表记。

（6）鉴上一座酒池；神所设立的祭坛，即圣会中的酒池，神的子民来此献祭，亦即在此奉献葡萄

园的果子。

(7) 特别修锄灌溉 (6); 神屡次遣先知圣人, 训诲教导, 就是修锄的工夫, 时将灵恩, 即是灌溉的工夫。

2、神于葡萄园的希望; 神对于他的葡萄园, 如此费心尽力, 果有如何的希望呢?

(1) 非为长叶; 以犹太国的表面而言, 好像极荣盛的, 但神所以如此栽培修理他们, 原非为他们谨守规矩礼节等事, 而有表面的叶子。

(2) 非为看花; 葡萄园的主人, 对于葡萄的希望, 岂是仅为开花放蕾, 以悦人的眼目呢? 若是以色列人, 仅有好的主义, 好的思想, 好的志愿等等, 也是不能达到主人的目的。

(3) 非为取材; 葡萄树原不能取材, 若是不能结果, 只可为烧料而已。

(4) 专为结果; 结果即园主惟一的希望, 结果不单是谨守表面礼法, 也不单是有美好的主义思想志愿、或语言, 乃是爱主爱人的实行, 是圣灵的果子 (加五 22~23), 而且须按时交纳, 主人几时来收, 即几时奉献 (太二十一 34)。

二、犹太国的野葡萄 (8~23)

祸哉犹太国非但未结真葡萄, 反倒结了野葡萄, 此不但令园主大失所望, 更是犹太国民难当的耻辱, 至于所结的野葡萄, 是什么呢? 本段用六个祸哉, 显明他们的野葡萄。

1、贪得无厌 (8~10); 此等罪的深重处: (1) 则贪心不足。纵然得获全世界, 还是不足。正如谚语所谓: 「人心不足蛇吞象」。(2) 则得不义之财。既是贪心不足, 最易贪求不义之财, 「以房接房以地连地」, 犹如亚哈对于拿伯的葡萄牙。(3) 则有己无人。「只顾自己独居境内」, 不知利他主义为何物。

2、放饮无度 (11~17); 只知饮酒, 「不顾念耶和华的圣言, 不留心他手所作的」。此罪的深重处: (1) 以饮酒为生活, 夜以继日, 留连无度。(2) 只知俗情的逸乐, 如所罗门所行的 (传二 8)。(3) 无暇念及神的作为 (12 节)。

3、屡次违抗主的先知, 甚至杀戮破坏他们。(2) 故竟违背主的诫命。(3) 对于神的刑罚, 毫无畏惧的心。他们犯罪的光景, 好像「用套绳拉罪恶」, 唯恐祸患临之不速。

4、是非混淆 (20); 即以是为非, 以非为是; 以暗为光, 以光为暗。如此真理埋没, 幽暗当权, 良心一无知觉, 即历代先祖先知所奉行之宗教, 此时于以色列会中亦暗淡无光了。

5、甘于自欺 (21); 虽然善恶混淆, 是非颠倒, 他们还自以为有智慧, 自看为聪明, 如此自欺的人, 祸哉, 祸哉。

6、贪赃卖法 (22~23); 「饮酒能使人忘记法律, 颠倒困苦人的是非」 (箴三十一 5)。那些「以能力调浓酒的人」, 焉得不贪赃卖法, 舞弊弄权呢?

三、葡萄园的结局 (24~30)

1、毁坏 (5~6); 于本章五至六节, 已经说到, 「他必要撤去篱笆, 使他被吞灭, 拆毁墙垣, 使他被践踏, 使他荒废, 不再修理, 荆棘蒺藜倒要生长其中」。此正犹太日后遭遇的景状。

2、干旱 (24); 神「必命云不降雨在其上」, 使他们干旱, 不得雨露的滋润, 「火苗怎样吞灭碎秸,

干草怎样落在火焰中，照样他们的根必像朽物，他们的花必像灰尘飞腾」。以致他们失去生活的能力。

3、地震（25）；主的怒气必向他们发作，伸手攻击他们，山岭就震动，以致他们尸陈街市，犹如粪土。

4、刀兵（26~30）。神必借亚述、巴比伦、罗马等国，攻伐犹太，如同狮子咆哮，莫可抵御，以耶和华神，既为他的葡萄园费劲心力，他们竟然结了野葡萄，焉得不重遭天谴呢？

注意本章讲经要题

1、论神于葡萄园的工作（四节首二句）

（1）神以葡萄园为其专工；神于葡萄园的事工以外别无所为，因为他一切的事工，无非为他的葡萄园，此外再无可作。

（2）神为葡萄园的工已尽其心力；神为他的葡萄园，于创立世界以前，即有种种的计划，以后又大费经营，设藩篱，建望楼，修锄灌溉，可谓已尽其心力，此外似再无可作。

（3）神为葡萄园当作之工已至其极；神于葡萄园所作之外再无可作，非谓神的权能有限，乃言葡萄园应作之工，有其限制，凡神于葡萄园当做者无不做到极处，此外再无可做的。

2、七节；有人称本节为以赛亚第五章的钥节，传道士当借用本节的意义，劝教信徒。

（1）何为神的葡萄园；（以色列）a、为神的产业，b、为神所爱护，c、为神的工作地。

（2）何为园中的树木；（犹太人）圣经每以各等果树比信徒，如无花果树、油果树等。a、为荣神，b、为供给世人的需求，c、亦信徒自然的本分。

（3）何为神所希望的果子；（即公平与公义）a、于旧约时代所希望于人者（弥四 8）。b、于新约时代所希望于人者（加五 22~23）。

第七章 五种异象（第六章）

以赛亚见异象被召为先知，正如撒母耳为先知时，自圣殿中所奉特别的召命相同（撒上三 20）。借此可以坚固他的信心，如亚伯拉罕离家往哈兰的时候，荣耀的神，遂向他显现（徒七 2），神向摩西（出三 2），以西结并使徒约翰等显现，亦是此意。神如此向他的仆人显现，更是为感动他的心性，使他配并且能奉主的遣派，因为必须自己认识神，方能领他人认识神。试言以赛亚在圣殿中所听的声音并所见的五种异象。

一、见神的荣耀

1、神显荣之时期；即乌西雅王崩的那年。乌西雅为犹大国大有作为之君，其为王之年代亦最久，在位计五十余年。国家曾靠他得了许多的幸福，所以当乌西雅崩的时候，百姓难免有些惊慌，以为失了他们的依靠，殊不知地上的王虽死，天上的王却永远常在，乌西雅王虽在病院逝世，万王之王却仍旧在天上的高位上。

2、神显荣之地点；即在神的圣殿中。人见神显荣时，往往即在殿中拜主时，神的衣裳下垂，遮满

圣殿，其意，即全世界皆为神的荣耀遮护，以天为他的座位，地为他的足凳，更是指着全教会（教会即真圣殿），皆在神的垂顾荫庇之下。

3、神显荣之宝座；（1）乃至高的宝座。因他是万王之王，决非人世的宝座，所可比拟的。（2）乃荣耀的宝座。他的荣耀不但充满了圣殿，也是充满了全地。（3）乃基督的宝座。以赛亚所见即基督的荣耀，约翰福音曾载明此事（约十二41），我主复活之后，即在父的右边，坐在荣耀的宝座上，但这宝座，也是给他创立世界以前就有的（约十七5）。以耶稣基督是永远的王，他既坐在荣耀的宝座上，就是我们当崇拜的；他也是坐在君王的宝座上，就是我们当服从的；更是坐在恩典的宝座上，就是我们可以坦然前来领受各种恩典的。

二、见神使的态度

以赛亚所见第二个异象，就是见了神使者的真相，借此可以叫他觉悟神的真仆人，当有的态度。

1、其形状；撒拉弗，火焚之意。以神叫使者为风，令差役为火（诗百零四4）。（1）他们的爱心如火焚。具有热烈的爱情，即焚化在神爱火中之爱情。（2）他们的热心如火焚。他们的爱心固如火焚，他们的热心，也是如火焚的，正如我主耶稣常为神的殿心中焦急，如同火烧（约二17）。（3）他们有时为神利用毁灭仇敌如火焚。

2、其翅膀；先知见撒拉弗各有六翅，如同以西结所见，各有四翅（结一11）。此处所论各有六翅之用：（1）两翅遮足。乃于神前最卑微之意。（2）两翅遮面。天使的面虽较人面俊美的多（徒六15），尚且用两翅遮蔽，不敢看神的荣耀；正如摩西与神同在四十日，即面发荣光，众百姓皆不敢看他，何况卑污的世人，不在基督内，如何可以敞着脸，得以亲见神的荣光呢（林后三18）？（3）两翅飞行。言天使有两翅，遵行神命。a、有速于遵命之意。b、亦有乐意遵命毫无迟延之意。天使有两翅，为求我们的益处，奉行神命自天而来，我们何不以信爱为两翅，可以自世界飞往天家，有份于天使的福乐呢（路二十36）？

3、其颂赞；（1）其如何歌颂。即用敬爱之诚，彼此声音和谐的，极口称颂。（2）其所歌何诗。即四活物所唱者（启四8），亦即在上面的圣会所唱者。唱的诗中，包含两件要事：a、称主为万军之耶和华，荣光充满全地，此为最高的赞美，表显上帝无穷尽的权柄与荣耀。b、言圣哉圣哉圣哉。如此三番称颂神，曰圣哉圣哉圣哉的缘故：其一由他们的热衷而发，不由的而再而三的极口称颂；其二以神的圣德是完全的，原来为圣，今日为圣，亦永远为圣；其三亦或表示神为三为一体的上帝，言父子灵皆是至圣的。（3）其歌颂有何回应（4）。即殿基震动，殿中亦充满烟云。a、有言乃好景象。以天使的赞美，声音甚大，甚至令殿基震动，殿中亦充满了神的荣耀。b、有言此乃可怕的景象；即以天使的歌颂，更显出世人的罪恶，甚至将来以选民的罪，令圣殿被拆毁，至于殿中充满了烟云（非云彩），正是可怕的光景。

三、见自我的光景

先知既见上帝，并天使的真像，实时也就看见自我出自我的真像来，这也是必然之势，大凡真见上帝，未有不显见自我之真像的。但是先知得见上帝，何以怵然而惧呢？一个人得见上帝，并听见天

上的声音，本是极有福的事，先知何以说「祸哉」呢？先知既听见天使的歌颂，何不与天使相互答和，同声颂美，而竟言「我必灭亡」呢？乃以罪人是决不能立与圣洁之神面前的（十六 22，十三 22；但十 15、17）。

1、我乃嘴唇不洁的人；此非比言先知以赛亚的嘴唇，较他人更不洁，以此乃神的仆人奉命为先知传道者，更容易犯的罪，因为他们是多凭语言为主作工。（1）或有当言者而未言，（2）或有不当言者而言，（3）亦或言之不当，言之无力。

、我又住在嘴唇不洁的民中；神的子民应常献嘴唇的果子，但嘴唇不洁，易于重罪。本处所载乃先知一方面觉悟个人的本分，或有未尽，以会众有罪，乃以自己的本分，未能尽到好处；一方面也是想到与众人组合而犯的罪，因为既是会众一分子，自不能不于众人的罪有干哪。

四、见圣别的恩功

先知既深觉悟个人的污秽，遂 u 撒拉弗飞来，自祭坛取火沾其嘴唇，使其成圣，因蒙上主特别的遣派，作上主命其所作的圣工。

1、天使的圣别；（1）撒拉弗为何行此圣别之工呢？考圣经撒拉弗与基路伯虽同立于神前，以服役于神，但其事工，每不一致。基路伯乃时伸双手，保卫生命树，而为伊甸园之司阍者，亦为守护上帝之约柜，永立于赎罪盖者；而撒拉弗乃洁除神民的罪，使其得立于神前。或言基路伯的工作，乃在于祭坛（义）；而撒拉弗的职务，乃显在铜盆（圣）。如此撒拉弗既见此觉罪悟罪，极欲脱罪的先知，焉得不迅速遵命，尽其天职，使先知得成圣洁呢？（2）撒拉弗如何行此圣别之工呢？撒拉弗行此圣别之工，乃即速而行，毫不迟延，如先知言「飞到我跟前」，其如此奉行神旨，诚为作圣工者之懿行。（3）撒拉弗以何物行圣别之工呢？即以祭坛的火，沾其嘴唇。以祭坛的火，即基督牺牲的热爱，我们得成圣洁，非赖基督的牺牲不为功，此祭坛的火，对于圣别之工，是极有效力的，所以炭火一近先知的口，遂闻有安慰的声音说：「这炭一沾你的嘴，你的罪孽便除尽，你的罪恶就赦免了」。

2、上主的遣派；先知既被圣别，遂即为上主遣派。（1）人非成圣不能为神所用。未蒙圣别，虽然作主圣工者，皆是僭越圣职，究不能为神所用。（2）人一成圣遂即成为神的器皿。凡真成圣的，皆是主的好器皿，不问其显然承当圣职否，却皆是上主重用的仆人。（3）神差其仆由于三位一体的美意。如言「谁肯为我们去呢」？此「我们」二字实足表显三位一体的上帝，彼此有同意。（4）神用其仆亦由个人的情愿。如言「我要差遣谁呢？谁肯为我们去呢」？上主对于遣派以赛亚为先知，固早有一定的旨意，但决不欲其出于勉强，必要本人乐于奉承神命，故言「谁肯为我们去呢」？

3、先知的应命；（1）圣别后始具有灵耳，得闻主的声音。常有神仆从未听主的声音者，皆以未有灵耳的缘故。先知一蒙圣别，灵耳顿开，遂得听天上属灵的声音。（2）圣别后始得新心，甘作主的圣工。未有真得圣别，而不以作主的圣工为乐者。（3）圣别后始见真我，乐受主的遣派。如言「主啊，我在这里，请差遣我」。其意即言：、我已备妥可作圣工。未蒙神别者无论有何等预备工夫，如学识经验等等，皆不算为备妥。、我已敬候任主召命。无论差我何往，无不从命。、我今在此不管他人。如言「主啊，我在此，请差遣我」。即不管人愿不愿听主遣派，我必乐意奉行主的美旨。

五、见国民的真像（9~13）

以赛亚奉差遣所作的事工，不是容易的事工，但在有新心新性，受主圣别的神仆，往往不以为难，亦不以为苦，只知有神命，不知有身家，甚至以苦为乐，以难为荣。看九至十三节所载，可知以赛亚奉行神命的态度与究竟，福音书中有六次征引本处的话，是以赛亚传道的景状，更验于福音时代。

1、国民以不信而反对；以赛亚的辩论，虽极痛切，奈百姓不能听受，此亦可教训神的仆人，不能仅就作工显然的成效，估定工作的价值。

2、国民以反对而硬心；按本处所论百姓既不听受先知的劝言，他们的心自然变硬，因听道而不悔改的心，是一次比一次更硬。圣经所言「神硬了法老的心」，也是此意，并非神特意使他们的心硬，乃因他们反对神的话，心即变硬了。

3、国民因硬心而受罚；百姓以不听神的言，重遭天谴，甚至城邑空虚，地土荒凉，并将百姓散播天下，迁徙远方。

4、国民因受罚而歼灭；如言国内仅有十分之一，也必被吞灭，幸根本仍留，得为圣地存留余种。「按仅有十分之一，也必被吞灭」之言，解释不一：（1）有言虽余十分之一，仍不免于刑罚，幸而尚留根本，待春光一来，还可发生。（2）有言此十分之一，即属神的圣数，其被吞灭之意，非指灭没言，乃如祭物奉献上帝，即被吃在神的殿中，此百姓的十分之一，亦必完全属于神，而为神的殿被吞没。如耶稣基督，亦曾为神的殿被吃尽似的（约二17）。

总而言之，此篇论先知面晤上主，之深悟己罪，之蒙圣别，之受主遣派，诚为传道人最深的经历，凡主的真仆人，奉召作圣工时，大概都是亲眼看见不能见的上主，因为见了上主，即觉悟自己的罪相，遂蒙主的圣别，果蒙主的圣别，自愿奉承主的遣派，既奉主遣派，虽事工多难，亦步以为虑，此乃神的真仆必经的五程。

注意本章之讲经要题

1、论先知悟罪（五节）

- （1）人越近乎主越觉自己有罪。
- （2）人越圣洁越觉自己的污秽。
- （3）人越作主工越觉自己的不洁。
- （4）人越为人而生越觉自我的不堪。

2、先知被召（八节）

- （1）上主的声音。
- （2）主仆的声音
- （3）这两种声音的互应。

第八章 不信的王（第七章）

上章所论乃乌西雅王崩的那年，即其子约坦即位之年，先知以赛亚见异象。约坦在位历六年，其

事于本书虽无多记载，但以赛亚必仍于此时为先知；迨约坦的儿子亚哈斯在位，适遇国家多故，先知以赛亚，复奉命警告并慰藉国王与国民。

一、二国之联盟（1~2）

当亚哈斯为王时，亚兰王利汛，与以色列王比加联盟，欲吞并邻国。时以东已为其所胜，今又战胜犹大，直抵犹大京师，以二国联军，围困耶路撒冷。从列王记所载，可知其围攻多日（王下十五 37），卒未能成功，亦足以令亚哈斯与国民战兢惶恐；但以亚哈斯敬事偶像焚献子女，在邱坛山岗献祭焚烧香之故，所以耶和华神不能不将他，交于亚兰王与以色列王之手。

二、先知之慰藉（3~9）

当此危急之时，耶和华命先知以赛亚携其子施亚雅述，前往慰藉亚哈斯；正遇亚哈斯在为预防敌人的环攻，所掘引水入城的「水沟头」，已足见其备战之惊慌，先知遂以神言劝慰警告之。

1、慰藉的原因（3）；神所以遣先知慰藉亚哈斯，并非因他有可慰藉之处，乃以他是大卫家，神曾应许大卫家说：「虽然他的子孙，离弃主的法律，不遵主的典章，不免用杖责罚他们的过犯，用鞭责罚他们的罪孽，却仍不将慈爱收回，不叫信实废弃」（诗八十九 32）。

2、慰藉的方法；（1）以身表显。即先知以赛亚携其子施亚雅述，一同立于亚哈斯面前，可显然表示神的救恩（以赛亚），并余民仍可归回（施亚雅述）之意。是以赛亚及其子，皆可以身表显神的拯救，亚哈斯当然该触目惊心，藉以深深受慰，不至过于惊慌了。（2）以喻言表显。言及二王不过如同「两个火把头」。一方面固言其可怕：a、其怒气如火把，b、其凶暴如火把，c、其猛烈如火把，d、其毁灭如火把，e、其互助残暴的势焰如火把。二火把头相助，必越着越旺，利汛与比加之动作亦犹是。一方面更言其无可怕：（a）其火把着不多时，（b）且仅为冒烟的火把，行将熄灭，以二国不久将不复成国，有如火把遂然熄灭无异。

三、亚哈斯之不信（10~13）

亚哈斯不但平日显出不信的心，敬事偶像，悖逆上主，不像其先祖之所行，他这时对于先知的劝教，耶和华的警告，亦显然表示他不信的心。

1、耶和华的体恤（10~11）；亚哈斯虽悖逆不信，但因他是大卫家，所以耶和华仍大显恩慈，晓谕他说：「你可向耶和华你的神，求一兆头，或显在深处，或显在高处」。（1）神仍自认为亚哈斯的神。亚哈斯虽敬拜偶像，不以耶和华为神，但神仍自认为亚哈斯的神说，你可向耶和华「你」的神求一兆头。（2）神极愿任亚哈斯求一兆头。以怜悯为怀的神，深深体恤亚哈斯的不信与懦弱，特任凭他求一兆头，藉以坚固他的信心，犹如基甸所行的（士六 37），且此兆头，或显在深处，或显在高处，均无不可。意即或显在天上，令天象有何改变，或显在深处，令地球有何更易，无所不能的神，均可如愿而行。

2、亚哈斯的轻视（12）；耶和华神虽极愿不信的王，回心转意，依靠上帝，无奈亚哈斯至终执迷不悟，轻视神的晓谕。（1）其轻视的原因。亚哈斯何以轻视神的晓谕，不求兆头呢？乃因他愿依靠亚述

的兵力，并偶像，不愿顺从依靠耶和華。(2) 其轻视的托辞。亚哈斯虽明明不靠上帝，但他的言语中，却有貌似宗教家的口吻说：「我不试探耶和華」。他不求兆头，果岂能不试探神吗？神既命人求一兆头，人如照神言而求，何尝算是试探神呢？似此言不由衷，显系借口之词。

3、先知的斥责(13)；以亚哈斯的虐政，已令百姓不堪其苦，但他使人厌烦尚为小事，更要令神厌烦，正如耶稣所说那个不义的官所行(路十八 2)。(1) 最使神厌烦者，即人的不信。(2) 最使神厌烦者，即人的假冒。亚哈斯口是心非的话，不能不令神厌烦。(3) 最令神厌烦者，即人的强项。细考上下文所载，以赛亚虽先晓谕亚哈斯说：「耶和華你的神」；后又对亚哈斯说：「我的神」，而不言你的神。是因在亚哈斯的言语并心目中，显然不认耶和華為「他的神」，先知自不能不改换口气说，「我的神」；此足见亚哈斯的强项，焉得不令神厌烦呢？

四、最大之预兆(14~16)

1、第一预兆；圣经常预言权柄永不离开犹大，直到那赐平安的来到(创四十九 10)。所以联盟的二王，决不能吞并犹大，这是十分可以放心的。那赐平安的弥赛亚几时来到呢？这虽是五百年一周，始能应验的事，但此事与犹大的关系不小，因为这平安王尚未来，权柄必不离开犹大。如此说来，二王虽凶暴如热烈的火把，亦何足畏惧呢？

(1) 论基督神圣的诞生；言「必有童女怀孕生子」。此神圣的诞生：一则显出神权，一则显其神性。今日崇拜科学的理想家，言此决不能成为事实，这无非是表明他们不信上帝的神权，与基督的神性而已，但耶稣既为人的救主，是理应有此超性的诞生。

(2) 论基督荣耀的事工；耶稣的事工，可以在他的名称上表显出来，以人将称其名为以马内利，即神与人同在之意(太一 21~23)。神与人同在，即耶稣所以为耶稣的极大原因，设若耶稣不与人同在，何以能诸事受试探，与我相同呢？何以能深历罪人的况味，藉以深体人心呢？何以能令懦弱的罪人，随时得他的济助呢？何以将不可见的上帝，表显于人呢？又何以能将上帝充充满满的恩典真理，厚赐与人呢？

(3) 论基督具常人的性情(15)；奶油与蜂蜜，皆该处寻常儿童的食品。耶稣虽由圣灵感孕而生，为神的儿子，却亦有完全的人性，即如食品，亦与寻常儿童无益，而且他的智识，也是日有长进，弃恶择善(15)的是非心，是与他的年岁一齐长进的(路二 52)。

基督本是犹大国的大希望，此时基督尚未来，权柄决不离开犹大，所以利汛与比加的奢望，是万不得成功的；如此说来，何必为二国联盟，即过于惊慌呢？

2、第二预兆；以赛亚与亚哈斯讲话时，怀中亦抱其小儿施亚雅述，意即余民必得归回者，所以正可以借这小儿教训亚哈斯说：「这小儿未知弃恶择善之前，你所惧怕的二王，必至见弃」。此事不久即烟。(1) 二三年后，二王果然见弃，有何细亚背叛比加，将他杀死(王下十五 30)，亦有亚述王攻破大马色将利汛杀戮(王下十六 9)。(2) 那些被掳的余民，果然放回，二王被杀时，犹大民中也有最大的喜乐，就是那些被掳的二十万人，俱各释放回家，这些人被释放不是仗着兵权武力，乃是在于灵感(代下二十八 8~15)。

五、不信的责罚（17~25）

犹大王既如此悖逆，以怜悯为怀的神，亦不能不加以惩责，而且此惩责，也是极可怕的。

1、惩责（17~20）；（1）弥赛亚的枝，变为惩罚的杖。上文方才言及弥赛亚的拯救，忽又言及可怕的责罚，是弥赛亚的枝，在于悖逆的人即变为责打的杖，因为神的恩典，常是有两方面的效验，在蒙恩得救的固为恩典，在悖逆灭亡的即为刑罚。（2）友人援助的手变为攻伐的手。犹大王虽然依靠亚述的帮助，与亚述为友，但神必要借他所依靠的亚述并埃及的兵士，如苍蝇蜂子飞拥而来，大肆攻伐。a、苍蝇蜂子虽是最微弱之物，神也能借用他为强有力的军兵。b、埃及亚述虽相去不近，神却能使他如苍蝇蜂子迅速飞来，会师攻伐犹大国。

2、结局（21~25）；如此责罚的结局真是可怕的。（1）国破人亡。多少国民，皆被亚述的剃刀剃的净光。（2）破家荡产。以色列人多是以畜牧为主，因惩责的结局，使牛群羊群都毁坏了，所余无多，或仅余一牛二羊而已。（3）土地荒凉。因敌人的攻伐，以致地广人稀，遍地皆是荆棘蒺藜，幸而因为牧场广大，牛羊肥壮，可以多出奶与奶油，遍地皆是荒野，亦可多采蜂蜜，人既稀少也就容易谋生活了。（4）改农器为兵器（24~25）。在主和平的国内，将改兵器为农器，此则反是，乃因遍地荒芜，禽兽逼人，则不得不制兵器以自卫，更不能不以猎兽为生，此则不信与悖逆的结果，焉得不令我们深自反省呢？

注意讲经之要题：以马内利（十四节）

- 1、必为以马内利，始将神显现于人（约一 18，十四 9）。
- 2、必为以马内利，始将真理表彰于世（约一 14）。
- 3、必为以马内利，始有人的经历（来二 17~18）。
- 4、必为以马内利，始为人最高的标准（腓三 14；弗四 13）。
- 5、必为以马内利，人始得其及时的济助（来四 15~16）。
- 6、必为以马内利，人始得随地显爱敬之诚（约十四 13）。
- 7、必为以马内利，人始能在凡事上警醒（诗一三九 1~13）。

第九章 无神的同盟（八至九 7）

以赛亚第七至第十二章，仍是与上章相连，继续发言，其大旨即论以色列国，将如何败亡，并犹大国将如何扰乱。其所以败亡或扰乱的原因，无非是罪孽的结果，并言于此败亡扰乱之中，那些敬畏神的有如何的安慰，更是于此黑暗阴翳的当中，论及弥赛亚的应许，显为黑暗世代的大光，以慰藉神民。

一、大牌的警告（八 1~8）

耶和华特命先知索一大牌，用诚实的见证人，祭司乌利亚与撒迦利亚，以常人所用的字，书写掳事速临，掠事快到的警告，以表日后的遭逢。

1、二国的败亡（1~4）；以赛亚不但以大牌昭示众民，更以自身表明，即与其妻同室生子玛黑珥色拉勒哈施巴斯，显出掳掠的事，必即速临到。未几大马色与撒玛利亚，果被亚述所灭，掠其地移其民，此灭以色列国的事，虽出于亚述王的自由，却实由神的定旨，灭以色列者，非亚述国，乃以色列国百姓的罪所招致（王下十七）。

2、犹大的扰乱（5~8）；（1）言百姓的无智。一则厌弃西罗亚缓流的水。西罗亚水系圣京东南的河名，其水势甚慢，正所以表示犹大的政治，亦即耶和华对于他的百姓所施行的权衡，有如河水之安然缓流，深而且静的景状；无奈百姓无智，竟厌弃此缓流的河水。二则喜悦波浪翻腾，汹汹涌涌猛然冲流的河水。百姓既倾向利汛和利玛利的儿子，主则借亚述王的手，犹如伯拉大河之狂流，涨溢泛滥犹大全境。（2）言上主的隐旨。所深幸者亚述军兵的左翼，右翼，虽遍布犹大全境，但此乃属以马内利的疆域，是他的地业，是他的产业地，也是他建立宝座之处，所以此大河的水虽涌流可惧，但亦不过仅及项，而决不至于绝顶，是虽可忧亦可喜。

二、各国的同盟（9~15）

本段的意思，足以显出不与神同在，无论如何谋划，终属徒然，惟敬畏耶和华的人，必得慰藉。

1、列国（9）；任凭列国同盟，终归无有，任凭他们束起腰来，终必破坏。

2、二国（10~11）；此时二国同盟，兵多力强，但神不在他们中间，任凭他们同谋，言定终不成立。

3、犹大与二国（12~15）；时二国既已联盟，犹大亦欲顺服，与之同谋。不知与人同盟，不如与神同盟，如果神在他们中间，作他们的圣所，还有何所畏惧呢（13）？否则护卫他们的上主，必成为他们的绊脚石（14~15）。

三、难免的灾祸（16~22）

1、劝告无效（16~18）；百姓既不欢迎先知的劝告，先知则将律法包束封禁，交予门徒，以待后日之用。

2、百姓崇邪（19~20）；此乃先委嘱门徒之言，表显当时百姓当时如何崇信邪道，终不见光，困苦悔冥，日甚一日，直至仰观上天，俯察下地，无处不是黑暗，痛苦患难已极，毫无救星。

四、奇异的救恩（九 1~7）

当先知劝告无效，百姓的心偏向邪术，并愿与强国联盟，靠兵力，靠邪术，而不靠神的时候，犹大的国政与宗教，以及社会人心皆是暗淡无光；先知则以属灵的慧眼，看到基督的恩光，行将自黑暗阴翳的当中透出，其光华朗照，足以将黑暗中的忧苦消除殆尽，甚至外邦极黑之地，也被他的荣光照临。

1、基督最大的恩光（1~2）；本处所言，正是马太四章十五六节所引证的话。论到基督的恩光，如何照耀黑暗中的百姓，并死亡中的百姓（如言住死荫地之人），以致百姓大大欢喜。

2、基督完全的获胜（4~5）；令百姓脱除种种的压制，得以自由。

3、基督荣耀的履历（6~7）；（1）其品性。言「有一婴孩为我们而生，有一子赐给我们」。次言为

神子的耶稣，亦且具有人性，而为神人二性的基督。(2) 其权柄。言「政权为他所负荷」。(3) 其名称。「他的名，称为奇妙，策士，全能的神，永在的父，和平的君」。(4) 其事功(7)。「他必坐大卫的位，将国坚定稳固，直到永远」。

注意讲经要题

1、仰望掩面的耶和华（八章 17 节）

- (1) 耶和华向谁掩面？向雅各家，即他素日所爱的儿女。
- (2) 耶和华为何掩面？因犯罪悖逆，乃以我们的罪，将神的面掩遮了。
- (3) 耶和华掩面我们当如何？a、等候，b、仰望。

2、神所赐的儿女（八章 18 节）

- (1) 有圣洁的生命。此子的由来「为神所赐」，即有生以来即成圣的（林前七 14）。
- (2) 受灵德的教育。如言「我与——我的儿女——在以色列中作预兆」，是以身作则，实行灵德的教育。
- (3) 作神奇的事工。言于其子「同作以色列中的预兆，和奇迹」，即成了那世代的神迹（路十一 30）。

3、基督的恩光（九章 2 节）

- (1) 除人黑暗（2 节）
- (2) 赐人生命（2 节）
- (3) 增人快乐（3 节）
- (4) 使人自由（4 节）

4、他的名称为奇妙（九章 6 节）

- (1) 耶稣的来历奇妙（道成人身）
- (2) 耶稣的慈爱奇妙（为人人尝死味）
- (3) 耶稣的教训奇妙（人闻其言皆甚诧异）
- (4) 耶稣的作为奇妙（耶稣所行无不奇妙）

5、耶稣的救法奇妙（化世人为神子）

- (1) 人心中的和平（腓四 7）；a、脱罪的平安（太十一 28），b、与神复合的平安（罗五 1；弗二 13~16），c、除去重担的平安（来十二 1）
- (2) 真教会中之和平；a、于信徒之相爱，b、于世人之亲善，c、于战关纷扰中之信托与结果。
- (3) 千禧年中之和平；a、万民归主（赛十一 9，二 2~3；太六 9,10），b、万国共和（但二 35、44；启十一 13），c、万物复兴（赛十一 6~9；罗八 19~22）。

第十章 名称的实验（九章八节至十一章）

自九章八至十一章，乃论以赛亚父子三人名称的实验。首论如何应验玛黑珥色拉勒哈施巴斯之意，

显见以色列家，大遭惩罚掳掠；再言如何实验施亚雅述之意，表明余民如何梦救；于第十一章则切实说明，以赛亚的要义，即耶和华的拯救，如何施行。

一、一子名称之实验（掳掠速临抢夺快到）（九 8 至十 19）

1、耶和華施刑之手（九 1~十 4）；本段即言以耶和華不能轉銷的怒氣，大大懲罰以色列家，共分四層，每層結語皆言「主怒猶未轉銷，主手仍伸不縮」。于五章二十五節，常用此言，今則再三再四的用，以表判刑尚未完畢，因民犯罪的心猶未消除；（1）主手第一次的行動，即責打國人的驕傲（九 8~12）。國事紛擾，已達極點，猶自言磚牆傾覆，以石建築，桑樹被砍，易以香柏樹，因此上主不能不責打他們的驕傲，不但有利汛為其勁敵，而且東有亞蘭，西有非利士，二國諒亦聯盟，「要張口吞滅以色列」，但主的手仍伸不縮。（2）第二次的行動，即責打人心的固執（13~17）。國民屢受懲罰仍不悔悟，且上下一致，因此主必在一日之間，從民中剪除首尾，但主責打的手，仍伸不縮。（3）第三次的行動，即斥責全國的凶惡（18~21）。以通國犯罪凶惡，彼此相殘流血，瑪拿西吞滅以法蓮，以法蓮吞吃瑪拿西，且又彼此聯合吞吃猶大，此乃借着惡人罰惡人，雖然，主的怒氣猶未息，主的手仍伸不縮。（4）第四次的行動，即責打長官的無道（十 1~4）。其法度不善，判斷不公，使寡婦孤兒負屈含冤，焉得不將若輩殘滅，但主的受仍伸不縮，以百姓仍不肯懊悔，改惡為善，如何能逃主的重責呢？

2、耶和華所用之具（十 5~10）；上主所用責打以色列的器具，即強大的亞述國，而且亦用種種比方，顯明所用的器具如何，如言「怒氣的棍」，「惱恨的杖」（5），「砍木的斧」，「鋸木的鋸」（15），以及「斥責的鞭」等（26）。按此段所述，（1）論主用亞述的原意（5~6）。主的原意無非借亞述為器具，以懲罰神的百姓。（2）論亞述的目的（7~11）。主雖欲用亞述為責打他子民的器具，但亞述不作如是想，乃欲趁此吞并鄰邦，毀滅淨盡，不但對以色列一國為然，即對於他國亦如是，且視以色列的神，如列國的偶像無異，滅棄宗教，視宗教如無物，似此狂傲，大非神借用他的本旨。（3）上主對於亞述的行動（12~19）。神不過借用亞述為棍、為杖、為斧、為鋸，以懲責神的子民，無奈亞述借此傲居狂傲，目中無神，妄貪天功，所以很不能不對於亞述大加責罰，使他如荊棘草來之被焚。

二、二子名称之试验（施亚雅述）（十 20~34）

按施亚雅述义即余民得救，本段则略言以色列民的遗民，归主梦救的景状。

1、余民梦救的时期（20）；言「那日所剩的……必归回」，一则藉当时的百姓，再则试验于灾期梦救之余民，即自哈米吉多顿大战后，蒙救的余民（启十六 14~16，十九 11~21）。

2、余民蒙救的数目（21~23）；言雅各家虽如海沙之多，得救者仅为剩下的余数。

3、余民蒙救的景状（24~27）；言正如昔以色列人出埃及的光景（26）。此处未言百姓之悔改，只言百姓自外邦归回。

4、余民蒙救时敌人的遭逢（28~34）；一方面言敌人大肆其威力，固极可怕（28~32），但「这高大的树木，必被砍伐，他那稠密的树林，要那个铁器伐倒」。所剩的余民，自可欢然归主了。

三、以赛亚名称的实验（弥赛亚的救恩）（十一章）

上二段既已言及犹太家所遭的苦难，并从这苦难中有些剩下的余民，都蒙了拯救（罗七 27~28）；本段则言，在余民蒙救的时代，基督的国必要完全建设，实验以赛亚名称的要义。但本段所述，解经者的眼光，不能尽同，有言指福音时代，所言基督的国，即属灵的国。以耶稣乃为真理的王，他必以灵德灵恩权治理他的国，在他的国中，所有的国民，都受了心灵上的改化，所以虽然有人未归主之先，凶恶如狼，强暴如狮，既已归主，性情毅然改化，成了和平的，善良的，堪以与神的子女和睦同居，有如「豺狼与绵羊同居，状狮与牛犊同卧」。且在福音时代，救恩普施，化及万民，那时犹太余民，亦将同归基督，而为神的圣民，此乃以本章所论，多是喻言。但我教中信士，凡以属灵的远大眼光，解释圣经的，莫不以是处所言，固可以当福音化力的寓义解，却更是指着神国临格时代，必有的事实，即千禧年中基督为王，救恩普及，万姓归诚，万物复兴的真相；亦即救恩的功能，大大的彰显，神国的政治，完全施行的时候，应有而必有的盛况。

1、弥赛亚的家系（1）；耶稣常为耶和华的枝（赛四 2），是言耶稣原出自上帝。本处言为耶西的枝：（1）乃以耶稣为神而人的基督。（2）乃言耶稣谦卑的景状。不言耶稣为大卫王的枝，竟言其为平常人耶西的枝；他的家室，在以色列人中，原不算什么（撒上十八 18）。（3）且为耶稣被人厌弃的预言。马太常引众先知的话说：「人将称耶稣为拿撒勒人」（太二 23）。乃以「枝」字（Netzer）的意义，亦可译作拿撒勒人（Nazarene），其中实含括耶稣被人轻视之意。（4）并言耶稣即坐大卫王位的基督（路一 33）。以大卫王屡屡称为「耶西的儿子」，称耶稣为耶西的枝，亦即所以称耶稣为坐大卫的位，接着盟约为天国君王的基督（徒二 30）。（5）亦言大卫的王家，已如树木被砍伐，而根本仍留（参但五 15），但此根本必复盟蘖（但十四 7），重复大卫的王位。

2、弥赛亚的灵能（2）；耶西的王家，虽如树木被砍伐，仅留根本，以得天上灵雨的灌溉，终必萌芽滋长。本处言及耶稣受有七种灵恩（启一 1）：（1）同住的灵，（2）智慧的灵，（3）聪明的灵，（4）谋略的灵，（5）能力的灵，（6）知识的灵，（7）敬畏神的灵。故此圣灵对于耶稣实有密切的关系。

3、弥赛亚的德政（3~9）

（1）行政（3~5）；a、乃神权的政治（3）。弥赛亚不但自己以敬畏神为可乐，他的政治，也是显有神权，行审判不凭眼见，定是非不凭耳闻。b、乃铁杖的政治（4）。此铁杖政治，对于恶人固然难免被击打，对于义人，此政治在正直的，公义的，坚固可靠的，决非朝令夕改，至不足恃的政治所可比拟。c、乃以德化认的政治（5）。弥赛亚既为宗教家，亦为政治家，为万人之救主，亦为天国之君主，以神知神权，施行其正直坚固而可靠的铁杖政治，其德教之流行，自必深感人心，不但其自身以公义为绅，以信实为带，即凡在政治之下者，亦莫不倾心向化了。

（2）治化（6~9）；a、万物复兴。在昔伊甸园之物类，原相爱不相害，若虎豹狮象，无不逊顺如羔羊，迨禧年一至，万物必将复其原状，「狼与羔羊同居，豹与犊同食，肥犊与壮狮同处，三尺之童可以牵引，一一在圣山的遍处，悉无所害」。耶稣二次再临时，即万物复兴时（徒二 21）。保罗言：万物今虽「叹息劳苦」，然而「仍有指望」，以「万物必将脱离败坏，不再为奴，得享神众子自由自在的荣耀」（罗八 19~22）。b、福音普及。在基督的国内，将见「晓主的智慧，必充满大地，如水指洋溢乎大海」（9）。该时人亦最易受教，如言「壮狮，肥畜，小儿可以牵引」，此不但为万物复兴的事实，亦且位该时代的人，倾心向化的寓义；以于该时代，将见「万膝拜主，万口颂主」（赛四十五 23）。「神的旨意行

在地上，如同行在天上」，「自日出至日没之地，无人不歌颂主」。此既弥赛亚的政德，其治化之妙，实有出人意外者。

4、弥赛亚的国民（10~16）；言及将来之大日（那日），即耶西的根萌条长发之日，乃其目的成功之时，救赎之主，必为列国的大旗，其国的疆域大展。

（1）异邦归主（10）；如言「外邦人必寻求他」，此其中的要义，一则言外邦都蒙主的救赎，即福音时代，亦显然有此效力；二则言在神国临格时代，世上的列国，都成了我主耶稣的国（启十一15）。所以耶西的根，虽原「无佳形美容」，「有如芽之出于燥土」（赛五十三2）。到那时，则长发荣盛，「为万民的大旗」，凡寻求他的，都可得到安息之所，而且在「他安息之所，亦大有荣耀」。

（2）选民得救（11~16）；a、使四方散处之民归回。到那日主必伸手，将赶散到列邦的选民，二次召他们归回，如当日自埃及地，召他们回来一样；不过此次归回，非但身体归回，更是心灵归回，因为道那日雅各全族，必都要得救（罗十一26）。b、将两家怨妒之心消除（13）。自罗波安时，雅各子孙，分为南北二国，南国称犹大，北国称为以色列，或称以法莲，两家怨妒日深，永不相慕，必待日后，自外邦归回时，始将怨仇消释，彼此亲善。c、有一条归回之大道修备（14~16）。所言归回之大道为何？一则无形之道已备妥，即不问犹太与异邦之心，皆已预备，如使他们归回本国，毫无阻碍。二则有形之路亦备妥，待犹太旋归时，世界交通便利，所以他们虽散居在地角天涯，归回故土，也是至容且易的，且不但是地上的道路便利，即航空的道路亦然，因为那时他们也可乘驾飞艇飞车（14），不多一时，即可回到本国了。

总言本章所论，诚可谓先知父子三人名称的实验。次实验的次序，也是极自然的，先言掳掠的苦难，继言余民蒙拯救，再言神的救恩彰显，普施于万民，且不但如此说，日后也必如此一一的实验，如或不信，请拭目以待。

读经要题

1、以敬畏耶和華為乐（十一章三节首句）

（1）何故以敬畏耶和華為乐

- a、敬畏耶和華即是人都快乐
- b、耶和華即敬畏他的人的快乐
- c、敬畏耶和華的必有快乐

（2）敬畏耶和華有何等的快乐

- a、乃属灵的快乐
- b、乃有份于主的快乐
- c、乃无上最大的快乐

2、救恩的大力（十一章六至九节）

（1）有改化的能力（使万物的性情改变）

（2）致和平的能力（万物相爱不相害）

（3）具复原的能力（万物复兴）

（4）赐快乐的能力（万物的叹息劳苦皆已止息）

(5) 有普遍的能力（晓主的知识将充满大地，如水充满大海）。

此外十一章二节首句，九节末二句，又十三节，皆为讲经之佳题。

第十一章 赞美的诗歌（十二章）

自本书一至十二章原为一段，论及犹太以色列家，如何犯罪悖逆，上主如何施行审判；并言及上主慈爱中固有威严，而威严中却终愿慈爱，而且论及上主慈爱时多为双预言，不但言及神如何当时严中显慈，更是由圣灵的启示，以属灵的眼光，论及基督的救恩，与弥赛亚所立的天国，其中所载犹太人蒙恩得救等事，亦多指弥赛亚得国时，雅各全族蒙救的光景。如第十一章所论，上主如何在「那日」将所有的遗民，皆自列国中招回，一同归主，不能不令先知越说越心热，愈讲愈快乐，直至他的心里骂了赞美，口中不住的歌颂，因此即以「那日」犹太异邦同归基督时，所唱的赞歌，为本段的结束。

一、个人的称谢（1~3）

到「那日」每一信主的人，必是心中满了欢喜快乐，不能不极口称颂主的救恩。本章一至三节，即此诗歌的第一节，系个人独自称谢之词，如言「我要称谢你」。此一节诗内，共言我字把次，试言其称谢之故。

1、因神的怒气已转消（1）；「我要称谢你」，因你虽向我发怒，但你的怒气已消，又安慰了我；想仁爱的上主所行，无不公义，纵然他向我发怒，我还是要依靠他，称颂他，何况他的怒气已转消呢。（1）神纵有时发怒，敬畏神的子民仍当恭敬畏惧，静候神的旨意，因为仁爱的上主发怒，必有正当的原因。（2）神虽发怒，但其怒气不久即消，惟有在耶稣基督而来的恩慈，是永不止息的，因基督是我们的平安君。（3）与神复和的子民，应当快慰（罗五 1~2）。纵然神有时叫我们处逆境，仍当欢乐（何二 14）。（4）神怒消转而蒙神慰藉，即人快乐感谢与歌颂的最大原因。

2、因神是我的拯救（2）；神不但向我息怒，而且「也是我的拯救」，言神为我的拯救，意即神不仅为我们的救主，能救我们脱离罪苦，乃是已经救我们，且是永远救我们，为我们的所依靠，稳固如盘石，他是我们各方面的急需，各方面的富有，是我们唯一的靠托。（1）他是我的胆量。在于他我无所惧怕，须信靠他、仰赖他，必得他的看顾。（2）他是我的力量。我一投靠主，那在我里面的真我，立时就有了力量，所以靠着那加我力量的基督，我凡事都能。（3）他是我的诗歌。我称心夸口的全在于主，我既得了他的拯救，真是叫我止不住的赞美他；我实在感谢赞美我的主，甚至日唱千次而不厌的诗歌。（4）他也是成了我的拯救。他是我的，他实在是属我的，他的拯救成了我的，他的拯救既成了我的，这实在是足乐乐我的心，此外我再无所求。

3、因我可从神救恩的泉源焕然汲水（3）；神既已向我息怒，而且成了我的拯救，他那无量的厚爱，至深的情意，随时的济助，必向我如泉源涌流而出，所以上主就是我爱心的源头，喜乐的源头，力量的源头，并我一切福气的源头，我们在此一节，所当注意的。（1）上主是我万福之源。他的应许，他

的救济，和他无限的恩爱，都是为我，且为我涌流而出。(2) 吾人自此泉源汲水，乃自己的本分。神的恩爱，虽是万全的，假若我不及时汲取，恐亦于我无分。(3) 自此泉源汲水，必有不尽的欢乐与满足。耶和華救恩的泉源，既為人涌流而出，人自然當去歡然汲取，且自此泉源汲水者，亦必有不能言喻的歡樂，實足以滿人的心願。

此以上三節書，即個人的頌贊，吾人細考此詩歌，實為已經蒙救恩者，個人心靈活潑，從他心靈的深處，發出來的。人若未曾嘗過救恩的滋味，沒有得救的經歷，決然不會唱這詩歌。

二、公眾的讚美 (4~6)

本章四至六節，即此詩歌的第二節，系蒙拯救的人公眾所唱的詩歌，且是彼此勉勵，互相答和的詩歌。

1、系何人讚美主；乃錫安居民，即有以色列的聖者在他們中間的聖民，他們既已得蒙上主不盡的深恩與厚愛，已從救恩的泉源歡然而取水，他們的心中自然滿了感謝，口中即流出美詞。但是居錫安的民是誰呢？基督福音的教會，固可為上面的耶路撒冷，即屬靈的錫安城，即真正屬基督者，皆為錫安居民的一份子。但是却更指着到「那日」自列邦歸回的聖民，以及禧年時代，明顯為神子的信徒。以本處所言，乃緊接上章所言，彌賽亞的國度完全建設時，而有的喜樂。

2、系如何讚美主；按此詩歌所述，讚美主的方法，可為我們讚美主的榜樣。(1) 乃祈禱的讚美。如言「當稱謝耶和華求告他的名」。多祈禱者多有讚美，真讚美即真祈禱。常有以讚美主所得的恩賜，乃專憑祈禱所不能得的。如耶穌在世時，十個長癩的當中，有一個回來感恩的，他的謝恩，正是他的祈禱；以為他在謝恩時，又得了心靈的潔淨，比他以前所得身體潔淨的恩，是更加緊要的。(2) 乃傳道的讚美。如言「當將他所行的傳揚在萬民中」。讚美不但向神說，亦當向人說；不但當于神前讚美他的名，更當在人前述說他的名。真傳道即讚美主，果能將主的名，廣傳在萬民中，那就是讚美主名無上的妙法了。(3) 乃尊崇的讚美。真讚美不但可用口舌，更當用心靈與品德，果能心靈中尊崇主，在行為上榮耀主，雖然口中不說讚美之言，也必算是真正的讚美主了。

3、系為何讚美主；按本處所言，應當讚美的原因：(1) 因主已榮耀他自己的名。「你們要向耶和華歌唱，因他所行的甚是美好，但願這事普傳天下」。(2) 因主已榮耀他的百姓。神的百姓既已蒙拯救，神在他們中間「所行的甚是美好」，已蒙榮耀的百姓，焉得不極力讚美主呢？(3) 因主在民中為至大。耶和華「在以色列中間，乃為至聖，是至大的主」。自然是應當稱頌的。因為「在猶大上帝為人所認識，在以色列他的名為大」(詩七十二 1)。

總而言之，本章即彌賽亞救恩顯著時代，得救的聖民所唱的感恩歌，也是得勝的感恩歌，我們唱此歌，也實足以感發我們讚美感謝的心，使我們大聲極力稱頌讚美主。

講經佳題

「救恩的泉源」(三節)

1、神的恩源：

(1) 何以言神為救恩的泉源？a、神乃恩惠之源 b、神乃諸德之源 c、神乃能力之源。

(2) 何以言神的救恩為泉源？a、乃源遠流長 b、乃永流不息 c、乃愈流愈涌。

2、人的本分：

(1) 人为何当向此泉源汲水？ a、谁取谁得 b、如量而取 c、取之不尽。

(2) 人当如何向此泉源汲水？ a、以望而取之 b、以信而得之 c、以爱而行之。

(3) 向此泉源取水的有何效力？ a、必在其人心中自成泉源 b、必流出活水的江河 c、必直涌到永生。所以我们当到此泉源欢然汲水，凡欢然汲水者，更必有不尽的欢乐。再本章二节每句皆为佳题，又一节末句并五节皆为佳题，读者注意。

第十二章 论巴比伦（十三章，二十一章一至十节）

以赛亚亦为列国的先知，如阿摩斯（一二章）、耶利米（四十七至五十一章）、以西结（二十五至三十二章），皆预言列国的光景。前数章言犹大国的事，亦连带论亚述国的事，后亚述国而兴者，即巴比伦，且巴比伦占亚述之地，而疆域大展，因而骄傲、叛逆神旨，故先知以赛亚预言其受罚，其所预言巴比伦之事，在预言犹大的事以后，可见所说乃由神的默示。以在巴比伦兴盛时，必无人能想其败坏，是本处所记，必确由神的灵感，将日后必成的事，预先指示他的仆人以赛亚。但巴比伦自古以来，为拜偶像最盛之地，如创世纪第十一章起，即说示拿地（巴比伦）的色塔（此塔上多刻当时偶像的名字），一直到启示录的末了，还是论巴比伦的偶像，所以巴比伦是世界宗教的代名词，解圣经者，或以本处所言，有三个巴比伦。

一、当日可见的巴比伦

即先知以赛亚所预言当时的巴比伦国，神虽借巴比伦国刑法他的以色列，但巴比伦亦不免于刑，本处所论，即巴比伦受罚的事。

1、倾覆的城（十三 2~22，二十一 1~10）；考此二处圣经所载，皆是预言巴比伦的倾覆（十三 19，二十一 9），也皆是说借玛代人的手（十三 17，二十一 2），且皆是在以色列人已经被掳以后的事，此乃先知一而再的预言巴比伦的败亡，是不能免的。如按十三章的次序，首言有重大的军兵要来攻击巴比伦（2~5），继言巴比伦遭兵祸时的惨痛（6~18），再言城邑的倾灭（19~22）。于此段预言当中：（1）足显巴比伦实为荣耀的大国（2、19）。即大象的金首（但二 37~38），为列国的主母（四十七 5），是天下所称赞的（耶五十一 14）。（2）确切的说巴比伦荣耀必要失去，必将成为荒场，无人居住，因其为野兽居所，甚至以畜牧为生的亚拉伯人，也不在那里支搭帐棚，此言日后果成事实。（3）言其败亡的时日已邻近。「他的日子必不长久」，亦不过二百年后，此言果验，奇哉！当以赛亚讲话时，巴比伦尚未兴盛，而先知竟预言他败亡的事，此非灵感的铁证吗？

2、失败的王（十四 4~23）；按巴比伦的政权，乃是大像的金头，是超乎各国以上的。所以列国多在他的政权以下，不堪其苦（6）。因此强权无敌的大王一失败，列国皆欢乐全地得安息（7~8）。其所

以败亡，无非因骄傲所致（13~14）。言其「要坐在聚会的山上，在北方的极处」，其意即欲与至高者同等，因巴比伦人以北为尊，以南为卑。当时人想极北有高山，此乃首神的座位，言其「要坐在聚会的山上」，即骄傲已极的话，显然以自己比首神，能坐高位，故不能不因之而失败。至于所言失败的王为谁，此固然可说是用神殿内的圣器，放饮无度，僭越神权，因而当夜即背杀的约伯撒王。也可说是巴比伦王的总称，即指所有巴比伦王而言，其中最要者即尼布甲尼撒，因他就是那位权势最大，骄傲冲天，也是曾制造自己的大像，令国人皆崇拜的（但三）。于他失败坠于阴府时，在阴府中也有特别的举动，乃以大恶人沉沦地狱时，他的刑罚决不能与常人平等，这也是必然之势。

3、得救的民（十三 12~16，十四 1~2）；即余民虽少终必得救（十三 12~16），使他们都返归故土，再立为国（十四 1~2），此亦以色列的历史，已经应验的事实，即耶路撒冷荒墟七十年已满时（耶二十九 1 至 10；但九 2），以色列的余民必群然赋归，此事于以斯拉尼希米等书群论之，固不多述。

二、历世不可见的巴比伦

考圣经中，每以埃及为世俗的代表，神召他的子民，出离埃及，即言信徒当离开世俗。又以亚述尼尼微为世界权荣的代表，神一而再的言惩罚亚述与尼尼微，即言神如何废除属世的权荣。更以巴比伦为腐败宗教的代表，本处言上主如何倾覆巴比伦，亦即所以倾覆世界腐败的宗教，而令少数的真信徒，得蒙拯救之意。

1、巴比伦之由来；圣经首次言及巴比伦之名，即论其如何傲慢上主，要造一座色塔，高及于天，塔的每层皆刻着当时所拜各种偶像的名字，是显然表示其悖逆的态状。推其如此悖逆的原因，无非因巴比伦即撒旦的座位，为撒旦的根据地，如天使对先知撒迦利亚所言，要将罪妇迁至示拿地（即巴比伦），在那里将他安置在座位上，历来巴比伦为事奉偶像极盛之地，如巴别台、比勒塔、尼布甲尼撒所建六丈高的金像，皆是那地拜偶像最著名之事，似此种种的举动，无非由于撒旦作俑，其显然的表像，就是罪恶，所以圣经常称其为大淫妇（启十七 5），即表示全地居民的形状（亚五 5~11）。

2、巴比伦的行作；有形的巴比伦，即有政权的巴比伦国，攻击神的圣城，掳掠神的子民，而无形的巴比伦也是攻击教会，败坏圣徒为能事。希伯来原文，巴比伦即巴别（Babel），释即扰乱之义，是不但扰乱人的口音，实乃扰乱人的信仰，败坏人敬事上主的诚意。如居在新世界的挪亚子孙，即巴比伦而退化；以色列人甫至迦南地，即以巴比伦的美衣而倾踞。圣经中所述巴比伦的各章节，皆是历言其如何败坏教会，妨碍圣徒，反对上主的工作，甚至将神的子民掳去，为他的子民。于启示录书，亦详言其诱惑或羔羊的新妇，而陷神民于不义。总言我教中历世以来的劲敌，就是巴比伦，近年来扰害教会，破败圣徒信仰的，也无非是巴比伦的恶酵，即属乎世人理想的假道理，我信徒可不深以为鉴吗？

3、巴比伦的君王；以此世界而论，即巴比伦为首先立王之地，如圣经明言宁录首先于巴比伦自立为王，此即巴比伦的首恶，以上主决不欲世人里王，将他的权柄与荣耀夺去。以黑暗世界而论，那从天坠落的明星，即是那空中掌权，管辖幽暗世界的君王。或谓北极的空处，古时曾有一明星，后世再不发现，乃以该明星以陨落的明星，即天使陨落的表像，以天使自天陨落，成为幽暗世界的君王，此情此况，实较可见的巴比伦王的陨落，尤堪痛惜。

三、末世重建而覆败的巴比伦

考圣经所言，似乎巴比伦已倾覆，不能重建（赛十三 19~32；耶五十一 24~26,62~64），所言巴比伦末日的景象，仅按灵意一方面言，不能按行事方面言。但看世界的趋势，并圣经另一方面的预言，或谓不但按灵意论那不可见的巴比伦，即代表腐败宗教的巴比伦，迨至末时必威权大震，令万国喝其毒酒；即就形式而言，那可见的巴比伦，亦即有关政治的巴比伦，也当重建。或谓尼布甲尼撒疯狂之年（七年），即代表巴比伦荒芜之年（按圣经计算时日之法，每以一日当一年计，七年共有二千五百二十日，可作二千五百二十年解），过七年后，巴比伦王复其权位，亦即表示自巴比伦倾覆，至巴比伦重建，当为七年之日数化为年数，即两千五百二十年。果如所言，巴比伦重建之年，当去此不远了。

近日年来，人多注意其地，且已寻获巴比伦的旧址，更已有多人，提议重建，如启示录书的预言或将应验，毫发不爽。某教士言，考巴比伦之地点，确为世界适中之地，为交通便利之所，将来万国有交通政治之总机关，当然必设于巴比伦，则启示录书所言，「万国饮其毒酒」的话，即应验了。看今日世界的繁华，日盛一日，将来万国交通的中心点，其富饶荣盛可想而知。但物质世界越进步，道德观念越退化，则启示录十八章所言，想必为将来的事实。

至于巴比伦城重建之意，非必有坚固的城垣。世界各大城，多视此为交通便利的妨碍物，故前有城垣者今多拆毁，则所说的重建，或指巴比伦势力的澎涨，权荣的扩展而言，并非以圣经所说巴比伦不复重建的话，落了空。致已往的历史，知道圣经的话，确已应验，但及至末时，又有何等特殊的建设，亦是圣经中的明言，吾人对此不得有所误会。

1、论末时的巴比伦城；末时的巴比伦城，考之圣经，显然有两方面：（1）宗教的巴比伦。我们考查圣经，知巴比伦自古为异教最有势力之地，迨末时扰乱真理，迫害教会的，就是巴比伦的势力。启示录言，始终征验此事，于第十七章所说的大淫妇，即已败坏的教会，此时亦有假先知，活偶像，并一大罪人出现，基督的真教会，必遇大逼迫。（2）政治的巴比伦。按但以理书大金像十脚指，即十个国度，将来此十国必各如原有的疆界自成为国，均归「那兽」的权下，他必将众王聚集于哈米吉多顿（启十六 16），在上帝全能的大日，会合争战（启十六 14）。此时宗教的巴比伦，被政治的巴比伦所灭（启十七 16）；而政治的巴比伦必为主所毁灭（启十九 19~21）。以到末时，主的国必如自天而降，非经人手所鉴的石头，打在像的十个脚指上，像即粉碎，化归乌有，这打像的石头，即变成一座大山，充满天下。

、论末日的巴比伦王；按本处所言，巴比伦王陨落的光景，适验于末时的巴比伦王，就是为撒旦代表的那个兽（但七 8；启十九 20）。但时日一至，那骄气冲天，愿意与神同等的（赛十四 13、14；参帖后二 4），必将投入阴府，迨他投入阴府时，因他曾为幽暗世界的大首领，甚至「令阴府震动来迎接他，惊动了世曾为受领导阴魂，并令那曾为列国君王的均都起立」（赛十四 9）。想必大罪人堕落阴间时，较比寻常人总有不同的举动啊。

第十三章 预言列国（十四 24 至二十三）

自以赛亚十三章至三十五章，即预言列国之事，上章已论如何预言巴比伦；于十四章二十四节至二十三章，则群论各国将来的光景；二十四章以后，则总言耶路撒冷与各国将来的灾罚，与选民的救济此数章所载，固其重要，但以限于时间，特约略论至于下。

一、预言列国的原因

以赛亚原为犹太国的先知，圣经也是特为信徒写的，何以于论选民之事以外，复历述列国的命运呢？此其中的原因有数则：

1、乃以神于万国有关；神不但是犹太人的神，也是万国的神。当时犹太人的思想，最为狭隘，重视本族而轻视异邦，所以神一而再的预言列国，一则显明他确为万国的神，「主在天上立定宝座」，「掌握人间国权，随意将国赐予人」，因为「他是天下的主，一一从一本造出万族的人，住在地上，并且预先定准他们的年限和所住的疆界」。二则藉以转移犹太人固有的观念，使知人莫不皆在上主眷爱之下，掌握之中，所以世人皆当一视同仁，方得上主的欢心呢？

2、乃以列国与犹太国有关；当时犹太国不但与列国交通贸易，更是有宗教上政治上的关系，其中关系最大的即亚述、巴比伦、埃及、等国。此诸国自古国强民众，亚述巴比伦二国在犹太东北有时兴有时衰，有时互相攻伐，有时亚述为巴比伦之主，有时巴比伦为亚述之主。在犹太西南则有埃及，此列国从来强大好战，彼此为敌，此与犹太不无关系。因以色列民，每易习染列国敬事偶像的恶风，且屡次与各国交好，依靠列国，或受各国的暴虐侵伐，终至掳其人民夺其土地，将犹太以色列二国残灭。此列国既与犹太有密切的关系，自不能不论及各国。一则藉以慰藉选民，再者藉以警戒列邦。

3、乃以其事与历代教会有关；先知预言上主惩罚列国之事，足以显出神的「慈爱与威严」。于惩罚刑罚一方面看，不能不令作恶悖逆者咸有戒心，于严中显慈，并特别对于选民的护佑一方面看，实足令神的子女，于仁爱的神前序存敬畏。以仁爱而公义的上主，于慈爱中固有威严，于威严中仍有慈爱。吾人何不以寅畏敬虔的心，「试看神的慈爱与威严」呢？

二、预言列国的灾罚

上章已特别的说到关于巴比伦的预言，兹则略言对于列国，即当时与犹太有关的各国之预言。

1、亚述（十四 24~27）；于以赛亚第十章已多论亚述的预言，此乃特别的说，并且起誓的说，必要攻打亚述人，除去他加于以色列人的轭与重担。

2、非利士（十四 28~32）；此预言分两段：首段言非利士人所受亚述的暴虐（20~30），甚至王子的恶毒，愈与王父，实令百姓不堪其苦。次段述以赛亚安慰的话（31~32）。

3、摩押（十五至十六）；（1）先知的预言：a、论摩押的覆亡（十五），b、劝摩押进贡与锡安（十六 1~5），c、述摩押骄傲的灾罚（6~12），d、言年内的首次应验（13~14）。（2）此段的要义：a、先知对于摩押的怜爱（十五 5，十六 11），b、摩押的拯救（十六 5），c、摩押余民的应许（十六 14）。

4、大马色（十七 1~14）；大马色系叙利亚国的京城。本段预言大马色的事，亦连带论及以色列国的事，乃以二国为联盟国（赛七），同犯一罪，故同受一刑。按大马色原为最古之城，亚伯拉罕时即有（创十四 15），后自立为国（王上十一 24），竟犯罪被灭与亚述，他日复修为城（耶四十九 23），后又

属波斯，属希腊，属罗马。回教初立时为亚拉伯人占据，内中多有礼拜寺，当日保罗以曾居于城中的直街（徒九 11）。

5、古实与埃及（十八至二十）；古实乃极苦之国在埃及南，尼罗河两岸又埃及东南，沿红海西岸。古时有时属埃及国，有时属埃及王，以赛亚时古实之王亦为埃及王（王下十九 9）。此时埃及与亚述为天下极大之二国，彼此为仇，亚述王撒珥根，早已败古实，本章言亚述王备大军攻古实，就是古实王亦即埃及王的缘故，本段所论共三章。

（1）言古实遣使者求助（十八章）；按当时而论，亚述已胜大马色与撒玛利亚，所以古实与埃及不免战兢恐慌，因此遣使者到耶路撒冷求助，如何备战，先知则警告使者，须回国静候犹大得救时，当如何奉礼物到锡安山，献与万军的耶和華。其中的要义，乃言日后以色列全家得救时，古实河外，各地的灾民，将因雅各得蒙福祉（罗十一 26；创十二 2~3）。

（2）言悲观中的乐观（十九）；按十九章所论，乃从祸患毁灭之中，看到基督荣耀的国成立时的福乐。a、言其灾祸（1~17），b、言其希望（18~25）。其中最宝贝最要紧的话，即言到那日一古实与埃及将如何梦救，归向耶和華，成为得医治蒙救赎，认识耶和華的子民。

（3）言古实与埃及被掳（二十章）；本章乃言以赛亚，如何赤足跣行三年之久，以为古实与埃及被掳蒙羞的预兆。后亚述王撒珥根果然将二国战胜，掠其物掳其民，以验先知之言。今有人在亚述京城，获一古碑，言撒珥根战胜二国之事，比圣经所言犹详，实足为圣经的左证。

6、度玛（二十一 11~12）；度玛即以东的别名，西珥亦为以东之别名（创十四 6，三十二 3）。于本书三十四章，六十三章一至六节，皆预言以东之事，是本书有三次预言以东，皆是论及他将遇的惩罚。a、表明以东之无望（二十一 11~12）。即以更夫为譬，言「早晨将到，黑夜又来」。是极无希望的，常有人借用首句，「早晨将到」为此，论及信徒的盼望，但次句又言「黑夜复来。」故此言之正义，乃表明他们的失望，不可借为有希望之意解，亦有人谓此以东讥诮以色列人的话。b、表明以东所受的灾祸（三十四章）。按三十四章，虽亦言及列国，却特论及以东，表明他们将要遇见的灾祸。c、表显基督在以东义怒的审判（六十三 1~6）。

7、亚拉伯（13~17）；亚拉伯多系以实玛利族，以田猎为生，所言基达，即以实玛利之子，借此以指亚拉伯人的全族。北境有「底但」人，多以商为业，先知言及他们送饼与水与逃亡的人：一方面是显出所遇的兵灾，逃亡在外，无家可归的惨苦，一方面也显出他们的爱情，对于难民所行的慈善事。所以虽在一年之内，他的荣耀尽归无有，然仍有余民少许，此亦爱情的结果，不然这逃亡的少许，也就死绝了。

8、异象谷（二十二）；先知在异象谷所见，皆指耶路撒冷而言。先则耶路撒冷自是之过，虽四境大有艰难，耶路撒冷犹不知戒慎，甚至顽梗不化，只知吃喝宴乐。又责首相骄傲自是，求一己之利，不求国民之益，故不使之为相，更易合神心意者以代之。此处所言家宰以利亚敬的话，如掌大卫的钥匙，「他开无人能关，他关无人能开，」等等之言，适与耶稣自述之言相同（启三 7）；而且耶稣也适如以利亚敬为钉稳之钉，为他父家的荣耀，家中一切事务，都挂在他身上，是以利亚敬诚可谓耶稣的预表。所难解释者即末节的话，「言钉子必压斜，挂在其上的重担，必剪落」。如果此节所说的钉，指以利亚敬言，不但上下文不符，而且也不能表示耶稣。或言此乃指以利亚敬死后的光景，因他一死，他

所担任的职务，自然也就旷废了。也有言指以利亚敬尚生存时言，因犹太民罪恶深重，虽有家宰以利亚敬的尽忠，仍是不能挽救。但从上下文看来，正当的解释，即以末节所说的钉指舍伯那言，即言以色列遭罚的那日，他们所靠的钉子亚斜，并非指以利亚敬言。

9、推罗（二十三）；论及推罗的预言，显然分为二段：一至十四节，说到他原来的权荣；十五至十八节说到他后来的恢复。按推罗原来在犹太西北，滨地中海，为腓尼基的首城，常为以色列之劲敌，但亦常与犹太通商。本处所言推罗的灾祸，约在耶路撒冷被毁时，亦同遭尼布甲尼撒的毒手（结二十九 18）。预言过七十年后，必被释放，复其旧观，因为道那时必要敬畏耶和華：（1）有真正的信仰，（2）有神圣的生活，（3）能尽力的捐输。

三、预言的教益

读此数章预言，固不能不令我们满有悲观，但不能不叫我们从这各种愁云凄雨的当中，看见上主的恩光射照，足令我们得莫大的教益。

1、人灾苦的由来；考之圣经神加与人的灾苦，其原因不一，或为惩治，或为试炼，或为造就，或为刑罚；其最高的原因，即为显出神的荣耀，与人的价格。本书所论神施于列国的灾难，大都因为他们的骄傲悖逆。上主所以斥责他们，一则为刑罚，二则为惩治，以上主加苦难于人，不尽为刑罚，其中总有他成全教训人的美意在內。欢言之，人所遇的苦难，多是自己招致的，惩罚列国者，列国也，慈爱公义的神，怎能愿意世人灭亡呢？

2、神刑罚中的恩典；神于何处用刑，必于何处施恩，他的恩典也是大于刑罚，而且他的刑罚，也就是恩典。书中言及神对于列国施刑罚的时候，让显出他仁慈的手来，其最大的仁慈，即多言因物质的苦难，所得灵性的利益。如言各国受刑，以后复言及将来余民的得救，如何归向耶和華，为成圣的子民。本书内无一次预言刑罚，不继续再言恩典的，所以人当「仰望向我们掩面的耶和華」。

3、由灾苦而生的希望；本书屡次在苦难中，忽然论到基督和平的国（参十四 23，十六 5，十七 7，十八 7，十九 19~22，二十三 18），其一是以当时的苦难，万民的叹息，不能不遥想基督和平国来到时的福乐，其一是以此苦难的结果，终究必成全上主的目的，直至基督和平的国实现时，万民将在此和平的国中，同享安乐，共庆升平了。

4、选民特别的护佑；本段虽是为列国发的预言，却仍是一而在的，说到选民的希望，与日后的光景（如十七 4~9，二十一 10，二十二 20~24，二十三 18）。可见敬畏神的人，就是神满心所注念所爱慕的，虽有时悖逆违命，神的慈爱仍是不离开他们，甚至在万国遭罚的日子，更显然有特别的护佑临到他们，所以敬畏耶和華的人，真是有福的。

要而言之，此数章论到列国的预言，不但与列国有直接的关系，也是与犹太人有间接的关系，更是于我们的教会有密切的关系。所以先知将列国的预言，特别记录，亦委实有神的美意与灵感，何尝不是无关紧要的言论呢？

讲经要题

「主仆如钉稳的钉」（二十二章 23~24 节）

1、对于救恩的坚定如钉稳的钉

- 2、对于地位的稳固如钉稳的钉
- 3、对于职务的可靠如钉稳的钉
- 4、对于讲言的确切如钉稳的钉

第十四章 悲观中的乐观（二十四五章）

自本书二十四至二十七章是一气的。按以上所讲自一至十二章，乃论耶路撒冷所遇的灾罚与教训；十三至二十三章，则论及列国的预言与结果；自二十四至二十七章，好像将以上所论的惩治灾罚，总起来说到有关救恩属灵的信息，即从幽暗悲苦的当中，看到将来于主的大日，即基督的救恩，并基督的国中，必有的光景与喜乐。解经者，对于次数章的观念，亦不尽同，有以此数章指着世界说的，也有以为专指以色列人说的，但细看其中所论，实多有关于以色列的余民，亦且有关于世界，即先知以被圣灵启示的眼光，所见悲观中的乐观。

一、悲观（二十四 1~21）

于二十四章，先言于主的大日将到时，并已到时的光景，其中所言多有关于这世代的末日必遇的审判。

1、末时的荒谬（1~21）；先知所见荒谬的光景，极不忍言，如百姓所耕之田所居之室，皆成荒墟，寥阔而无出产，因此众民离散，且不仅一般人如此，乃上下一致举国皆然。其所以如此荒谬的原因，无非罪孽所致，乃以人民的罪，实累及万物，连地土亦被污染，自不能受其害。或谓「人不但是能管辖世界，也是能污染世界」。因此忧愁叹息闻于四境，一切欢乐的声音皆都止息，不深堪悯痛吗？

2、遗民的无几（13~15）；以色列的百姓，以经过种种灾苦，因此所遗的余民不多，亦仅如「打过橄榄或已摘的葡萄，所剩无几」。但是他们因蒙救赎有极大的欢乐，从诸海从地极而来，欢呼喜乐，归荣于神。按此处所言余民的快乐极有趣味的：（1）他们虽如已经打过的橄榄摘过的葡萄，所剩无几，或在横叶下被掩遮，无人注意，但爱他们的神，完全小的，所以一一招集他们。（2）他们虽敢散到了天边地极，仍自西自东以一召回。（3）他们既已亲历主的救恩，与神的荣耀，他们哀哭叹息的声音，自然即变为欢呼赞美的声音。（4）他们既见主的救恩，也不能不互相招集说：「荣耀归于义人」，此亦蒙基督救恩者自然的景象。

3、最大的灾难（16~20）；参（诗五 5；启七 14；太二十四 21；路二十一 24）遗民回国时亦即大灾期来到时，本处先知所见的灾难，适为大灾期的光景，以「天窗已开，地基已动，全地破坏，尽都崩裂，一一地要东倒西歪，以罪过在其上，必然塌陷」。如此的灾期，乃世界末日所不免的。

4、世国的倾覆（21）；于主的大日，不论是高处是在地上，一切占越神权的，皆被惩罚。（1）必惩罚高处的众军。以那时一切在神前昼夜毁谤我弟兄的，必被赶逐落地（启十二 10），即空中掌权的邪魔（弗六 12），到那日必被惩罚，必要将那大龙大蛇，捉拿捆绑，禁锁在无底坑中一千年（启二十 1~3）。（2）必惩罚地上的列王。到那时世上各国的王权，必皆被取消，有如天降之石，打在金像的十趾上，

金像即化为粉碎（但二 44）。其义，即言世上各国的政权，必在神国临格时，完全化归乌有，以世上的万国，都成了我主耶稣基督的国（启十一 15）。

二、乐观（二十四 22 至二十五）

1、荣耀的得胜（22~23）；（1）首次复生（22）。本节的解释不一：有言指着被惩罚的天军与列王，必要被囚于狱，等候大日的审判。但详细考阅，或指睡寝在地尘中的人，迨基督复临时，必蒙眷顾，而得释放；所说的被囚，即言身体尚睡于地尘中，未得荣耀复生之义。此即死的毒沟，并阴间得胜的权势，完全取消，死被得胜吞灭的话应验的时候（林前十五 54~55）。（2）基督为王（23）。按基督为王亦即人类对于万物的主权完全收复的时候，当人类未犯罪之前，神曾将万物归认管辖，无奈因人犯罪主权逐失，那陨落的天使即成了黑暗世界的君王（太四 8~10；约十四 30）。洪水以后，人间政治的原理，曾经表显（创九 6），未几人类即占越神权，自立为王；此后虽有神权的政治，施行于犹太民族，但亦为能完全听命于神，也曾要求立王，悖逆上主，与列国所差无几。自基督诞降，虽以灵能灵恩，感格人心，而为真理的王，其神权的政治仍未显然施行，不但万物未能复其旧观，即世界人类亦多未能倾心向化，必待神国临格时代，基督必为万王之王，万主之主，那时他的荣光显现，甚至令「月亮蒙羞，日头惭愧，以万军之主，必在锡安为王，在敬畏他的长老面前，大有荣耀。」

2、救恩的赞美（二十五）；此二十五章的要旨，即上章末节所言，「万军的主必在锡安为王，在敬畏他的长老面前，必有荣耀」。所以上章末节，可为本章的金句。

（1）感恩的乐歌（1~5 节）； a、言何人感谢主？此一小段乃先知以赛亚设身处地，与蒙救的子民，同声感谢主的救恩：（a）先知个人的感谢。言「耶和華是我的神，——我要赞美你名」（1 节）。赞美的声音，是那些在红海边，心中满有快乐，大声赞美者的回响（出十五 2）。（b）蒙拯救者的感谢（3~4 节）。此处可说有两等人皆感谢主，因为所言「那些刚强的民，强暴国的城」，一方面是那些在主而刚强的人，并前在强暴的城内，受压制的人，此时皆感谢主，一方面也可说那些刚强的人等，因为看见主的作为，也不能不赞美主。b、言为何感谢主？（a）以其忠信诚实，所行奇妙的事（1 节）。主「自古所定的」，到了时候必要成就，因他是忠信诚实的主。（b）因他使狂傲强暴的人皆降为卑（2 节）。即将人的坚城倾倒，强权废除。（c）因他人随时的保障（4 节）。使人可以在他里面藏身，从他满得心灵的安慰。（d）因他是依靠他的人的拯救（5 节）。使那些强暴压制的事消除，所以主的名，应当赞美。

（2）福音的筵席（6~8 节）； a、福音筵席的设备（太二十二 1）：（a）耶和華為喜筵的主人。（b）列国的百姓皆可为宾客。因为「仆人出去到大路上，凡遇见的——都请来赴席」。（c）设筵的地点即在锡安山。以救恩从锡安而出。（d）筵席的肥甘，极有丰盛，足以令赴席的人心满意足。b、福音筵席喜乐：（a）毫无障碍（7 节）。那时人赴主的筵席，是极自由的，毫无拦阻，不似今天有种种的障碍。（b）吞灭死亡。福音的能力，不但能令「活着信主的人永不死」，而且能令「在主而死的人，必要复活」，更是在基督国内，人的寿命最长，其中无寿数不满足的老者，百岁死的仍为孩童。（c）拭去眼泪。到那时人无病苦，无忧患，无罪痛，自然他们的眼泪都拭干，不再鸱哭泣悲哀。（d）除掉羞耻。那时人都有分与主的荣耀，所有一切的羞耻，自然尽皆除掉，因为活在基督荣耀的国内，以主的救恩，为各人的荣耀，所有一切的羞辱，就不足介意了。

(3) 最大的福佑 (9~12 节)、耶和华是我们的。此处不但是说耶和华拯救我们，乃是说「耶和华是我们的」。他是我们的福杯，是我们的快乐，是我们惟一的依靠，我们必因他的救恩欢欣踊跃，因耶和华属于我们。、耶和华在我们中间。耶和华不但属于我们，也是在我们中间，他救护我们的手永伸不缩，因「他的手必按在这山」，「他的手必在其中伸开」，是不但一时伸手，为这山祝福，或时而伸手为我们胜过敌人，乃是永远为我们伸开，作我们随时的帮助与拯救。如此说来，我们的敌人虽凶狠，有何足畏惧呢？耶和华我们的上帝，即我们素日所仰望等候的，他救赎的大日一到，为我们胜过众敌（其众敌总以摩押名之），如此的行动，如此的拯救，能不令我们快乐之极，欢欣踊跃吗？

总言此章所论，即自末时种种的灾苦悲观当中，说到灾期以后的乐观，此不但为末时在主的大日，必有的光景，也是于当时主如何拯救犹大脱离亚述王的手，有同样的表显，更是于历代信徒，在种种的灾苦患难之中，当想到苦去甜来的结果，而时抱乐观之教训。

讲经要题

「主必擦去各人的眼泪」（二十五章 8 节丧事用）

- 1、信徒逝世皆正面见主，所以都将眼泪拭去（帕子已除去 7 节）。
- 2、信徒逝世乃将死亡吞灭，所以都将眼泪拭去（8 节上）。
- 3、信徒逝世皆将羞辱除掉，所以都将眼泪拭去（8 节下）。

第十五章 救恩的城邑（二十六章一至十九节）

以赛亚二十六章一至十九节，乃犹大人论及耶路撒冷所唱的诗歌，看耶路撒冷为坚固的城邑，是不能攻破的。但最要紧的，是其中的灵意，那属灵的耶路撒冷即神的真教会，实在是坚固不倾的。迨以色列人自列邦返国时，锡安城的真相，更是可称为救恩的城邑，为平安的城邑，为耶和华驻驿之所了。

一、城邑的建筑（1~7）

可见的耶路撒冷，原为大君京师，四围有山环绕，地势极其坚固，大卫功获锡安城的时候，耶不斯人常讥诮他说：「你若不赶出瞎子瘸子，决然不得进城」（撒下五 5）。其意即言城邑的牢固，虽统帅神兵的大卫，也难于攻取。此可见的耶路撒冷固然异常的坚固，那不可见的耶路撒冷，更是非常稳固的。

1、救恩的城墙（1 节）；其意即以耶和华的护卫与拯救为城墙，如果有耶和华护卫我们，有主的爱荫庇我们，有谁还能攻击我们呢？有主的手与我们同在，他是我们的拯救，我还怕谁呢？「主是我生命的保障，我还惧谁呢？」（诗二十七 1）？「虽有军兵安营攻击我，我的心也不害怕，虽然兴起刀兵攻击我，我必仍旧安稳」（诗二十七 3）。人既不能胜过全能的主，即不能攻击我们的城墙。

2、自由的城门（2 节）；如言「将城门大开，使守信的义民，得以进入」。即谓此城门之自由，神的子民可以出入无禁，毫无阻碍，是自由的很，就如耶稣所言：「我即羊的的门，从我进来的，必要一

一出入得草」(约十9)。此「出入」二字，亦即自由无禁之意，此城门既为自由门亦即所说的赞美门。

3、平直的路径(7节)；从此自由的门进救恩的城，所行的路径，是平直的，因为他们必要行走在平安的路上，此路「专为属民行走，行路的人虽愚昧，也不致失迷」(三十五8)。因此进这城的人「他们的脚必站在平坦地方」(诗二十六12)。「大有平安，什么都不能使他们绊脚」(诗一百十九165)。

4、盘石的根基(4节)；此城所以坚固而平安，其首要的原因，乃以此城的根基，即是耶和華，为万古的盘石。他是我们救恩的基础，是我们信心的基础，是我信心的基础，也是爱心与希望的基础，在于他「我们有完全的信任，永远的依靠」。「凡依靠他的，必永不至于羞愧」。因为他是万古的盘石，此城既以耶和華為根基，想无论遇见什么风雨的飘飏，也是不至震动的(太七24~25)。

二、城邑的居民

1、何人得进此城；得进这平安城邑的，是有福的，但得到这城中都是什么人呢？必须有何等的资格，才能进这城呢？(1)守信的人(2节)。必守信的人，才得以进入。(2)依靠主的人(3节)。依靠主才得平安，真平安的秘诀，即在与依靠主。(3)谦卑的人(5~6节)。谦卑人的脚，是得胜的脚。(4)义人(7节)。必须义人才走平安的道路。

2、城民有何本分(8~11节)；(1)等候主。在耶和華施行审判时，须要等候在主的路上，以主的美旨不久必显露。(2)羡慕主。对于主有满心的爱慕欣羨。(3)纪念主。纪念主的名，并主的作为。(4)寻求主。以里面的灵切切的寻求。(5)学习主。看主如何施行审判，如何待遇世人，便学习了主的公义，不同世人的样子，虽蒙主恩待，仍不注意主的作为，虽主的手高举，他们仍然不看，所不能不看的，即主为他的百姓所发的热心，因之抱愧而已。

3、城民有何福乐(12~15节)；(1)派定我们得平安(12节)。此「派定我们得平安」一句。真是足以安慰我们的心，因他不但保守我们得平安，更是派定我们的分，就是他所赐的平安。「我们的平安固然不在主以外。」而且主与主的平安，也就是我们当得的分。(2)我们的事都为主所成就(12节)。我们所作的事都为主所成就，这一句话实在我们平生事上的金句，是我们得平安的极大原因。因如果我们所思所想所行所为，以及我们平生的工作事业，皆由主的美意。用他的智慧与仁爱指导护卫成全，自必有意外的胜利，莫大的平安。(3)主救我们脱离外人的手(13~14)。虽有敌人管辖我们，但我们所依靠所仰望所事奉的，惟有主，主究竟必灭没我们的敌人，惟使我们生活在主面前。(4)使我们国民增添四境扩张(15节)。神当日使亚伯拉罕肉体的子孙，固然如天星海沙之多，即属灵性的儿女亦然。是将来在「万口颂主，万膝拜主」时国民之增添，更非我们可屡想而知了。

此四样福气，所包括的甚多，所包括的甚多，如果主的平安，是我们的分，凡我们所作的事，皆由主的美意，为我们成就，主不准，没有人能加害于我们，并且使我们大大的兴盛，属灵的福乐，大都包括在内，气不足乐我们的心吗？

三、城邑的大复兴(16~19)

此处所说的复兴，即死而复活，此其中所表明的，至少常有三层：

1、言以色列族的复活；此数节的意思，好似以西结所见平原骸骨，由死而复活的异象(结三十七)。

其第一要义，即慰藉犹大家，他们虽然被掳受罚，甚至耶路撒冷城邑荒芜，在急难中寻求主，主亦不垂佑，有如夫人怀孕痛苦，竟未产生子女。如此败落已到极点的以色列族，神必使之重返故土，复兴他们的国家，而且使他们子民增添，真有死而复活的气象。

、言人灵性的复活；人在罪孽当中，虽生犹死（弗二 1），一得福音恩光的照临，天上灵雨恩露的滋润，毅然心中苏醒灵性活泼，而为出死入生的人（约八 12）。此乃言神的真教会，即属灵的耶路撒冷城复兴，亦即以色列人的复兴啊。

、言人灵体的复活；及至末时睡寝在地尘中的，必有许多人复起（但十二 2），而得首次的复活，到那日锡安城邑必大有荣耀（赛四 5~6），为万民所趋赴，所景仰，因训诲必出自锡安，耶和华的言语，必出自耶路撒冷（赛二 2~3）。此处所论死而复活的话，乃圣经首次说的这样清楚，如「死人复活——尸首要兴起，睡在尘埃的，要醒起唱歌，——地要交出死人来」等语。此后圣经对于复活的道理，则说的最详尽、最的确，是绝不含糊的。

本章论及平安的城邑，好似先知的心目中有三个城邑：其一即可见的耶路撒冷，其二即属灵的耶路撒冷，亦即神的真教会，其三即将来神国临格时代复兴的耶路撒冷。先知在此所发的言语，于此三个耶路撒冷城，皆有关系，于任何方面讲，皆是很相合的，这也是历来解释圣经的人，对于本章，眼光未能尽同的缘故。

讲经佳题

1、「耶和華為永久的盤石」（第四節）

- （1）耶和華的意思，永不改變，如永久的盤石（雅一 17）。
- （2）耶和華的言語，永不落空，如永久的盤石。
- （3）耶和華的德能，永無更易，如永久的盤石。
- （4）耶和華的救恩，十分可靠，如永久的盤石。

2、「在急難中尋求主」（第十六節）

（1）苦難能使人有尋求主面的祈禱（首句參何五 15）。如小兒遇難尋求父母，非慢忽不急切的祈禱所可通語。

（2）苦難能使人有虔敬寅畏的祈禱（次句）。因主的懲罰，決不敢不在神前心存寅畏。

（3）苦難能使人有傾心吐意的祈禱（三句）。決非浮泛無謂之祈禱可比。

此外一節次句，言「我們有堅固城」。并第三句言「耶和華要將救恩為城牆」。又十二節首句：「主派定我們得平安」。并次句：「我們的事皆主為我們成就」等，皆為講經佳題。

第十六章 选民遇难的究竟（二十六章二十节至二十七章）

本章乃与上章相连，言选民于审判灾罚当中，如何蒙主特别的护佑，并如何藉以成功主在于选民

身上的目的。惟选民须耐心等待，主的震怒已过，平安的结果自然来到，故先知切望会众于经历此受教时期，宜忍耐存心，静候最后的胜利。

一、灭除罪恶的势力（二十六 20，二十七 1）

于二十六章末节与二十七章首节，乃论神如何大发烈怒，惩罚地上居民的罪孽。但本处所言，解经者的意见未能尽同，大约有三种解法：

1、为当时敌国的喻言；即言上主如何惩罚当时选民敌国的罪孽，或以快行的蛇比亚述，曲行的蛇喻巴比伦，海中之龙比埃及。此诸国虽为神所用的器械，藉以惩罚他的子民，但是他们不知自卑，狂傲凶恶，肆行杀戮，安得不受神的责罚呢？

2、乃罪恶势力的寓意；圣经中每以蛇喻言罪孽的败坏，因试诱之来诚如蛇然，其性情狡猾，其举动奇妙。身长如带，可以束人，迅速如风，诱力极大，听之无声，防不及防，稍不谨慎，即为其所胜，既被蛇伤，其毒入血，可毙人命。罪孽之势力，较可见的势力就取消了。

3、指日后行毁灭者的结果（但九 27）；考之圣经，必有一行毁坏者，于但以理书所言，「七十个七」的末「一个七」，肆行毁灭，就是那「大罪人」，那「沉沦之子」，也就是那个奇怪可怕的兽所生的「小角」（但七 7~8、24~26，八 9~12、23~25）。此即耶稣所言，残暴可憎之物（太二十四 15），「必要站在圣地」，「止息祭祀与献礼」（但八 11~13，九 27，十一 13，十二 11）。但此行毁坏的残暴可憎之物，就是那大龙古蛇的化身，即撒旦的代表，其权势与魔力终必取消，其出现于取消之日，即此世代的末时（但七 26，八 17，九 26，十一 40，十二 9、13；太二十四 14）。

由是以言，此快行的蛇，曲行的龙等，固可比方当时的亚述巴比伦等国的势力，不久即失，亦可喻言罪恶的试诱，终必废除，却更是指着那罪恶的元首，即魔王撒旦的化身，亦即罪恶势力的总归，终必消灭。那些于灾期进入内室，隐藏片时，待主忿怒已过（二十六 20），即进过灾期而得救的选民，必将因耶和華所行的，欣然而称颂。

二、成功葡萄园的目的（2~6）

此处所言葡萄园的比喻，与在前所说的葡萄园不同。前言神如何眷顾其园，竟不获佳果，因而大施斩伐，今则反是，乃言葡萄园终究复兴，而结善果，其意即言以色列受过灾罚以后，终究悔改归主，有如佳美葡萄园之茂盛，果实累累，甚至充满世界，而为上主最喜悦的园圃，不致辜负主的深意与厚爱。

1、神的待遇（2~6）；此葡萄园为耶和華的葡萄园，其对于这园，有特别的待遇：（1）爱护。必要亲自看守，且是昼夜看守，不准有人损害。信徒所以能不陷于罪，非必因为个人胜罪的能力超胜他人，乃由上帝特意的护佑。所以耶稣教训我们祷告说：「不叫我们遇见试探，救我们脱离你恶者」。（2）浇灌。必要时刻的浇灌，人所以能有道德心灵上的好结果，固然由于神的爱护，也是在于神的浇灌，即真理的栽培，灵雨的滋润，自然可以生发善念，多结果子了。（3）清除。假若人的心灵中，或种族社会内，虽蒙上主多多的爱护与浇灌，仍不免有荆棘蒺藜的罪欲除净，方快与心。

2、园的景况；此时雅各家的葡萄园，再不似从前的荒废颓败，不结善果。本处有数中说法，表现

园圃的光景，如扎根、发芽、开花、结果，皆是表明此园的好景象。(1) 表以色列家是一生活的团体。因为他能以根扎根生长，主的教会也是如此。(2) 表以色列家为一兴旺的团体。乃以主丰盛的生命，充满了他们，所以他们发芽生长，是最易，也是最快的。(3) 表以色列家是一极大的团体。书内既屡次言及将来余剩的遗民，是以色列族中极少数的人，其余全世界的关系却不小，因他们的果实，必要充满天下，如此盛况，更是指着属灵的以色列家说的。

三、表显神惩戒的美意 (7~12)

上段言及上主已成功葡萄园的目的，得见葡萄园复兴的良好结果，但此结果，从何而来呢？乃以先有惩罚审判，以后才有复兴，这也是自然之理。也是也曾说：「结果子的，必要将他修理干净，叫他结果子更多」。此惩治责罚，无非是神的修理工夫，神的子民万不可因此丧胆。

1、言神施刑的用意；神击打他的子民，与击打外人，其用意不相同。责打外人，出于公义，责打子民，出于神的慈爱，击打外人乃为刑罚，击打子民，乃为惩治。公义乃法律所需要，慈爱乃恩典所表现。世人干犯律法，既已受刑，即已偿还律法所需要的，神民辜负恩典，虽亦受刑罚，然而刑罚，却仍为神的恩典。以神所以责打他的子民，无非为惩治他、造就他，藉以将他们的罪欲除去，渣滓炼净，得成为神喜悦的子民。

2、言神所施的刑罚；神击打外人与击打子民，不但其用意不同，即所施的刑罚亦不等。如言「主责打他们岂像责打那些——人呢，——你打发他们去，是相机宜，——与他们相争」。此「岂像」与「相机宜」等语，实足表显神责打子民，与责打外人迥乎不同，因为对于他的子民，不但是严中有慈，更是手下有情，无怪大卫极愿落在主的手里，不愿陷在人的手里，因为神有丰盛的怜悯（代上二十一 13）。

3、言责打的结果；此责打的结果，即令选民悔改，除掉偶像，使雅各的愆尤除掉，如被东风驱散，此时敌人虽如茂盛的树木，但已枯干折断，惟神的子民，恢复发达，而有特别的福遇。

四、论选民遭难的尽头 (12~13)

今以色列家虽驱散各处，受神的惩戒，但这苦难的尽头，必有良好的结果。

1、全族旋归 (12 节)；言神必将散处之余民一一聚集，回至本地，必从大河至于埃及河，即将恢复犹大的疆域，其招集的景状，一如人之打树拾果无异。

2、虔心崇拜 (13 节)；以色列未受惩戒之先，屡背神命，敬事偶像，迨重返本国，必显崇拜之诚意。当那日必将吹气角号，使各地余民皆闻角号，即应声而回，势将全国成一团体，于锡安敬拜耶和华，如经言「雅各全族必都得救」，「必有救主从锡安出来，消除雅各家的罪孽」。此即选民遭难的究竟，亦苦难最后所结的美果，就如先知明明的说，雅各的罪孽得赦免，啊的罪过得除掉的果效，全在于此 (9 节)。

要言之，选民遭遇苦难，与世人迥然有别，以世人遇难，或以自己无智，或由神的刑罚。上帝加以选民的患难，乃由于慈爱，或为惩治，或为试炼，无非以苦难为造就成全他子民的方法；更有信徒遇难，乃由上主的美意，借此为显荣耀的机会，不但令信徒得荣耀，表显信徒的资格，与信徒的程度，也是借此荣耀了神，观于约伯遇难的故事，就可明白信徒遇难的原因与究竟了。

第十七章 虚空的依靠（二十八章）

以赛亚前十二章，论关于犹太耶路撒冷的教训。头五章系为乌西雅在位时，自六至十二章，乃论亚哈斯在位时，亚述与犹太的关系。自十三至二十七章则预言列国，此二十八至三十九章，是复论希西家王在位时亚述与犹太的关系。以前所论，乃因大马色与以色列同盟，强犹太服从，以攻亚述国。以赛亚劝犹太当依赖神，不可惧此二国，因亚述乃神所借用，以责罚二国的器具。希西家王时，大马色已倾覆，以色列亦将灭亡，故犹太惧亚述来攻，切全犹太终不可靠埃及，因埃及尚不能自救，如何能救犹太呢？犹太得救的惟一方法即靠赖耶和華。

一、其如此依赖虚空的原因（1~13）

本章开首言祸哉祸哉，此后有五次言及选民之祸，亦有一次论及亚述之祸。此处所言，即论他们依靠埃及，不肯依靠神的祸患。

1、以酒醉乱心性（1~8节）：（1）用以法莲醉酒为喻言。以法莲沉湎于酒，以致重遭天谴，时北国大约已受亚述的凌辱，此番言语，前已言之，今重复提起，以证前言之不诬，并使犹太得知以法莲的受刑，实因罪孽所致。今犹太复效以法莲的覆辙，难免同遭沦陷，至以法莲所以不守主的盟约，无非因其沉溺于酒，迷乱心性，以致他所夸的荣耀冠冕，犹如将残的花，其净荣易衰，大祸已临（冠冕指撒玛利亚京都言。以此京都建于山顶，虽然如此，耶和華却仍以怜悯为怀，到那日仍为余民的荣冠华冕（5节）。并为「审判者公平之灵，与打退仇敌者的力量」。（2）述犹太醉酒的态状（7~8节）。不但以法莲饮酒无度，即「此地的人」亦如是，且不但平常百姓为然，即「先知祭司」为民表率模范的，亦且贪酒失节，因酒醉乱性，心志朦迷，以致错解默示，缪行审判，甚至放饮无度，出而哇之，实无耻之甚。

2、以狂傲背教言（9~13节）：先知对于国民的悖逆，虽痛切的劝教，无奈国人闻言，竟口出讥诮的话说：「他要将知识指教谁呢？要使谁明白传言呢？我们岂像把刚断奶的婴儿吗？」其如此耻笑先知，而先知仍正言以警告之曰，你们如此不听主的训言，主必要借异邦人的嘴唇，利用外邦人的舌头，来斥责你们，你们虽然不明晓，亦必须听受，你们既不愿享主的安息，则必有异邦的攻伐，以替代主的安息，到那时你们不听受，亦无可如何了。

二、其如此依赖虚空的状况（14~21节）

神乃忌邪的神，决不容其子民失节，犹太如此悖逆，不靠主而靠埃及，是不能任凭的。

1、警戒之言；其如此依赖虚空的靠头，实足显出他们的无知。（1）乃阴间死亡的盟约。犹太与埃及同盟，真是取死之道，不久亚述大军，「结队而来，势如狂狼涌溢」，无处躲避，那时虽然你们要「以谎言为避所，在虚假以下藏身」，然而必全归无用，因为你们依赖此约，乃与死亡阴间结盟，其结果惟灭亡而已。（2）乃床短被窄的计策。政府如此主张，不靠神而靠埃及，势如床短不能伸足，被窄不能

蔽体，以此盟约真是虚空的希望，无益的靠头，而犹大的官僚政客，竟不觉悟，能不令人深为痛惜吗？

2、警醒之言；当犹大的政治家等既已昏睡，涨势虚假的依靠，空浮的欲望，「与死亡结盟，与阴间立约」，「以谎言为避所，在虚假以下藏身」。所以先知特地的提醒他们，使他们知道神于锡安已立得救的盘石，是坚定可靠的，「凡依靠他的，不至于羞愧」。(1) 神已立可靠的盘石 (8~17 节)。此盘石是根基石，是经过试验的，是稳固的，是宝贵的，是以公平的准绳，公义的线陀建筑的，凡信靠他的可安心仰赖，毫无顾虑。(2) 神将作奇异的事工 (21~23 节)。以慈爱为怀的神，他的慈爱是永不更易的，待遇敬畏他的子民，是世世代代，大显恩佑。假若说神不以慈爱施与选民，竟以威严的判断，加在子民身上，真是他所作的非常之工，奇异之事，但耶和华必将兴起，像在比拉心山，并在基偏谷向迦南人并向非利士人所行的 (撒下五 20；代上十四 9~12)。到那时，凡看见的人，连万民都必怪异说：「耶和华为何向此地如此行呢？如此大发烈怒，是为什么呢？」(申二十九 24)。

三、其赖虚空的依靠所受的审判 (23~29 节)

其虚空的依靠如此，即难免神的审判，且以耕种打谷为喻言，表明主的审判，各有目的，各有次序。

1、如耕地 (24 节)；农人但耕地无用，其所以耕地并非徒劳，乃有耕地之目的。

2、如种田 (25~26 节)；农人耕地以后，复「以靶将地拉平」，亦非徒然劳苦，乃为播厥善种，其所播的种子，亦不一等，乃分别种何地何用为宜。如「大茴香，大麦与小麦」，各按地之所宜，农夫本有聪明能随意而播种。先知用此比喻言神的作为，原各有定意，终必各按其原意而成其美旨，否则难逃主的审判。

3、如打场 (27~28 节)；农人打谷所用的方法，各有不同，主的审判亦自不能一律，即打之后，必有最终的判别，谷则入仓，糠则焚烧。当日施洗的约翰为主作证，亦曾用此比喻，言「主手拿着簸箕，可扬净他的场」。主既智慧广大，谋略奇妙，较农夫打场，判别的尤加清楚。犹大国民今既不靠主而靠埃及，不但失了选民的资格，更是自寻苦恼，其究竟即难逃神的审判，而遭神的重责。无怪先知，于本章开头的话，即说，祸哉祸哉。

读经要题

「信心的盘石」(十六七节)

1、何为根基的盘石？神于锡安立一盘石为通道的基础，这盘石是什么呢？(1) 神的应许如盘石。旧约的列祖，与诸先知，皆是赖此而有坚固的信心。(2) 神的救法如盘石。乃万分可靠，决无或误。(3) 耶稣基督为盘石。其最重要者，即耶稣乃我们信心所靠的盘石。

2、为何等的盘石？按本处所言。(1) 乃根基的盘石。即安置于圣锡安山，而为救道基础的盘石。(2) 乃经试验的盘石。多人已在此有经验，深知乃完全可靠的。(3) 乃稳固的盘石。是永不改变的。(4) 乃宝贵的盘石。即新耶路撒冷的基础 (启二十一 19)。(5) 乃房角的盘石。即新圣殿的首石 (弗二 20)。

3、如何安放此盘石？(1) 安置于锡安山。(2) 其建筑法即以公平为准绳，以公义为线陀。

4、靠此盘石有何幸福？(1) 必不着急 (16 节)。在基督内必安然恬静，无所惊惧。(2) 永不愧疚

(彼前二 6)。

第十八章 仪式的宗教 (二十九章)

本章所载乃第二个祸哉 (1 节汉文唉字当译祸哉)。与第三个祸哉 (15 节)，所关系的是犹太子民对于宗教方面所犯的罪，因为他们仅有宗教的仪式，究无宗教的实际，只有外表的规矩，究无属灵的生活。似此心灵上的罪过，乃罪中之罪，断难逃避主的洞鉴与审判。所以本章一而再的说，祸哉祸哉，即言耶路撒冷，因不敬虔必遇的灾祸，后则论到神的得胜，终将他们的伪善除去，化为神的真子女，「脸面不再蒙羞」，必尊雅各的圣者为圣。

一、会众的失败 (1~17 节)

1、循归例的守节 (1~9)；宗教原在心灵，而不在规例，所有规例，无非为精神上的臂助，如仅有规例，而无精义，规例则成具文。

(1) 教会的外表。a、有宗教仪文的城。耶路撒冷为犹太宗教的中心点，所以该处对于宗教的仪式，是很有可观的，如言「亚利伊勒——亚利伊勒，大卫——的城」。按亚利伊勒之意，哟两种解释：(a) 有言即神的狮子，或强壮的狮子。以耶路撒冷在诸城中，如狮子在百兽中，是最有权势能力的 (诗四十八 1~2；创四十九 9)。(b) 有言即家坛敬神之礼。以祭牲被焚于祭坛，如为狮所吞灭，耶路撒冷城无愧为祭神之坛。b、有宗教仪文的民。犹太人对于宗教的仪文，守的不能再严，观于当日法利赛人的举动，更可晓然，以普通百姓而论，除了循例的献奉与祭礼以外，每人必须一年三次至耶路撒冷守节，年复一年，节期周流，永无或误，自表面看来，真无愧为宗教中的热城分子。

(2) 神的谴责。亚利伊勒不但徒有其名，神终究必要使他名实相副 (2 节末句)，即将耶路撒冷的罪恶洗掉，顽梗化除，仍为神的圣城。神使他复原的方法：a、惩戒选民 (3~4 节)。神「必四围安营攻击他」，将他的骄傲变为谦卑。日前在城内大声喧哗，今则自尘埃中微微的发声。至于神如何四围安营，有言系借亚述等国，敌人的手来攻击，即是神的手攻击。亦有言神以前虽遣使者四围安营护卫他们，今因他们的罪过，则变成四围安营攻击他们的。b、灭绝敌人 (5~8 节)。所言耶路撒冷的敌人，不过为神的器具，被神借用，以惩戒选民，无奈他们竟因此狂傲悖逆，肆行杀戮，自不能不遭神的惩罚，使他们顷刻间，即忽然败亡，此固验于亚述的西拿基立 (王下十九 21~25)，却更验于将来的巴比伦城 (启十八 10)。当时敌人攻击犹太，以为抢夺掳掠。但是他们所得获的，随即归于乌有，正如人之「梦吃」、「梦喝」，及至醒来仍是腹中空虚无异。

总而言之，耶路撒冷为事神之地，犹太人虽为循例守节的民，但以失宗教的真义，不能不重遭谴责，而且神谴责他们的方法，即借着恶人，使双方具陷于败亡，这也是历来常有的办法。

2、不通灵的读经 (9~12 节)；犹太宗教所以仅存仪式，其最大原因，是为他们沉于醉乡，不明真道，虽然读经，也是熟视无睹，有如盲人之有目不能见，以致国民皆视外表的仪式，即是宗教，相沿日久，成为习惯，真实的宗教，灵性的生活，就绝不知为何物了。

人所以能读经获益，全在通灵，「圣灵来了，必要引导——进入一切的真理」，「圣灵能参透万事，——除了神的灵，无人能知神的事」，「属血气的人，不领会神圣灵的事，反倒以为愚拙，——因这些事，惟有属灵的人才能看透啊」。

当时的教会领袖，即先知祭司等，既心目眩迷，神已从他们手中夺去，开知识的钥匙，教会的失败，此为最大原因。非但当日教会为然即今日教会也是如此，无奈教中通灵的教牧，能以属灵的真理知识，教训会众，使会众的灵德灵性，日有进境的，也是寥若晨星，此亦今日教会最大的失败处。

3、口唇上的敬拜（13~14节）：宗教既为仪式，会众的敬拜，自然亦不过是属于表面的事，仅在口头唇舍之间，并非出于性灵诚实，此不过如鹦鹉学习人言，尽属仪文而已，至于心灵中与神的亲情交密，与主的厚意深爱，与灵的会通妙感，则毫无经历实验。因仪式宗教的神交，是极无意识的，是绝无生气的，是全属外观的，如此的敬拜，真是亵渎侮慢神，何得算为敬拜神呢？

4、于神前的自欺（15~16节）：照以上所言，人如果仅有循例的守节，他自然就不能有通灵的读经，既不得圣经的灵训，又如何希望与神有灵性中的交通呢？既然不过仅有仪式的敬拜，他于神前也就自然无所畏惧了，因为既未祈祷于神前，面见不能看见的主，又焉得不于神前自欺呢？世人于神前自欺的原因，多是为。本段的开首，也是先说祸哉二字，以此等自欺，以欺上帝的真相，实是深堪悯痛的、可怕的，所以先知不由的为之叹息说，祸哉祸哉。（1）自欺。自以为在神前有阴谋妙算，足可以使耶和華不知其所为，殊不知连人亦不能隐瞒，所以他们的黑幕，先知一一揭晓，毫不掩护，如何可以于神前隐瞒呢？（2）欺神。愚哉自以为足智多谋，作秘密妙算的人，以为他们的阴谋，神不知晓，如此是非颠倒，直如「看窑匠如泥，被制作的物，论制造物的说，他没有制作我，或受造之物，论造物主说，他没有聪明」。如此自欺以欺神，真是愚不可及了。

如此自欺以欺神，是自以为有智慧，竟成了愚拙，皆是因为信仰退化，以宗教仪文的缘故，从来宗教腐败者，其道德理性亦必随之而腐败，犹太选民即其明证。

二、神的制胜（17~24节）

犹太宗教虽如此的腐败，但神不能终究任凭他们腐败到底，所以于此黑暗阴翳，以色列宗教的真理，几乎被淹没的时候，忽然又有天光朗照，因为神每利用人的失败，为使人知罪改良，化黑暗而为光明的良机。

1、特异的改化（17）：如言黎巴嫩为肥田，肥田变为森林，此正为特别改化的喻言，且其改化，也是至容且易，以如此的改化，亦「不过一点点到时候」啦。

2、心灵的聪慧（18节）：前则有且不能听，有目不能见，今则「聋子能听——瞎子得见」。此属灵的耳目，既已聪慧，对于属灵的奥秘事，自然也就可以领悟了。

3、政教的昌明（19~21节）：迨宗教昌明，而后可以政治昌明。昔路得马丁，改良宗教，亦即所以改良政治，看自路得更正教会以后，世界各国的政治，不亦多随之改良吗？所以本处言及宗教进化时，亦发现一种新治安，因此谦逊与贫乏人，必因以色列的圣主而欢乐，强暴的官僚，平素虽有贿赂公行，但在公义政治之下，也就销声匿迹了。

4、救恩的荣显（22节）：到那时蒙救赎的雅各家，必不再蒙羞，面容也不至变色，因为救恩大显

荣光，蒙救的子民，自然将羞耻一概洗除了。

5、崇拜的虔敬（23~24节）；到那时人不但遵守教义，奉行规例，而且必要以性灵诚实敬拜圣洁之主，一切行歧途者，要醒悟悔改，心中蒙迷的必得领受主的教训，此即神所行，于犹太宗教失败中的得胜，选民能不因此欢欣喜乐吗？

要而言之，仪式的宗教，即仅有外礼与规例，究无灵命与精神的宗教，乃历代教会时有的光景，但何时何地的教会，仅成仪文，终不免神的惩罚，于人的失败中，或可得见神的胜利，这不也是我们悲观中的乐观吗？

第十九章 无益的帮助（三十至三十一章）

先知在此言及选民的第四与第五种祸患，即仰赖埃及的帮助，与埃及进攻立约，希望埃及的荫庇，不肯依靠神的眷顾，其如此背天心违真理，求助于不能帮助的国，足以表示宗教的黑暗，神道的埋没，不但为国家最大的耻辱，亦是选民极大的不幸，犹太的丧亡，正是为此，所以先知痛切劝教国民，勿与埃及联盟，须归向投靠耶和華，因为他是施恩典好怜悯的神。

一、勿靠埃及的帮助（三十 1~14）

1、空虚的盟约（1~5节）；选民遇难，不赖神的帮助，不求圣灵的引导，竟秘密的与外人立约，就是曾使他们作奴仆，要灭没他们的种族，苛残无道的敌国埃及立约，去「依靠法老的力量投靠埃及的荫下」，真是「罪上加罪」，非但绝无利益，而且为极大的羞耻，更是侮辱上帝，好像上帝不能救他的百姓，无力护庇他的子民，如此的盟约，真是无益而有害的。

2、徒然的进贡（6~8节）；犹太因欲求埃及的援助，多率牲畜载宝物，跋涉长途，经行旷野，于旷野沙漠地，多有猛兽毒蛇（申一 19，八 15），故不但行路艰难，而且多有危险。所以不但其为「拉哈伯」是坐而不动的（拉哈伯即坐而不动之意）。纵然其极欲出兵相助，也是无能为力，是空有其心而不能见诸实行的，如此的帮助有何益处呢？故特命先知「将此言刻在版上，写在书上」，世代留作纪念。

3、显然的腐败（9~14节）；言此等盟约所以不克成功，乃以非但未由于主，非从主的灵感，而且亦非出自守道指心而订立，更显然违背主的法律，在上的长官嘱托伪先知，勿以正言相告，仅传虚假之言，柔媚之词，决不可提说以色列的圣者。似此显然的腐败，「以欺压与乖僻为可靠」，以神的圣言不足恃，其危殆的景状，如被裂凸起的高墙，必于顷刻之间，忽然倾倒，甚至破碎至极，无片瓦碎砖之再能有用者。

二、须赖神的救援（15~33节）

上段之言极严厉，此段之言最柔和，告以与埃及联盟，实属无益，其最要者，即依靠耶和華。

1、神的援佑（15~18节）；

（1）人需依赖主（15~17节）；言「主耶和華曾说，你们得救在乎归回安息，你们得力在乎平静安

稳」。乃谓人得救，必须默然仰赖主，不料以色列人竟不作如是想，以为必须骑马奔驰，「殊不知你们虽奔驰，追逐你们的比你们尤加迅速」。「一人叱喝，千人逃避，五人叱喝，你们尽都逃遁」。须知得救的方法，惟在静然仰赖主。(2) 主等候人依赖 (18 节)。这一节是极宝贝安慰人心的话，因为耶和华等候我们依靠他，他就是那大有恩典，「好施怜悯」的神，等候那些多苦多忧，一无靠托的人依赖他，凡依赖他的都是有福的，此言实足安慰一切忧苦人的伤心。

2、主的救赎 (19~33 节)

(1) 救赎的福乐 (19~26 节)；a、人民的幸福 (19~20 节)。言人民必在锡安居住，不再哭泣，一切忧愁叹息，皆已过去，不再以艰难为饼，以困苦为水，其最大幸福，即随时有主引导，或往左或往右，皆有主指教的声音可听，不再如昔日的干犯悖逆，并且将一切偶像尽皆除去，惟全心仰赖耶和华。b、土地的复兴。人犯罪连地土亦连带受了咒诅，人民复兴，地土亦必随之复兴。我们的元祖犯罪，地生荆棘，迨至禧年时代，万物亦降复兴。本处所你亦即此意，迦南地虽原为流乳与蜜的地，极其肥美，如主的园圃，只因以色列人受了咒诅，连地土也成了荒芜不毛之地，将来以色列人得救蒙恩时，地土也必因之而复兴，天上有及时的雨露，地上有丰富的出产，河溪成流，五谷丰登，草木畅茂，牲畜繁盛，是人民有福，万物亦皆一同得福。c、日月的光明 (26 节)。百姓的损处被缠裹，伤处得医治的日子，不但地上蒙福，万物复兴，即天上的日月亦必大放光明。「日月有如日光，日光必加七倍，一日即有七日的光辉」。(a) 言人真理的知识骤增。日月的光明，常指人的知识言，到那时人的知识非常的进步，有人日月之大放光明。(b) 言人灵性的快乐倍加。圣经每以光明喻言快乐，到那时人心灵的快乐满足，有如日月的光明朗照，将黑暗中一切悲苦，皆消除殆尽了。(c) 言人身心的伤痛尽除。

如言「耶和华缠裹他们的损处，医治他的伤处的日子——月光如日光，日光必加七倍」。盖日月既大放光明，人的伤痛，自然可以消除，以人的疾病，不但多有因为出于幽暗不明真理而来者，而且据医家的新发明，更可借光愈病呢，想将来千禧年中，万物复兴的时候，当然日月也是要分外光明的了。

(2) 救赎的法则 (27~33 节)。主的作为 (27~28 节)。言救赎的法则，非人的设施，非人的行作，乃由于耶和华的行动，特行救赎的大事，先知言主降临施行拯救时，如烈火炎炎自远方而来，是极威严而活泼的。选民的乐歌 (29 节)。选民必因主的救赎，大举哀会集朝见主的圣山，即朝拜以色列所依赖如盘石的上帝，焉得不欢欣踊跃呢？敌人的毁灭 (30~33 节)。以上言选民的乐歌，非常的有兴致，乃以见上帝的作为，并敌人的败亡，如其劲敌亚述，必大遭毁灭，一败涂地，耶和华所命定的杖，必要加在他身上，原来那代表地狱之火的陀斐特，又深又广 (陀斐特乃耶路撒冷的东西山谷，即将子献于洛神之处，亦即焚烧污物之地，有火焰上腾，炎炎不息，圣经每以此为地狱的代名词)，早为敌人预备，因主之来一如火焰，将其焚毁，是敌人决然不得避免的。

三、靠神与靠埃及的比较 (三十一章)

此乃先知论选民的第五种祸患，此段亦于上段紧连。

1、评议 (1~5 节)

(1) 论靠埃及；a、靠埃及之徒然 (1 节)。投靠埃及所仗恃者，无非是车马兵力，这些皆是靠不住的，都无足称算。b、靠埃及的愚拙 (2~3 节)。其实惟耶和华有智慧，他必降灾祸，兴起攻打悖逆的

家，埃及人不过是人，并非是神，不过是血肉，并非是灵，耶和华一伸手，谁能在他面前立得住呢。

(2) 论靠上帝；、主的争战 (4 节)。此乃以壮狮为比，主将如狮咆哮，任其攻取，决不能逃避，纵又反对者，多至无数，主仍无惊无变。、主的庇佑 (5 节)。上节言主如攻击耶路撒冷，必无人与他争战，此乃言主终必爱护耶路撒冷，有如雀鸟振翼覆雏，犹太选民，果肯集于主的翼下，必蒙保护救援，如果不愿意，主亦无可如何 (太二十三 37)。

2、劝喻 (6~9 节)

(1) 劝选民悔改 (6~7 节)；依赖埃及既徒然无益，惟投靠耶和华，必蒙救援，故先知切劝众民，勿再悖逆，现今务须归向耶和华，并预言将来会众，必将偶像全行抛除，惟耶和华是赖，必即先知的希望，选民的幸福。

(2) 言敌人遭难 (8~9 节)；耶和华终必将选民所怕的仇敌灭除，以色列会众可不及早悔改，归向独一无二可靠的上帝吗？

如此说来，选民靠埃及，不靠神，不是最胡涂，最无知的事吗？不是无益而有害的事吗？所以先知说：「休要依靠世人，因为世人不过仅有鼻中出入的气息，他在一切的事上不足称算」的话是不错的。

第二十章 公义的君王 (三十二章)

本章仍与上章接连，以上言国家危殆，由于长官淫迷无道，仗恃虚空的依赖，陷国家于危亡。本章是反过来说到那些因困苦无依的百姓，必将有一君王兴起，秉公行义，以为全国的幸福。是虚空的依赖，固不足恃，而真实的依赖，实为全国的大盼望。

一、论治化时的改化 (1~8 节)

本章分两段，第一即论到那公义的王兴起之时，他的政德治化，有如何的效力，令困苦无依的百姓，有如何的改化。但此处所说的公义王是谁呢？自然是先指希西家的德化，再后则试验于弥赛亚的政治。

1、治化 (1~2 节)

(1) 行公义的王 (1 节)；百姓所宜归服依赖的，乃将来公义的王，主治的国，决不可顺服埃及。此处所言公义的王：a、乃一在位行政的王，b、乃以公平掌权的王。此王既存心公义，且已在位，足有权柄施行他的公义，国民的真幸福，即在于此。

(2) 有德荫的人 (2 节)；假若此王过于自尊，与人不相接近，不知国民的急需与困难，虽然他满心愿意，秉公行义，恐亦不能深洽民心，使百姓神得他的福佑。但所说的那王，也是国中的一人，如言必有「一人……」云云。a、此一人呢乃为国民的庇所。此人既有权位，秉公行义，且甚体民心，求百姓的利益，百姓在他的荫下，无异到了避难所，足可以躲避狂风暴雨，无论遇何患难，皆可在他的荫下藏身。b、此一人可苏国民的困惫。此尊贵而谦卑的公义王，不但使人得他的庇佑，躲避艰苦，更是使人得他的眷爱，苏醒人心，使行路客人深受慰藉，因而心灵苏醒，齐力顿增。此中的要义，固然

可说希西家王的中兴，使国民得了莫大幸福；但更是指着天国的君王弥赛亚，他不但是仁义的王（赛十一 3~5；来七 2），他也是生在律法下的人，而为以马内利基督。假若耶稣不诞降为人，世人如何能得他的荫庇，蒙他的拯救，又如何可以苏醒人的心灵，使困惫忧苦的罪人，大得安慰快乐呢？假若耶稣不也是人，如何可以于我们罪人接近，使我们在他里面，躲避了罪恶的怒气呢？如读神圣诗有云：

主啊你为避难所，容我投你怀中躲，波涛滚滚浩无涯；
风雷一片破空来，求主藏我在此际，等过今生恶天气；
引我平安入天门，至终接纳我灵魂。

进而言之，此神而入的基督，实行其公义政治，而为世人避难所的时候，按灵意而论，于此福音时代，固已验于信徒身上，但以实际而言，却更验于弥赛亚为王的时代。万国万民都被他的德化，受了他的荫庇，在他慈爱而公义的政治一下，真如到了躲避狂风暴雨的庇所，凡一切困惫受惠人的心灵，莫不活泼苏醒，欢欣快乐，看一下数节所论，更可知此言之的确。

2、改化（3~8 节）

（1）耳目一新（3 节）；此时百姓不似前日的悖逆，不明主旨，不听主言，乃毅然目明耳聪深明主旨，乐听主训，目不再昏迷，耳不再发沉，对于主的真理，教义，无不欣然乐从。

（2）心灵改变（4 节）；此时他们必啣清明的头脑，活泼的心性，一切「冒失人的心」，亦深明知识，此乃由主特别的开导，如耶稣复活以后，即开了门徒的心窍，使他们都明白圣经（路二十四 24）。愚蒙者既心悟道，口呐者亦不再钝于辞，此时亦必能乐宣主的真理了。

（3）是非昭著（5~7 节）；耳目不聪慧，心灵不清明者，作事必昏迷，此时则真理昭彰，是非显明，不再称愚顽人为高明，称吝啬为乐施，是则是，非则非，是是非非之间，再无不明不白之弊了。

由是以言，人在弥赛亚的治化之下，被基督的德力所感，未有不潜移默化的，故此改化，实由治化而来，于以赛亚第十一章，不也曾说到基督的国内，将来万物都要复兴，直至连豺狼狮子，都变化如羔羊牛犊吗？

二、退化中的进化

1、退化（9~14 节）

（1）劝告妇女（9~10 节）；先知在初行其职业时，曾痛斥妇女之秽德，以国家危亡，亦大有关于于妇女之狂傲奢侈啦。今先知以属灵的眼光，看到将来的和平政治，又看到当时败亡的境况，两两相形，不免悲从中来，故劝告妇女，细听教言。须知当时虽安逸娱乐，未及祸患即临到，再过一年，必受灾祸，无葡萄可摘，无果子可收了。按此再过一年之后，其说不一：或言指先知说预言时，以后再逾一年，祸患已到；或言再过一年，指岁序已超，一无收成，不免无所需要；亦或言指敌兵入境，至耶路撒冷败亡，适为一年有零。无论如何说法，即患难已及于门，总须趁早悔悟为要。

（2）为罪伤痛（11~12 节）；祸患已降至，须及时悔改，弃其逸乐，披上麻衣，否则主怒已临，悔之及了。

（3）审判将到（13~14 节）；迦南虽如主的园囿为流奶与蜜之美地，但主的刑罚一到，必为荆棘蒺藜业生之处，山岗望楼，变为野驴乐居之所，如此田地荒芜，人烟稀少，无非是罪孽的结果。

宗言此段所论，乃双关预言：就近处而论，乃指国家将要遇的患难，即西拿基立的侵伐；就远处而言，乃指着主的日子，将要施行审判（赛二 12~22）。此灾难以后，主的国度，即显然成立。

2、进化（13~20 节）；上段言先知从乐观当中，想到悲观，本段乃先知复自悲观当中，看到乐观。此悲观以后的乐观，是极有滋味，最有价值的一番属灵的经历，读经者，不可不特别注意。

（1）进化的原因（15 节）；所言进化的原因，乃由于圣灵的作为，是上帝不但对于我们有预定的美意，更是在于我们有实行的善工，就是将他的灵浇灌在我们身上。此处论圣灵所用的字，须当注意的：a、即浇灌。神赐灵恩给人，是丰厚的，全在各人尽量而受之，所说的浇灌，即充充满满的临到我们，人非受圣灵特别的充满，即受圣灵的洗，他的灵性绝不能有非常的变化与长进。b、即等待。人欲得灵恩，不可燥妄，须要「等候，一一等候于神前」。使徒等当日于五旬节所得丰满的灵恩，也是尊主命静候于神前（路二十四 49；徒一 4），果得充溢的灵恩，自然就必有非常的进步了。

（2）进化的程序；a、旷野变肥田（15 节）。因人犯罪，肥田变旷野，也能因人蒙恩，旷野变佳园，可见田地，固然如此，即人的心田，更是如此。未得灵恩之先，他的心真是如同荒芜的旷野，决无善义的佳果，产生其间，但人一被灵感，他那荒废的心田，立刻改化，如同预备好的园圃，各等善德的佳种，具可随时栽种了。b、肥田变树林。不但旷野变佳园而已，此佳园亦变为容茂的树林，各种树木生长在其中，是往昔仅能生长荆棘蒺藜之地，今则毅然变为茂盛的树林，以今拟昔，奚帝天壤。c、树林结公义果实（8 节）。肥田既变为树林，树林必自然结果。此旷野的改变，既在审判以后，经过惩责审判的国族，产生善义的结果，也是自然的事。d、公义生平安效验（17 节）。（a）心灵的平安。此平安有公义而生，即宗教属灵的经验。（b）外表的平安（18 节）。国人既各行公义，国家即自然太平，这国族真是有福的，「必要住在平安居所，安稳宅房，平静的安歇处」。如此的住处，亦可指属灵的一方面说，即住在基督以内的平安，愉悦。e、此平安不怕扰害（19 节）。果能得此属灵的平安，决不怕外事的扰害，虽有冰雹降下，也是无足忧虑的。按此节解释不一：（a）有人指敌国而言。树木指敌人的权荣，必有审判临到敌人，将他的城邑拆平。（b）有人指选民将遇之灾祸而言。即国民必经大灾难以后，才有平安效果。（c）有人指平安居所，不怕扰害而言。因「冰雹要打倒树林，城必全然拆平」，也可翻作「但冰雹将降于树林，其城将卑下于卑下之处」。是言耶路撒冷四围有山环绕，在于卑下之处，并非骄傲的城邑可比，所以所有风雨飘摇，也不是忧虑，信徒住在基督以内，正是有如此平安的景状。f、终则有福乐的生活（20 节）。所播的种，皆在水边的田地，自然必有美好的收成，甚至连牛驴也一同享受地的没产。按灵意而言，即谓在灵性上，果有如此经历的，他必作工有效，所播道种，易于收成，甚至连牛与驴不能用他同负一轭的，即指犹太与异邦（或信徒与外人），不可交混的（申二十二 10；林后六 14），此时也将种种障碍除掉，于基督内皆成一体了。如此说来，此等由治化而改化，由退化而进化的光景，无非由于一位公义的王，此黄金时代，即弥赛亚为王之时，不同异邦各国，莫不传说其已过的全盛时代，此时代乃在将来，即基督的救恩，在于此世界的结果，我们可拭目以待。

注意本章讲经佳题 1、2 节。2、15~16 节。3、17 节。4、18 节。5、15~20 节。

第二十一章 热烈的火焰（三十三章）

先知已明言亚述的命运，不久必然倾败，并斥责选民离弃主，投靠埃及，遂再三再四的警告选民，论亚述不过为神所用的器具，且不久必要覆亡，诚然不足畏惧，所当畏惧的，即如同烈火的上帝，就是那「焚烧荆棘的火焰——，谁能与他吞灭的火，且是永久的火同住呢？」

一、焚烧毁灭的烈焰（1~13 节）

当日神在西乃山传律法时，「由火焰中降临，烟焰四散，如自洪炉而出，山岩震动，角鸣甚厉」，「遍野的民，无不战栗」，是神的圣洁与公义，真是如同烈火，是决不能容忍罪恶的，本章首段，所论神对狂傲无道，虐待神民的亚述，必如焚烧的烈焰，将他们毁灭。

1、亚述的命运（1 节）；言亚述素日毁灭人，今必被毁灭，素日欺诈人，今必被欺诈，出尔反尔，理有固然。

2、先知的坚信（2~6 节）；此报施之道，乃势所必然，先知何以于敌人遭难之日，论及选民有此坚信呢？乃以虔心祈祷于主，遂以属灵的眼光，论及患难中的平安，一面信主必施行拯救，一面信选民必胜利，以全能的主，为他们的膀臂，为他们患难中的救济，主手一举，敌尽惊骇，神居高处，巍巍赫赫，必于锡山秉公行义，展其大力，以拯庶民，故以色列家，必有安稳，与丰盛的救恩，以敬畏耶和华，为其至宝。

3、焚毁的情形（7~13 节）；先知于宣告时，先言亚述首领，如何讥诮以色列，无法自立，而以色列的公使，闭言满心忧痛，以敌兵的侵伐，四境荒凉，地土悲哀，黎巴嫩诸山含羞，迦蜜的树林凋枯。乃喻言选民所依靠的势力与荣耀，无不被摧残，但正在忧苦之际，忽闻耶和华有声曰：「现在我要兴起，——我哦勃然而兴」。敌人的机谋徒劳，犹如「所孕者糠秕，所产者碎秸，他阿曼达 气焰，有似烈火，将自己吞灭」。耶和华又言：「我将毁其军旅，像已烧的石灰，像已割的荆棘，在火中焚烧」。使在远近各地之人，闻我所行的莫不听从而景仰。

二、洁除罪污的烈焰（14~24 节）

神的威严，固然如同烈火，是极其可怕，如同当日对于所多玛蛾摩拉所行的，但神的慈爱，也是如同烈火，对于感化人心，使人除恶为善，也是最有能力的。所以如同烈焰的上帝，向着罪人一方面，真是焚烧毁灭的火，向着选民一方面，乃是洁除罪污的火。施洗约翰，常为耶稣作见证说：「他必永圣灵和火，给你们施洗」。就是说耶稣基督在于他那圣洁的性情，公义的行事，热爱的心肠，皆是如同烈火似的，足可以将人的罪污除掉，使罪人可以亲近上帝。常见用水不能洁净的物，经过火焰就洁净了，如铁有锈一经火化，遂将渣滓除去。将来神要用火审判世界，也就是要用火洁净世界的意思。

1、锡安所受的火洗（14~16 节）；（1）敬虔的问题。人非圣洁不能亲近上帝，那些道心不坚，靠埃及不靠神的人，看耶和华对待亚述，势如烈火，能不战栗危惧，深觉不堪立于神前么？何况神不但为吞灭的火，也是永久的火，他那圣洁公义的性情，永不改变，人不圣洁，绝不敢与他同在。所以他对于自己的选民，则不能不加以火洗工夫，就是将他们都焚化在那由圣洁公义而生之热烈爱情里，使他们的心灵都洁净。（2）满意的答复（15~16 节）。锡安有罪的居民，既言不敢与永火的神同住，先知则

承神旨有满意的答复说：凡与威严的神同在的，即行事公义，说话正直，而有圣洁的性格，肖乎主，塞耳不听邪言，闭眼不堪恶事，此等人对神对人，心中既无愧怍，所以虽经过烈火，仍得平安，而且必自火中得蒙救赎，他的地位也必巩固如盘石，得居至高之处，堪以与上神交通亲密，若而人者，其心灵所需，必丰盈富余，毫无匮乏了。

2、经过火洗的安全（17~24 节）；人既已经过火洗，而有真实的圣洁，自然必有真实的平安福乐。（1）见主的容美（17 节）。圣洁无罪的人，得见神，手洁心清的人，得立于神前，自古为然（诗二十四 4~5；太五 8）。（2）敌人的逃避（18~19 节）。选民被交敌手，莫非罪孽所致，既经火洗，罪得洁除，自然再不见敌人的踪影，而且不但有表面的平安，也必有心灵中的平安，因为惩治责打，必要结平安的果子（来十二 11）。（3）城邑的坚立（26 节）。此时的锡安外事无不安详，内事无不顺利。（4）最大的足乐（21~23 节）。即有耶和華為他们的王，为他们的拯救，有耶和華的威严，荣耀，彰显在他们中间，以主的荣威，为护城的江河，在此江河之中，敌人的舟船决不能渡过。此时政治之完美，审判之公义，无一不令锡安居民心满意足，其最足以令人畅快者，即此时人的政策，皆不足恃，一切依靠皆已除掉，不再如往昔之依赖埃及等，有如舟缆解脱，其帆不扬，其桅不立，而且强者败，弱者胜，所有掠物竟「被瘸子夺去」。是此时人的政策，皆不能行，惟在主公义仁爱的政治之下作生活，能不快慰人的心怀吗？（5）罪病的洁除（24 节）。耶路撒冷居民，先为恶而受罚，后悔改以认罪，故将罪恶洁除，永义彰显（但九 24），既无丝毫罪过，自无疾病，因疾病皆罪孽所招致，但如此光景，必于神国临格时代，方能应验呢（赛六十五 19~20）。

三、具两面效力的烈焰

这两章书与我们的灵性上，是很有教训的。火对于人有两方面的关系：一则为人的危险。言即神如烈火，也是这样，最可怕的是与神同在，因为神如焚毁的烈焰；最有福的也是与神同在，因为神是洁除污秽的烈焰。神的义怒，固然如同烈火，他的热爱，也是如同烈火，人或在神义怒之下被毁，或在神热爱之中被变化，乃但看自己于神前的存心。假若存心悖逆，神的烈焰必将他焚烧，如或存心顺服，神的烈焰必将他变化。在于神那里说，他那如烈火的热焰，虽不变，在于人这面说，却有被焚被化之不同，其所以不同，不在神而在人，如果人能存心敬畏，于神面前虔诚顺服，他往日所视为焚毁的火焰，也必易为改化的火焰。圣经说：「神的话如两刃的利剑」也是此意，因为神的话固然能以使人活，也能令人死，能救人也能灭人，能剖开人的心怀意念，使人悟罪得生，也能显出人的卑污罪恶，令人灭亡。神的云柱火柱，在犹太与埃及人中间，是有显然的不同，这边看见是大有荣光，那边看见是万分黑暗。这不但说到神那义怒的火，有此两方面的效力，即神慈爱的火也是如此，在此人蒙神爱，能令他感化悟罪而爱神，在那人蒙神的爱，反倒使他硬心不知足而怒神。常见日暄风吹雨降，对于生物，固助其发生，对于死物，则更使之枯灭。我们人类在于烈火的神前，或受益、或受损，也是如此，即但看自己有无生命。进而言之，此凄凉寒苦的世界，固然因为他的悖逆与罪污，在于神怒气的烈焰中愈见消灭，也是因为他的倾向于归服，在于神热爱的烈焰内，深得慰藉，若非有神热爱的煦妪，这寒苦的世界，也就早已冷道结冰点了。

总而言之，这章书论及神如烈焰，实在是我们信徒最大的警戒与安慰。时而信徒犯罪，如火焰的

神，固不能不令他们身受火洗而得成洁净，时而信徒冷淡，如火焰的神，又不能不叫他们深被爱化，而复原其道心，纵时而物欲萌懂，荆棘业生，那如火焰的神，也必将他们的私欲警戒焚毁净尽，免得他们不能结实，所以信徒遇难时，却无丧胆，因为如同热焰的神，必有他的美旨，藉以成功我们的利益啊。

第二十二章 灾期后的复兴（三十四五章）

此两章书所论，乃先知以属灵的远大眼光，见到在灾期以后，大地复兴的光景。先言耶和华将惩罚列国，使其地上荒谬，再言大地经过灾难以后，所蒙的祝福。这也是势所必然的，以这世界会因人的罪恶受咒诅（创三 17~18），会以人的罪恶而荒谬（三十四 8~15）。迨灾期一过，世人的罪恶，既经淘汰而去，万物的复兴，也是当然的。

一、灾期的景象（三十四章）

1、向万国泄愤（1~4 节）；据本处所言，即在哈米吉多顿，会集列王交战的光景（参六十三 1~6；启十六 14~16，十九 11~21）。（1）言在地之况（1~3 节）。该时耶和华要向列国施行审判，将哈米吉多顿的众军，全行灭没，以致尸横遍野，血溅山谷。（2）论在天之象（4 节）。言天象都要震动，众星陨落（赛十三 10；太二十四 29；启六 13），天将如书而被卷（诗一〇四 2；来一 11~12）。是言人的罪恶，不但对于地上的万物，有连带的关系，即对于天界亦不无影响，所以于审判地上的列国时，日失其光，月变血色，天象残败，与无花果残败无异，可见罪孽的影响不为不大。

2、藉以东为喻（5~17 节）；以上所言，可知主不但向以东发怒，那向万国泄愤。本段论及以东，乃藉以东为喻，表现主刑罚之可怕，其所以特言以东者，乃因以东与犹太为邻。在犹太遭难时，以东攻击最甚（诗一三七 7；耶四十九 7~22；结二十五 12~14；摩一 6~11；俄巴底亚全书），所以当神为雅各复仇之日，则特地言及以东为此，所言并非专为以东而发啊。（1）施刑之刀（6~7 节）。以东地多产羊，故以宰羊为喻，在波斯拉即以东的坚称献祭，乃言在以东地大行杀戮，以致耶和华的刀，因饮血而饱，地因饮血而醉。（2）复仇之日（8 节）；即耶和华的日子，亦即降罚报复之日（参二 12，六十一 2，六十三 4）。（3）审判之结局（9~17 节）。言以东倾败之况，不堪言状，地土荒谬，人烟断绝，惟作豺狼野兽的居所，此预言日后果验。或谓数年前，有西人游历其地，阅三十城之古迹，可见耶和华的审判，人实在当不起。似此可怕景象，不但久已实验于以东，更必施行于列国，此处乃特举以东以为列国之喻耳。

二、复兴的状况（三十五章）

本段乃言先知论及灾难以后，天地万物之复兴气象，较下段所述，实有天壤之别，此两种景象，亦有密切的关系，不先有种种的灾难荒谬，亦不得有此复兴的结果。以万物复新，旷野欣喜，荒邱快乐，得有黎巴嫩的荣华，沙仑迦蜜的富丽，莫非先以经过审判的灾苦为代价，万国的复兴，即借审判

的手续，将人世的罪恶淘汰而后的结局。试略言此复兴的景象。

1、荣耀的改化（1~2 节）；（1）荒野开花：a、指福音的改化。异邦的心原像旷野的沙漠地，并无佳果奉献于神，既得福音的变化，真如荒野开花，乐上加乐，如福音传到之处，城众皆大欢乐（徒八 8），并随地结果，荣归于神（约十五 16；罗一 13）。b、指禧年的复兴。犹太原为流奶与蜜之处，既经神的灾罚，毅然成为不毛之地，如旷野的沙漠无异。迨万物复兴时，此如旷野如沙漠的土地，必然欢喜快乐。（2）神荣丕显。旷野既然欢欣，得如黎巴嫩的荣耀，沙漠既然开花，有如迦蜜沙仑的华美，万物复兴，焕然一新，于此美丽景象，实足彰显主的荣耀美德。

2、人体的健全（3~6 节）；（1）人身灵的强健（3~4 节）。至该时神国的子民，不问身体与灵体皆是异常的强健。a、弱者有力。如言「你们要使软弱的手坚壮，无力的膝稳固」。在于福音的时代，基督徒彼此的友爱，不但常是「勉励灰心的人，扶助软弱的人」（帖前五 14），「扶助软弱的手，坚固软弱的膝」（诗一〇四 3~4）。也是各人自己奋勉，将「下垂的手，发酸的腿挺起来。——免得瘸子歪脚，反得痊愈」（来十二 12~13）。但此等光景，更是验于万物复兴时代。b、怯者有胆（4 节）。又提醒胆怯的人说：「你们要刚强不要惧怕」。其所以不惧怕的原因：一方面因为自己有力，一方面因为敌人胆怯。以此时主必代未复仇，必来施行极大的报应。（2）人身灵的完全（5~6 节）。a、福音时代的异迹。在福音时代耶稣与门徒等，不但常行神迹，将人的各等病痛治好，更是将人心灵的缺点医愈。使人的灵目顿启，灵耳顿开，腿瘸不能行者，毅然能在天路上赛跑，口哑不能言者，竟能说完全了赞美的话。b、复兴时代的特恩。在于复兴时代，无病痛，无忧苦，无夭亡的婴儿，无寿数不满的老者（六十五 19~20）。此等健全的景象，更是可以指着在父的国里，一切蒙恩得救的人说，因为天堂上决然没有瞥目瘸腿等等的残伤，于今时代肉体上残伤的，在天国就都完全了。

3、灵水的涌流（6~7 节）；其最足以快慰人心的，是那时「旷野有水发出，沙漠有河涌流，发光之沙变为水池，干渴之地，变为泉源。」此即圣灵滋润人心的寓意。耶稣常说：「人若喝了我所赐的水，必永不可渴」。又说：「人若渴了，可以到我这里喝，人若信我，在他腹中必要流出活水的江河来」。写圣经的人，解释这话的奥义说：「这是指着信他的人，所要受的圣灵说的」。历代教士，多有以旷野沙漠地，有河水涌流，系指异邦认受灵恩说，如彼得在哥尼流家所见的（徒十 44）。但其要义，指犹太人说，亦未尝不对，以犹太人自被丢弃，赶散到列国，他们的心灵中实是荒早已极，等到雅各全族归主时，必将圣灵倾注于他们，那时灵恩在他们中间的效力，真是如同河流在旷野沙漠之地了。

4、圣路的修备（8~9 节）；此圣路克为神国临格时的事实，也可为宗教的寓意。（1）乃一条大路。乃王的道路，亦即万王之王的道路，不似今日之门小路窄。（2）乃一条圣路。污秽的人必不得经行。（3）乃一条直路。看今日的世路，多有险阻，弯曲难行，最易令人走错，但这条路是直路，「行人虽然愚昧，也不至走迷」。（4）乃一条平安路。在那里没有狮子猛兽，行走这路的人，是极平安的。（5）乃一条特别的路。是专为赎民预备，外人决不得经行这路。（6）乃一条自由的路。这条路既是一条通衢大路，又是圣路，是直而且平的路，得救的子民必可自由往来，经行其间，毫无阻碍。（7）乃一条快乐的路。选民经行这路而归回故土时，皆欢喜歌唱的一路上赞美不息，自然是一条快乐的道路了。

5、选民的快乐（10 节）。此时归主的圣民，更是旋归的犹太人，患难已过，叹息已止，在此圣路上欢欣踊跃，讴歌不息，真是有说不尽的快乐。其最大的快乐，就是有份于主的快乐，而且主也就是

他们的快乐，是他们的福杯，这快乐是永久的，非暂时的，因为「永乐必归于他们头上」。所以「他们必欢喜快乐，忧愁叹息归乌有」。

总而言之，以此两段前后相比。明明显出灾期时代，与复兴时代，选民必有的遭逢，所以复兴的快乐，也是灾期的结果，若是不先有灾期，将世界的罪污洁除，亦决不得有禧年的复兴。但是「那日」的灾难，不在基督里面，谁能当得起呢？

第二十三章 希西家的兵祸（三十六七章）

自三十六至三十九章，乃插入的一段史乘，为记希西家之事略。所记共分二大层，即希西家的兵祸，与希西家的病患。前层所论，即王的患难，与王的祈祷，后层所论，即王的疾病，与王的愚昧。合前后所述，一则系乎希西家王自身，再则系乎选民的命运，更是系乎神权的政治，是本段于犹太历史中，实占最紧要之地位。

一、亚述王的战攻（三十六 1 至三十七 13；参王下十八至二十；代下三十二）

1、大兵临城（三十六 1 至三十七 7）；西拿基立攻耶路撒冷，用两种方法，一则先用大兵攻击，二则再用信函恫吓。

（1）西拿基立之进攻（1~3 节）；当希西家在位第六年，西拿基立已战胜并毁灭以色列国（王下十八 10），于第十六年，亚述大军复来攻击犹大国，已战胜北方各城，倾败犹大的军兵，希西家王则遣使至拉吉城（犹大北方之城）求和，曾送许多金银宝物与亚述王（王下十八 14~16），而亚述王犹不肯罢兵，志在功败耶路撒冷，而毁灭犹大，如歼灭以色列地无异。

（2）拉伯沙基之挑战（4~20 节）；亚述大军已攻破犹大的坚城，西拿基立则遣将军拉伯沙基，率领大队临耶路撒冷城下挑战。a、对于长官之大言（4~10 节）。拉伯沙基既临城下，犹大王则遣长官三人，即家宰以利亚敬，书记舍伯那，史官约亚，迎见拉伯沙基，拉伯沙基即用种种狂傲讥笑之言，欺辱恫吓所派出之三位长官，谓恃埃及如恃已伤的芦苇，并谓恃耶和华无用，且侮慢耶和华神，种种褻渎讥诮之语，实令人闻之忿恨。b、对于百姓之大言（11~20 节）。三位长官，请用亚兰方言，勿用犹太言语，免致所言传于百姓耳中。拉伯沙基乃更肆口扬言于众曰：「你们不可轻信希西家的诱惑，切不可徒然依赖耶和华，列国的神，既皆不能佑庇他们的百姓，你们岂可为希西家所误，徒然依赖耶和华的佑助呢」？

（3）犹大君民之对待（三十六 4 至三十七 7）；a、以色列民之静默。以色列民与王的感力最深，虽闻拉伯沙基所说种种狂傲诱劝的话，仍能静默不言，实出人意外。b、三位长官之忧惧。以利亚敬等三人闻言，忧惧万分，自裂其衣，以示忧苦，因将一切情事，奏告于王。c、希西家之请教。王一闻知以利亚敬等等回报，则裂衣衣麻，忧苦无状，遂遣以利亚敬等告知先知以赛亚，并说明国势之危急，宜速切求于主。d、以赛亚之答词。先知闻言，立即回复，劝王勿须忧惧，言西拿基立如此狂傲褻慢，实为耶和华神所不容，必使闻一风声即速回国，且一至其地，即死于刀下。

2、致信恫吓（8~13）；西拿基立攻击希西家第二种方式，即用信函恫吓并诱劝，其中亦多有亵渎神的话。

（1）致信之由（8~9节）；未言拉吉攻克与否，即谓切勿恃神以自惑，在他国自恃其神者，若歌散，若哈兰，若伊甸等国，有何神能救其国脱离我手呢？如哈马王，亚珥拔王，西法瓦音王等，而今那里去呢？你若终究执迷不悟，依赖埃及，靠托耶和華，其结果亦必与诸国无异。按此信上的话，是不但轻视犹大，侮慢希西家，直毁谤攻击耶和華，似此狂傲已极，目中无神，能不重遭天谴吗？

二、希西家的获胜（三十七 14~3）

本段虽为有形的战争，亦可为无形战争的寓意。所论希西家之忧苦，之祈祷，之蒙神慰藉，之大败敌人等事，非以兵权，非赖势力，亦非善用计策战略，竟能于败中取胜，亦诚为灵界大战之要训。

1、希西家的祈祷（14~20节）。（1）祈祷的态度（14节）。即将信展开，心平气静，虔恭敬畏的祈祷于神前。（2）祈祷的语言（15~17节）。所发的言语，直达痛切，称神为坐基路伯上万军之耶和華，为以色列之上帝，为天下万国之神，为创造天地的主宰。求主侧耳而听，并睁眼而看，速救其民，脱离敌手，是其祈祷之语，极有诚意。（3）祈祷的原意。其祈祷的原意，乃为求神的荣耀，使天下万国，皆知耶和華是神。言列国的神，所以不能救他的国民，乃以他们本不是神，不过人手所制的偶像而已，耶和華既为全能永活的主，自然必能救他的子民脱离敌手，使天下万国皆知所景仰。

2、以赛亚的信息（21~35）。（1）论西拿基立的罪恶（21~29节）。一则获罪于神（21~25节）。先知遣使者与王一信，言及西拿基立获罪于神，最不容赦，并预言西拿基立与亚述将因此而遇重祸。因其亵渎以色列的圣主，狂傲自大，目中无神，实背主借用他的本旨。二则获罪于人（26~29节）。言西拿基立，肆行暴虐，战攻列国，逞其野心，任意蹂躏，使许多坚城变为荒邱，其中居民，惊慌蒙羞，如此残暴，难免主的烈怒。（2）与希西家王的预兆（30~35节）。a、后三年的实证（30~32节）。即今年明年，民可食不种而生的谷，迟至后年，可耕种收割栽植园圃，享用佳果。犹大余民，仍可往下扎根，向上结果。b、于目前的实行（33~35节）。言亚述的军兵虽多，究无一矢射于锡安，无一盾牌及于城前，他从何路而来，亦必自何路而返，因「耶和華為自己并其仆人大卫的缘故，必保护拯救这城」。

3、亚述王的刑罚（36~38节）。（1）大军毁灭（36节）。亚述大军一夜二歼，实足骇人听闻。其覆歼的原因，言为主的使者所杀，究竟主如何遣其使者，杀灭亚述全军，似无非显明人世的权力，于神面前不足称算，亦显明依赖神的人，神终必有奇妙的救济（林前十13；彼后二9）。（2）神被刀杀（37~38节）。亚述全军既歼，亚述王则潜归尼尼微城（拔营，原文乃潜归，以全军既歼，即无营可拔了），以为遭此大祸，祸系国神怒己，故至庙堂，谦卑而拜之，其二子见其归时，无君无荣，因弑之以袭其位。此言西拿基立的结局，能不令悖逆狂傲暴虐无道的人深为鉴戒吗？

第二十四章 希西家的病患（三十八章九章）

此两章乃论希西家因病势沉重，痛切祈祷，得蒙救治，因病愈而显其愚昧，将国宝炫示巴比伦公

使，以为犹大日后被掳于巴比伦之导线。其病愈之时于第三十八章开首即言，「那时」是指亚述兵围攻耶路撒冷之日，亦即希西家在位第十四年，系纪元前七百十四年，希西家三十八虽之时，当时希西家尚无子嗣（参王下二十一 1），大卫的家系，即有关弥赛亚的应许者将因此而中断，故中年无子的希西家，一闻以赛亚的凶信，即「王必死」之言，遂面壁而泣祷，乐意听人祈祷的神，果允如所求，增其寿数十五年，可谓不幸之幸。无奈其既愈之后，显为无知，致令耶路撒冷，终陷巴比伦人之手，亦为幸中之不幸啦。

一、不幸而幸（三十八章）

偶染沉痾，实为人之不幸，但因病患，身灵蒙恩，实为不幸之幸。当希西家遭病时，年仅三十八岁，且中年无子，继而病故，非人生大不幸吗？但「人生之失意，每隐有神爱之顺利。」所以疾病忧患，未始非人生的幸福，观希西家的病痛，可为明证（此事亦载与列王纪下二十章）。

1、以疾病而泣祷（1~3 节）；（1）希西家之重病（1 节）。其病甚重，言几于濒死。（2）以赛亚的宣告（1 节）。王之病既不能愈，又无子嗣，国家亦正当多故之秋，所以不论关于王宫禁之事，或朝廷之事，均为紧要，先知则劝王速传遗命，对于公私诸事，当嘱大臣等妥为办理。（3）病床上的痛祷（2~3 节）：a、不欲见人。希西家闻言即转面朝墙，乃以此痛切的祷告，不欲叫人看见。b、泣诉于主。希西家惟将己心中的忧苦，泣诉主前，求主垂眷，于其祷词之中，亦可明见其如何谨遵神命，或其致病之由，系因背道而来，求主因其善，勿念其过，大施垂佑，以愈其病。

2、因泣祷而安痊（4~8,21~22）；（1）先知的宣告。先知对希西家，传告祂必要病故之言以后即退，方出，王即面墙泣祷，先知尚在院中，即受灵感而复回，向希西家宣告（王下二十 4）。言耶和华已见而之眼泪，而病必愈，且加赠寿数十五年，并救此城脱离亚述之手。（2）奇异的兆头。所许二事不易成就，故王或有疑心，遂任其求一兆头，以释其孤疑，即令日晷前进的日影，后退十度。至日影后退一事，显为奇异的神迹，非人所能为，希西家目睹此预兆，当然必笃信神的作为了。（3）医愈的妙术。按本处以无花果饼膏贴于患处，医愈疮证之言，照列王纪所载，应在第六节以后，。此处所以列与希西家的感恩歌以后，或因作书者，以二十节与二十二节语意相连，故并记于一处。

3、因安痊而吟诗（9~20 节）；（1）自表忧苦（10~14 节）。希西家的诗歌，前后约分二层，一则表明心中的苦痛，一则表明因病愈而有的快乐。其所忧虑者，即一旦死去，固然不得再享余年，且以国事乏人代理，虽极欲神旨治国，然亦不得再见国家日后的景象了，自不得不悲苦哀叹，「有如燕子呢喃，鸽子哀鸣」。甚至以「仰望主，眼目昏花」。（2）转忧为乐（15~20 节）。希西家以丁此艰厄，不胜忧痛，今以转忧为乐，苦去甜来，前日之忧苦，莫非今兹之幸福，因为惩治寓于忧患，既得土里阴府死亡之门，焉得不称颂主恩，赞美主名，一生一世在耶和华殿中歌诗颂美。盖以苦难之蕾虽苦，其果却是香甜，平安的福乐，多为患难的结果，以忧苦之余生，乐上神之垂眷，凡身受试炼惩治的信徒，莫不深得此中的况味。

二、幸而不幸（三十九章）

希西家以不治之症，得庆更生，实人生莫大之幸事，但因痊愈，而不显愚昧，使犹大以此被掳于

巴比伦，则多加寿数十五年，是可喜亦可悲，实为幸中之大不幸也。

1、巴比伦的公使（1节）；当时巴比伦或属亚述国，其国王米罗达巴拉旦，闻西拿基立的大军，在耶路撒冷被灭，私心窃喜，正欲趁机联合犹大，脱离亚述的重轭。今闻希西家王病愈，遂遣派公使赠礼致贺，然亦或别有所图，存心叵测，意欲窥探。从以赛亚诘责之言，可知其显有此意。但此时犹大方脱亚述的兵祸，自乐闻巴比伦的喜信，公使一到，希西家能不以优礼相待吗。

2、希西家的愚昧（2节）；犹大王得巴比伦的书信与礼物，不但喜形于色，而且矜夸，故一闻公使之美意，遂将所有宫室之珍藏，府库之宝物，皆一一令公使参观。独不想国中之珍宝，决不可炫示外人，以启其窥见之心，而希西家王竟喜人称誉，易受谄媚，以所有国宝夸耀于人。日前有兵祸罹病在灾时，皆祈求于主，请示于先知，此则不求主，不问人，听人一时之称誉，忘却日后之关系，聪明多谋如希西家，竟因媚语，显此愚昧，可惜亦可叹。

3、以赛亚的警告（3节）；（1）诘问（3~4节）。希西家如此愚昧，先知则前来以严厉的话语诘问他。（2）预言（5~7节）。以赛亚言，今日王所夸耀与人者，时日一到，必全数掳到巴比伦，不遗一物，即王本身所生的子嗣，其中亦必有掳到巴比伦，在王宫为宦侍者，此言日后果验。盖以巴比伦的公使回国，必将详情一一汇报，巴比伦王闻耶路撒冷存宝物无算，焉能不贪爱艳羨，顿生日后暴掳耶路撒冷一切宝物的欲望吗？其最不解者，即希西家王闻先知的警告，绝不悔悟，凡为此有感谢之意，谓先知所传「神言甚好。」以为我在世之年，能平安无事，于愿已足，那管后世，至国家陷于如何危亡困苦地步，则绝不念及，如此自私自利，而无国家思想，殊令人怪异。或有曲为止原者，言希西家为人诚意，乐从主命，此处所言，亦由于顺命之心，神既如此命定，我只得安然顺受，因主的旨意，无不美善，纵然惩罚责打，仍当敬从无违，故言「所传耶和華之言甚好」云。总而言之，希西家遭病得愈，固为不幸之幸，但因病愈，致陷国家于危亡，甚至神的圣殿，亦因此被焚，所有圣器宝物，皆掳至外邦，实为幸而不幸。其如此痛切祈祷，多加寿数，何如顺受天命，少活几年，亦免得千犯重罪，累及国家，倒更好些呢。这事于我们信徒，实在大有教训，有时间信徒忽然夭亡，不必过于伤悼，因知主的旨意，尽美尽善。有时因信徒痛切的祷告，亦或能改变神的旨意，但不如效法主耶稣的祷告说：「愿父的旨意成就」，或更于我们有益。纵然当时顺承父命，似乎不合我们的私心，却究竟神的旨意，更是我们的利益，我们当时虽不明晓，不久神的旨意，就显明了。

注意于三十八章八节所言日晷后退十度一事，似与科学不符，遂有多人不信为事实，但神的作为，不是人可能测度的。神本有权，令太阳后退，而仍能令天体贞固不摇，但智慧的上帝，亦未尝不能令日晷稍微移动，其影自然后退，固不必令太阳后退，日晷之影，方能后退啊。此可与约书亚第十章所言日月停留，是一例的，神令当时一日有两日之久，非必令日月定而不动，历六个时辰，才能有此显像。如神令地轴稍转，使太阳的光线照于伯和伦战场的斜度适宜，未尝不能一日有两日之久，亦未尝不可有三日四日或半年之久（至北极则半年为昼）。诸如此类之事，虽有似背乎科学，究其实际，并未科学冲突，特解经者因不明神的作为，或有所误会，何尝圣经果与科学有冲突呢？

第二十五章 救恩的佳音（四十章）

自四十章以后，所论与前三十九章显有不同，因以前所论，乃向着耶路撒冷被掳而言，此乃向着耶路撒冷被掳而言。以上多论神的审判，此则多论神的救恩；以上多有咒诅的话，以后多有祝福的话；以上多有责斥之语，以后多有安慰之言。其中所论，多是关乎季度的救恩与应许，可以预备选民的心，在患难忧苦当中，不至失望灰心，因为所论种种的训慰与救济，足可以令选民与阴雨弥漫的时候，看见天上的恩光；亦可以将巴比伦河边所流的眼泪拭净，并可以将他们因负重轭而有的伤心医好。以此乃旧约的福音书，亦可为旧约时代的新约，而且与本段开首即闻旷野的声音，正是新约开首所听见的（参太三），与本段之末所论的新世界，亦正如新约启示录卷末所论的新天地（六十六 22；启二十一 1~2）。以旧约教会正可表明新约教会，凡书中所论，关乎犹太的应许与预言等事，亦多应验于异邦教会在于基督所得的救恩。所以先知以赛亚当日对犹太会众所发的言，亦正是对历代教会说的，我们可不静耳以聆此救恩的新信息吗。

一、救恩的呼声（1~11 节）

自一至十一节可为本段的序言，即论报告救恩的声音，是实足快活人心的。按本处所论有四种佳音。

1、恩惠的声音（1~2 节）；解圣经者，每以此恩惠的声音，适与三十五章末 4 节相连，因三十五章末节，应为第一段，即对于列国预言之结语，而三十六至三十九章，乃插入之史乘。故本段开首所言，恩惠的声音，正可接续一段之末所言锡安的乐歌：「忧愁叹息尽归无有」的话。按本处所言恩惠的声音：（1）即安慰的声音。且是一而再的说：「安慰——安慰我民。」乃以百姓素常不受安慰，故重复恳切的说，安慰安慰我民。a、言我民。即属神的百姓。b、言安慰我民。即应得安慰的百姓。c、你们要安慰我民。是传道人的本分即安慰神民。d、神说你们要安慰我民。是传道人尽此本分，由于神的命令。（2）即宣告的声音。a、应宣告患难之日已过。b、患难已过系因罪孽已赦。c、罪孽已赦因刑法已受尽。

2、预言的声音（3~5 节）；本段乃预言施洗的约翰，如何为耶稣预备道路（太三 3；路三 4~6）。（1）末预备以前的景况。a、如旷野。b、像沙漠。c、太弯曲。、多崎岖。（2）言预备的工夫。此预备工夫，即实行悔改，一切洼地使之升高，一切山岗使之降卑，弯曲者必直，崎岖者使平，凡一切高高低低尽改平坦，此即所谓预备工夫，乃喻言人心灵中之改化。后施洗约翰出，果然唱言革命，特于犹太旷野，为主预备道路。

3、信心的声音（6~8 节）；（1）世人的虚浮。a、世人的不足畏。当时选民虽有仇敌，但世人如草，迅速衰枯，实不足畏惧。b、世人的不可靠。世人的荣耀权柄，皆如转瞬即枯的花草，实是靠不住的。c、世人的不能立于神前。世人即如花草，迨「耶和華的气，吹在其上。」必要随风而靡，人力断难抵抗。（2）神言的永存。世人的荣耀真如花草，末几即枯干凋残，惟有神的言是永存的，神言即坚定不废：a、是可信的。不同世人只风行草芥，是最无定的。b、是可靠的。神刀言永不落空，凡他所应许的必要成就。c、是可乐的。世人的荣耀，皆如花草得之不足喜，失之无须忧，惟有神的语言应许，乃最为宝贵，是十分可乐的。

4、传道的声音（9~11 节）；上文既有呼声，言人的荣耀不足观，本段则大声传报佳音说，当看耶

和「你们的神。」(1) 如何宣传？ a、当登高远呼。既登高山可以声音选播，易于号召万人，归来归来。 b、极力宣扬。言「须极力扬声——扬声勿惧，招呼犹大城邑，观看他们的神。」(2) 所传何事？ a、传耶和華為主。一则为大能的主，二者为展开有权柄膀臂的主，三则为他们施行赏罚的主。 b、传主为善牧。一则牧羊他的羊（约十 9~10），二则怀抱他的羊（林后十二 9；约十 28），三则引导他的羊（约十 4）。似此传道的呼声，固能安慰以色列的余民，使他们依靠全能的主，并慈爱的牧者，却更是指着福音时代，基督对于选民的职务与关系说的。

二、救济的能力（12~31 节）

上段既言有救恩的佳音，此佳音果能成为事实吗？以色列的主，果有何能力成全并施行此救恩呢？

1、言主有自有之能力（12~17 节）。(1) 全能（12 节）。不论大地山河，高下浅深皆有限制，神自能秉其均衡，定其分量，在神以外，更有谁具此大能呢？试观宇宙间神对于万事万物之支配，之措施，之纲维调度，不能不赞叹主之全能无量。(2) 全智（13~14 节）。主之知皆是自知，是本知，不待推测，考求，经验，训导，而自具全智，故凡所作为，莫不赞美而尽善。(3) 无量（15~17 节）。神创造诸天，其大不可思议，其视地球不如弹丸，况视地上之列国，宜乎如桶中之滴水，衡上之微尘，至于黎巴嫩山林，地上百兽，则更不足论了。

2、言主无上之能力（18~26 节）；(1) 人物不足比拟（18~20 节） a、人不能比。 b、人造者更不能比。富者筑像以金，贫者刻像以木，皆不足以称算。(2) 万有为其宰治（21~26 节） a、自原始立地根基。 b、在诸天主治万有。吾人仰观宇宙之大，万象罗列，皆井然有序，有序不紊，俯察品类之盛，庶物纷纭，其生死荣枯，悉寓至理，此一切莫非由于主之匠心，主之美意，此至大至高巍巍荡荡的上帝，其权能、其荣尊，有谁堪与相比呢？

3、言主庇佑之能力（27~31 节）；(1) 有莫测之智（27 节）。(2) 有无穷之力（28 节）。(3) 有不尽之恩（29~31 节）。主既有莫测之智，就足以尽知我们的软弱与缺乏，又有无穷之力，是足可以拯救我们的困苦和艰难，更有不尽之恩，则不但是能，而且是肯补我们的缺少，增我们的精力。凡一切「仰望主的，必增新齐力，如鹰脱毛重生，奔跑不困倦，行走不疲乏。」因为有大大能的主，是荫庇他们，并赐他们力量的，总言神自己有力量，且是依靠他的人的力量。

如此说来，自旷野既有种种恩惠的声音传来，我民全知全能大恩大爱的主，又足可以施行此救济，成全此恩功，此等信息，真是福音喜信，是何等的佳美呢。

注意二十一节所言「立地的根基」一言。科学家每以此圣经中之一误点，因地球虚悬，旋转于天空，如何能为地立根基呢？殊不知言「立地的根基」其义乃是上的意思，为此说者也是断章取义，何不看下文二十二节亦名言地为圆球呢？按科学，必球形者方有圆光环，此处既谓耶和華神坐于地球大圈之上，即是明说地为球形，如果对于圣经怀疑者，不寻章摘句的品评，也就布至误解了。

讲经要题

「从新得力」（三十一节）

1、受新力的来源；(1) 赐（29 节）；新力由神赐而来，比神为力源。(2) 加（29 节次句）；新力由做工而来，越用越加。(3) 得（31 节）；新力由改化为新心性而得。

2、有新力的必须；（1）做新事工。（2）行新路程。

3、具新力的景状；（1）能高飞。（2）能前行。

此外六至八节又十一节等皆为佳题。

第二十六章 以色列的圣者（四十一章）

本章仍继续上章论及神的权荣与人的软弱，并以偶像的虚无，与神的智能相较，使知属虚属实。更是特地的表明是以色列的圣者，对于他的仆人以色列家，有特别的旨意与爱护，其中一切讨论比较的话，无非使他的仆人以色列家，专心依赖上帝，勿再崇奉虚无的偶像，有如以利亚在迦密山辩论，为的是另会众离弃巴力归向耶和華似的。

一、神特召一人以成其意旨（1~7 节）

解经家多以本段所论乃指古列王言，因其中所论，对于列国的情形，惟古列当之最宜。此时古列虽尚未兴起，先知却一灵感的眼光，见到古列将有的政绩，陈述其 战胜多国，得获新地，但其所行，无非为成全从起初所定的旨意。此古列王的事功，实与以色列族有密切的关系，以出示晓谕，释放以色列人旋归故土的，就是古列王。神何以特召古列成其意旨呢？因他是以色列的圣者。

亦有神学家，以所言从东方召来之一人，指亚伯拉罕言；以亚伯拉罕，亦自东方的米所波大米召来，是最合主心意，为主所借用成全他的意旨之人。但论亚伯拉罕，非必指个人言，亦可指种族言，因亚伯拉罕的子嗣，如大卫王等所行，亦适合此处所论的光景。

所兴起的一人，更是指着耶稣基督说的。至于古列与亚伯拉罕，无非为耶稣的预表，此与上章所论救恩的佳音，正是适相符合的。且此一人如何战胜各邦，是以色列的圣者。

二、神特选雅各施其恩佑（8~20 节）

1、论选召（8~9 节）；（1）为神所选。神何以特选雅各呢？一则以色列乃我的仆人，二则亚伯拉罕为我的朋友（雅二 3）。（2）为神所召。一则言从地角领来，二则言从地角召来。其意即言从离神极远的敬事偶像悖逆主之地，并事偶像之家，选召而来，一如自天边地角召来无异。

2、论护佑（10~13 节）；（1）神是他们的神。（2）神与他们同在。神不但是他们的神，也是常与他们同在，作他们随时的帮助。（3）神用公义的右手相扶持。神不但是同在，且是时时伸出他那有能力的右手，扶持他们帮助他们，且坚固他们。因此敌人必不能站立，「必要蒙羞——败亡——成为虚无」。如此说来，神既与他们同在，并且时伸右手帮助，还有何所畏惧呢？

3、论复兴（14~20 节）；（1）论雅各之原状何其微弱（14 节）。皆「你这虫雅各」，可谓卑弱之至，是无力无能，可践踏之物。但我们也不必有奇异何以称雅各为微虫，不称雅各为人，以雅各家的王，亦自称为虫（诗二十二 6）。所可幸者，虽是微虫却不是毒蛇，此如微虫之雅各，固为人所藐视轻看，但亦无须畏惧，以耶和華必帮助且保护。（2）言雅各之胜敌何其容易（15~16 节）。以色列的仇敌，不

但不足为害，且必毁灭净尽。以雅各好似有利齿打粮的新器具，必将诸山岭打的粉碎，使诸冈陵如同糠秕，甚至将他们吹散，即寻之亦无处寻了。(3)言雅各所夸耀者何其荣美(16节)。雅各惟以耶和华为他们的快乐，以以色列的圣者，为他们的荣耀。(4)言雅各的福乐何其满足。a、有灵水润心。当日以色列人正在旷野无水，有摩西击盘石流出活泉；后以色列人携至外邦，他们渴慕本国复兴的心思，比在旷野干渴尤甚，一旦主叫他们复归故土，他们心中的足乐，真是如旷野活泉。更是人处悖逆的地步日久不得灵恩，则灵性中的干枯，较旷野不得雨露尤其荒旱，一旦灵雨沛降，举凡如沙漠地的心田，也就毅然改化了。b、有神的同在。先前他们被弃如孤儿，困苦无依，今则有耶和华可靠，以色列的圣者，再不离弃他们。c、如树木昌茂。圣经论及树木茂盛，常是指表面或属世的权荣而言，是以色列家不但有属灵性一方面各等的福乐，也是有属世界各等的荣耀。诚然神对于他的儿女，固然多赐他们心灵的恩惠，即属身家表面的福乐，也是多多厚赐与他们。「神既不爱惜他的儿子，为我们众人舍了，岂不把万物一并都赏赐我们吗？」而且此处所言，也是指以色列的荣盛，有在黎巴嫩的香柏木，再不似往日的凋零，明见主手显大能(20节)。神在以色列人身上所施的大恩，所显的大能，所成的大事，凡看见的，无不称奇惊骇说：「这是耶和华的手所作的，是以色列的圣者所行的」。

三、神特行异显偶像虚无(21~29节)

首段言以色列的圣者，特选亚伯拉罕以成其旨意，无奈其子嗣悖逆远离主，敬拜偶像。二段则言神仍因与亚伯拉罕为友，对于所选的雅各家，大施恩佑，虽然屡遭惩治，终必使之复兴，因为耶和华是以色列的圣者。本段则鲜明以色列不依靠他们的圣者，去事奉偶像，真是无智的，所以主特显明偶像的虚无，使他们都归向以色列的圣者。

1、诘问偶像无灵(21~24节)；(1)能否从历史，证明以往曾行之事。偶像果然有灵，何不将案件呈交，证明他们以往所行大事，可惜从以往的历史，毫无证据，究无一事可以证明。(2)能否有先见之明，言定日后将遇之事。对于已往之事，既无所证明，何不「把将来的事，指示我们」。「说明后来的事，好叫我们知道你们是神」！(3)能否有权力与目前行以显然之事。既不能从历史证明已往的作为，又不能有先见，明显其为不足轻重之物，所以最后有极严重的话说，偶像既是虚无，「那拣选偶像的，实是可憎的」。

2、特行异事自表(25~29节)；(1)将兴起一人施行拯救。以色列圣者对于往古来今之万事万物，皆列目前，在他并无时间的限制，所以特预言必将要兴起一人，施行拯救，以色列会众，便知耶和华是神，所言「兴起之一人」，解经者，大都指古列王言，以古列乃出自玛代与波斯之兵，协力攻击，而将「掌权的」巴比伦毁灭，犹如「窑匠踹泥」。(2)亦遣派一人报好消息。所言报告与锡安的好消息，固然可说是古列释放以色列人回国的谕旨，但更是指福音的喜信，以古列原为基督的代表，古列胜过仇敌释放选民，正可以表示基督对于选民的救恩。此救恩的传报，乃是最好的信息，凡此莫非由于主预定的意旨。迨时期一至，果如言而验，这岂是虚无的偶像所可成功的呢？所以在结语，复证明偶像的虚无，惟以色列的圣者，是确实可靠的。

总而言之，本章即证明耶和华为以色列的圣者，以色列人敬事偶像，实属无知，所以始终以耶和华在以色列人所行的，与偶像比较，使会众悔悟，大家同心归依耶和华。有人谓本章金句，即以利

亚在迦密山诘问以色列会众的话说：「岂耶和华是神，你们就当顺从耶和华，若巴力是神，就当顺从巴力」。迨耶和华显出证据以后，会众即俯伏在地说：「耶和华是神，耶和华是神」（王上十八 21、39）。

注意，有解经者以本章的要义，即「基督的代表」。以本章前后计分三段，所言共有三个代表：一为亚伯拉罕，即一至七节所说的；二为以色列，即八至二十节所论的，本处称以色列我的仆人，系我所拣选的；三为古列王，即二十至二十九节所述者。亚伯拉罕系来自东方，是已过的事实；如此先言基督的代表，下一章即论基督的自身，亦颇合记事的次序。

第二十七章 异邦之光（四十二章一至十七节）

上章言耶和华为以色列的圣者，永久保护垂佑他的仆人以色列，如言以往怎样拣选他们，将来如何拯救他们，当时亦如何护佑他们。但神亦为异邦人的神，亦必对于万国宣明他的真理，成全他的旨意。而且上章也可称为代表章，明言有三个代表，预先表明基督的行事。本章则论基督本身所行，即古列等所代表者，亲自来到时，如何对于列邦成全他的美意。

一、神之仆即人之光

施洗约翰曾为耶稣作证说：「那光是真光，普照凡生在世上的人」。耶稣自己也曾说：「我是世上的光，跟从我的，就不在黑暗里走，必要得着生命的光」。我们详阅本章就可十分晓得，耶稣确是世人的真光了。

1、神之仆（1~4 节）

（1）神仆之受职（1 节上）：a、为神所选。如言「他是我所拣选的」。不但耶稣为神所选，举凡福音的真使者，亦无人不为神所选。b、为神所用。如言「我的仆人」。是言神的仆人，即属于神，而为神所用。吾人即已为神仆，亦即献身与主，而为主所有所用，再不属于个人了。c、为神所佑。言「我所扶持的」。是神的仆人，神必不任其独自行事，必要保佑扶持，使他能以成全神的事功，不至于陨越。d、为神所悦。他是「我心里所喜悦的」一句，即神仆行事的能力。「因主的喜悦，就是他的力量」（尼八 10），耶稣诚然为神所悦（太三 17，十七 5），未知今日为神仆者，亦果为神中意之人否？

（2）神仆之灵能（1 节下）：言「我已将我的生灵赐给他」。耶稣基督，虽为神子亦为人子，故其奉行神工，亦须赖圣灵的能力，其自己亦言：「主耶和华的灵，降临在我身上，他用膏膏我」（赛六十一 1）。施洗约翰为他作证说：「神赐圣灵给他，是没有限量的」（约三 25）。耶稣基督要成全救人荣神的事工，尚且必须受有灵能，并受有充满的灵能，何况我们这些软弱的人，若无灵能灵力，如何可以作圣工呢？

（3）神仆之专责：人所以被设立，乃为「将公理传于列邦」。即此一语，可以晓然于主的大计划，所以拣选亚伯拉罕的子孙，多方教训保护，并非仅为犹太一族，乃为借此将真理传布列邦，为世界万国，设立纯正的宗教，使万国万族不至于死亡幽暗之地，而得见天来的恩光，虽犹太人思想狭隘，不知主目的之所在，但在耶稣身上，不能不成此计划，达此目的，将恩惠的福音，遍传于万国万民哪。

(4) 神仆之态度；a、谦卑柔和。如言「其不争嚷，街市不闻其声」。甚至当大难临身，负十字架而就法场时，仍「如羊羔，在剪毛人的手下闭口无声」。其谦卑柔和的态度，可想而知。b、抚恤慈爱。如言「压伤的芦苇，将残的灯火，他不吹灭」。足见神仆抚恤慈爱的态度，当耶稣在世传道时，他那一番不嚷不争，温柔慈爱的风度，果然是大可宣人的（太十二 18~21）。

(5) 神仆之行事（4节）；a、有毅力。他无论遇何艰难，受何艰苦，从「不灰心丧胆」。此可见神仆毅力之充足。b、有恒心。神仆之行事，非但不以艰难而灰心，也不因为无效而矢志，惟常忍久忍，以底于成，如言「直到他在地上设立公理」。如此恒心，真可令儿女钦慕。c、有成效。神仆之行事既是有毅力，有恒心，他的工作自然终有成效，得在地上设立真法，他所有「海岛居民，具等候他的教训」了。

2、人之光（5~9节）；那为神所选召所扶持，心里所喜悦的仆人耶稣基督，在地上所立的真法，所施的训诲，固然为世界的光，但那最大最奇的光，即耶稣自己，耶稣也曾说：「我即世上的光」。

(1) 其为世光而被选召（5~6节）；a、选召之主：(a) 乃铺张穹苍之主。(b) 乃创造大地之神。(c) 乃赐灵性与人的真宰。是弥赛亚所奉行的职务，即创造并主宰万有的耶和華，所选召所设立。b、选召之故。乃为异邦人的光，照亮那些在死荫幽暗里的百姓，看今日基督真理与世界的关系，不真是为凄苦黑暗中的恩光吗？

(2) 其为世光而有奇效（7节）；a、使瞎子能看见。b、使狱囚得释放。c、使黑暗中人出监牢。耶稣的光本为属灵的光，叫多少灵性的瞎子睁开心眼，得以看见，叫多少罪中的囚犯已消除罪案，得了自由，并且叫多少住死荫地的人，离开黑暗出死入生，此等奇异的证验，岂是太阳的效率所可同语的呢？

(3) 其为世光而行新事（8~9节）；耶稣为世光最大的行事，即「将以前的事皆已成就，现在又将新事说明」。盖因旧约在于基督已经完成，新约在于基督始得成立，由此而有新恩惠、新灵能、新福音，普赐于世人，使世人同蒙天眷而得救赎，这真是耶稣为世光的新行事，能不令人欢呼称颂吗？

二、人之乐为神之荣（10~17节）

上段既说到神的仆人，如何为世界的恩光，能令瞎子看见，罪囚出狱，而为世人成就新事，这实在是世人莫大的快乐，也是主最大的荣耀。

1、人之乐（10~12节）；(1) 人要唱新歌。凡被基督真光照临的百姓，即基督的教会，既是除去罪累，得灵性中的自由，有了新心新性，所以他们都会唱新歌，是未蒙救赎的人所不会唱的，甚至连天使也不能唱，因为他们没有得救的经历，就是旧约时代，与主最密，善于歌诗的大卫王所作的诗，也不能与新诗相较。(2) 唱新歌的人：a、海上贸易的商人。b、海岛中的野人。c、旷野地的土人。d、山顶上的居民。e、住在地极的人。此乃言不论文明野蛮农工商卖，各地各族的人，皆得与闻真道，被基督的恩光普照，所以能合口齐声的，同唱新歌。

2、神之荣（13~17节）；(1) 能力的争战（13节）。(2) 福音的呼声（14节）。此呼声甚高，有如孕妇临盆，因福音使者，正是为信徒受生产的苦啊。(3) 荣耀的得胜（15节）。如令大山削平等语，正是将世人的骄傲胜过的寓意。(4) 暗中的光明（16~17节）。凡不认识锡安道路的，皆有清楚的指引，

凡按本性是瞎眼的，必要启明心目，看明个人的真相，明晓神道的要义。保罗未归主之先，是自以为聪明的，迨被主选召时，即先鲜明他的瞎眼的，及至神将眼中的阻碍，如鳞似的除掉，始能明认耶稣为救主。此时一切敬事偶像的，都抱愧蒙羞，惟耶和華神独显崇高，于民众大有荣耀。

总而言之，神所拣选所疼爱的仆人耶稣基督，所宣传的真理，所施行的救恩，诚然是列邦之光，世上万国万族，一切住在死地幽暗里的人，以得见生命的恩光，即不胜欣喜，不能不大声极力的称颂赞美，耶和華自然就因此得了荣耀，这也是势所必然的。

讲经要题

1、「耶稣在地上设立真法」（四节）

- (1) 耶稣救恩的目的（在地上设立真法，即神国临于地）。
- (2) 此目的成功的不易（他不灰心不丧胆，无论遇何艰难，终究必要制胜）。
- (3) 成功以后的结果（海岛居民，都得了他的训诲，即万口颂主，万膝拜主）。

2、「现在将新事说明」（九节）

- (1) 立新约（耶三十一 31；路二十二 20；来八 13，九 15）。
- (2) 开新路（赛四十三 19；来十 20）。
- (3) 造新人（林后五 17；加六 15）。a、新心。b、新灵。c、新生命。d、新能力。
- (4) 组新团（林前五 7）即新教会。a、有新联络。b、守新诫命。c、唱新诗歌。d、作新事功。
- (5) 建新国；即新世界、新天新地（赛六十五 17，六十六 22，彼后三 13；启二十一 1）。

第二十八章 选民蒙恩（四十二章 18 节至四十四章）

上章既论列邦蒙恩，为神悦纳之仆，作了列邦的光亮，凡万国万族并海岛的居民，皆因基督的救恩，得生命、出幽囚，享受在于基督而来的快乐自由。本章就转到选民身上，说神就特地的论到选民如何蒙恩。

一、严责（四十二 18~25 节）

上言列邦尚且奇暗就光，行走义路，何况神的选民呢？所可快异者，即神民之不信，故本段则痛言百姓的辜恩负义，并因此受的惩责。

1、人民的腐败（18~22 节）；当时百姓皆瞽目迷心，有眼不能见，有耳不能闻，其所以如此亦聋亦瞽的原因，乃以背逆主道，独不想申拣选以色列的本意，为要使之真理做证，竟以背道之故，视而不见，听而不闻，其既如此聋而且瞽，遂至为人掳掠强夺，拘囚于狱，无人救援，不亦深可痛惜吗？

2、先知的恳请（23 节）；百姓既如此目瞽耳聋，先知则万分焦急说：「你们中间谁肯侧耳听此，谁肯留心而听，以防将来呢」？果能闻听神降罚之言，痛心悔改，必可以避免将来的祸患。

3、受罚的原因（24~25节）；选民受罚，岂是出于偶然呢？乃是由于他们的罪过所致，因他们虽受种种罪刑，仍不知悔，神已将猛烈的怒气，倾于其身，如火四围灼烧，仍不醒悟，神如此严责他们，虽然是出于至爱，无奈神越爱他们，越不见他们爱神，这些百姓实在是顽梗难化的。

二、恩赦（四十三章）

主所以严责选民，正是他厚爱选民的凭据，而且于严责惩治之后，又大显恩爱，赦免他们的罪过，真如父母对于悖逆的儿女，所行无异。

1、代赎（四十三 1~13）；神看选民为宝，决不能任凭他们倾败沉亡，所以时日至，必要救赎他们，题他的名字，宣召他们。这一段书，对于选民真是极有滋味的。

（1）代赎的方法（1~7节）；神对于选民，原有永久的计划，虽然选民悖逆，神的旨意，却永不改变，所以本段即先言神「已题他的名字，他是属神的」，神「看他为宝为尊」。虽然经过种种苦难，神终必救他出来，其最要紧的，就是神以埃及古实等，作选民的代身，应加于选民的震怒，既已消除，所以选民仍为神所钟爱，必要从南北东西，四方召集他们，归向故土，使他们复兴。

（2）代赎的目的（8~13节）；耶和华代赎以色列人的目的，为要使他们在列国中做见证，显明神救赎之恩，如言将有目而瞽，有耳而聋的人，引之而出，显明他们，虽不顺天心，违背主道，然主选召他们的意旨，仍不变更。但在选民一方面，他们既为主所拣选，为主的仆人，主的见证，理宜「知道并信服，明认耶和华为神，在他以前以后，再无别神」。且是「除他以外再无救主，因为神代赎选民的目的，是为要他们在列国中为神作证。我们看以色列人的事迹，不但是按圣经将来必要特为耶和华作证，而且今日也是耶和华的好见证，凡留意考查以色列人履历的，不能不承认，「耶和华是神」。所以有德皇某间一宣教士曰：「何以知道旧约为真」？教士默思有顷而答曰：「犹太人」。此言真是不错，犹太人不第为圣经的好见证，更是为上帝的好见证，人如果留意犹太人的事迹，不能不承认确有一位活上帝。

2、赦免（14~28节）；本章一至十三既言神不以雅各为有罪，使列邦人代替他的性命，于十四至二十八节，更显出神已消除雅各的罪，永不纪念。

（1）代为复仇（14~17节）；神不但在昔日借古列王的手，颠覆巴比伦，如当日将埃及人都沉没于海，救以色列人回故土，更是将来必要将关于政治并宗教的巴比伦一并毁灭。

（2）特有新事（18~21节）；自古以来，神每耶和华神对于选民，其事尚易，其工尚小，将来选民同归基督时，其事更大，且恩更奇，实为耶和华神对于选民所有的新事。当日选民在旷野为云柱引导，有路可走，将来福音流行，四通八达，更无阻碍，选民在旷野盘石流泉，将来活泉之涌流，更是有不尽的效力呢。

（3）涂抹罪愆（22~28节）；a、雅各确于神前为有罪（22~24节）。此数节言雅各于神前不敬不虔的景状，献祭不诚，事多怠慢，罪恶显著，干犯神命，是雅各在于神前罪不容追。b、神竟将雅各诸罪宽宥（25~28节）。雅各虽然罪恶多端，神犹且含容，加以恩赦，言「我为自己的缘故，涂抹他的过犯，不纪念你的罪恶」。民众既闻神提醒宽宥之言，应当自思，由昔迄今有何事可以表白，至于神前得称为义，不妨于神前直诉，无奈越辩白，越显为有罪而已，不有耶和华神大施恩宥，安得不于神前重受咒

诅呢？

三、应许（四十四章）

于本章第一段说，神因选民的罪，严严的斥责他们。第二段说，神严责他们以后，这即有种种恩赦之言，要代赎涂抹他们的罪愆。本段言神不但是赦免他们的罪，并且又应许他们各种的赐恩。

1、应许赐充溢的灵恩（1~5节）；此乃最富丽的应许，即将普施灵恩，使人得滋润，百物发生，甚至草生沃壤，犹柳树植于溪水之旁，且明言主与其民偶极密切的关系。如言「我仆人雅各，我所拣选的以色列，——我创造你，陶造你，帮助你，——你不要惧怕」。那时人皆以作以色列民，乃极荣幸的事，「这个要说，我是属耶和华的，那个要以雅各的名自称，又一个要手写归于耶和华，且自称为以色列」。乃因列邦之人，见犹太人返归而复兴，是极其荣幸的，亦自愿归从主道而为主民，与犹太人同得幸福。

2、应许施显然的神能（6~20节）；（1）神乃惟一的主宰（6~8节）：a、神是始是终（6节）。此言神与选民的关系，他是始是终，除他以外再无别神，惟有神能施拯救。b、神知以往将来（7节）。神既全知，蒙神护佑的子民，真是有福的。c、神是惟一可靠（8节）；以神乃可靠的盘石，在他以外，再无别神。（2）神不同偶像的虚无（9~17节）：a、造偶像者的惭愧（9~11节）。造偶像者，不过是人，如何能制造有神灵的偶像呢？b、造偶像的法则（12~17节）。偶像之塑造，由铁工成利器，木工择斧斤，缜凿成物，不过徒稀观瞻，毫无实用，任人安置，不能步履，不能迁移。有时采伐树木，半供薪火，半制偶像，是偶像之形，与柴薪无异，竟而跪拜之，祷求之，直愚不可及之举动。c、事偶像者的愚昧（18~20节）。偶像不过为铜打铁铸，泥塑木雕之物，有灵明的世人，竟然敬拜祷求，如此心蒙目迷，不知其非，不悟其罪，其愚孰甚呢？但耶和华是始是终，能述以往，能知将来，依靠他的，真是如同靠赖万古的盘石。

3、应许有荣耀的复兴（21~28节）；（1）赦罪的欢呼（21~23节）。神呀消除雅各的罪孽，涂抹雅各的愆尤，有如云消雾散，当此大赦的时日，不但人民有说不尽的快乐，即高天下地，山岗林木，也都一同欢呼，因为主已赎以色列的罪愆，雅各全族皆已得救。此事成功之日，当然是在异邦人得救的数目已时（罗十一 25~26），即「七十个七」的末「一七」完毕之日，因为到那时，方能将愆尤除灭，罪恶去尽，过犯赦免，永远的义彰显（但九 24）。（2）复兴的实现（24~28节）。此段乃耶和华神，自显其至真至宝，全智全能，铺张天奠定地，创造世人，救赎雅各，使虚伪者显为虚伪，令智慧人显为愚拙，所言所定无不成立，迨时日一到，必使耶路撒冷复兴，大有荣耀。当时耶路撒冷虽尚在兴盛之际，竟预言城将倾覆，并言倾覆以后之复兴，乃以神的话语，无不验，无不验，主的谋算无不成就。此处所说的复兴，不但是将来要借古列王，诏以色列人自巴比伦旋归（先知言此，在古列诏犹太人回国一线百七十余年），更是预指末时比自列国中将选民召回，重复耶路撒冷的旧观，乃特以古列诏建圣城事，以为末时先兆啊。

由是以观，组对于选民，如何惩罚如何恩赦，并将将来有如何的复兴，是选民所蒙的恩，非异邦人可同语。今兹犹太人虽尚未归主，但盟约律法应许，都是他们的，救恩是从他们出来，神岂能专救异邦，而终究丢弃亚伯拉罕的诸子孙呢？

读经要题

1、何人可为神的见证（你们——我所选的仆人）？（1）神所拣选的（10节）。（2）神所救赎的（1节）。（3）神特别造就的（7节）。（4）神所钟爱的（4节）。（5）森所教训的（12节）。（6）神与同在的（5节）。

2、选民如何为神的见证（即在选民的品格与履历）？（1）证明神是永活的（在选民的履历足可证见神的永活的）。（2）证明神是智慧的（预定选民的履历）。（3）证明神是权能的（所言无不成就）。（4）证明神是慈爱的（在以色列人身上大显慈爱）。（5）证明神是信实的（所应应许之言皆已成就）。（6）证明神是圣洁公义的（罚单与赦罪）。（7）证是神是惟一的（借以色列人在万国中的昭著）。

3、人如何方能为神的见证（见证的资格）？（1）对于神有智识（如言可以知道，10节）。（2）对于神有信仰（且信服我，10节）。（3）对于神有阅历（曾蒙代赎拯救，2~3又12节）。又四十三1~2节，13节并25节，又四十四22节，24节次句「我耶和华是创造万物的」。18节首句「他是我的牧人」，皆为佳题。

第二十九章 古列受膏（四十五章一至十七节）

考圣经所载，只有四人之名为神预先所命者：其一即以撒（创十七19），且二乃所罗门（代上二十二8），其三系约西亚（王上十三2），其四为古列。按古列之名是在他诞生约二百年以前，预先命定的，此乃由神所命之名，或谓在波斯本国的名号，系亚格多斯（Agradates）。此处乃论古列为神所拣选，所任用，藉以成全神的意旨，堪为弥赛亚的代表。上章末节已言及古列乃主的牧人，成就神所喜悦的事，本章则详细论到，他如何顺承神旨，而为忠心的仆人。是古列虽出自异邦，仍能为主的仆人，并基督的预表（或谓古列系以斯帖之子，而以斯帖即亚提遮斯之王后，因亚提遮斯一名亚哈随鲁，一名大利乌，一名亚达薛西，此三名称亚提遮斯的证号。考亚提遮斯乃十四岁即位，二十岁立以斯帖为后，二十一岁古列诞生，在位第二十年，巴比伦王尼布甲尼撒疯狂，以亚提遮斯代理国政，故得出令重建圣城，果如是言，则亚哈随鲁与古列王对于犹太族的深意厚爱，不是无原因的）。

一、古列王所受的恩膏（1~6节）

耶和华神膏立古列为他的仆人，原是有双方的关系。

1、神与古列（1~3节）：（1）浇以恩膏。凡立圣职，皆有膏油之礼，表示赐以灵恩之意。（2）扶其右手。即神的手与他同在。（3）令各国投降。因为他是战无不胜，列国无不甘心投降。（4）使列王失力。神使列国的君王，在古列前毫无能力，以放松腰带为喻言，因腰带放松，人即失了力量啊。（5）令门户大开。敌人因为不战而败，所以皆将门户放开，古列进巴比伦时，所进者，即自伯拉河穿巴比伦城而过两岸之水门，司阍者果将二门放开，不战而得巴比伦城。（6）主在前引路。如言「我必在你面前修平崎岖的路」，果有主在前面行走，将路修理平直，当然就无往不利了。（7）所向无阻。主必将「铜门打破，铁门砍断」，将一切拦阻除掉，后古列攻巴比伦时，其所进之水门即铜门，且巴比伦城有

一百门，皆为铜制，且炼铁为建，异常坚固仍为古列所破。(8) 获宝物无算。神必将「暗中的宝物，和隐藏的财宝」，即人所储蓄珍藏之宝贵财务，都赐给他，后列国财务多为古列所得。有言其所得金银之数，多至六万万者。如此说来神于古列固有非常的待遇，特别的宠爱，是古列之所以兴起，实由主的美意，并非由人的侥幸。此中的要义，非但未当时借用古列，成全神的意旨，更是为显明受膏的基督，将来要如何战败恶魔，攻取列国，使万姓归诚，而为得胜君王的预表。

2、古列与神(4~6节)；(1)为荣耀以色列的神。为使古列，「知道题名召他的，即是耶和华以色列的神」。虽「古列不认识神，神却加他的名号」。神题古列的名号，并古列的政绩，是在古列未诞生二百余年前，以后有人将以赛亚的预言呈示古列，神如何预先题他的名号，并论他的事迹，古列方知惟以色列的耶和华是神。(2)为释放耶和华的民。如言「我是耶和华以色列的神，因我仆人雅各，我所拣选的以色列的缘故，我就题名召你」。是明言神所以选召古列，亦特为释放以色列人哪，古列所预表的弥赛亚，诞降为人的目的，除「荣神救人」以外亦他无所为呢。

二、古列所赖的德能(7~8节)

1、全能的神力(7节)；波斯人所信者有善恶二神，善者为光，诸福皆其所赐，恶者为暗，诸祸皆其所降。此处神言「我造光又造暗，我施平安又降灾祸」，即表明神乃全知全能的，惟一无二的，古列所靠者，即此惟一全能的神力，列国的君王怎能在他面前立得住呢？

2、无量的恩义(8节)；言「自上而滴，穹苍降下公义，地面裂开，产出救恩」。此论主不但有全能的神力，更是有不尽的公义与救恩，甚至天降公义，地产救恩，是立古列的上帝，乃公义的根本，救恩的渊源，终必以其神力与德能，成就大事。此不但攸关犹太一族，实是系乎万国万民，正可为日后我主耶稣基督救恩的喻言。因我主耶稣的救恩，乃源与天而行乎地，天国公义而恩爱的救道，实根本与天，而植立于地，而且极其丰盛，充满洋溢乎全球，有如洪水之「天破隙地裂泉」，不数旬间，即充满大地。似此救恩发展普及的景象，与神国降临时，必有显然的应验。

三、古列所成的事功(9~17节)

1、反对者失败(9~12节)；此二节所论，乃言耶和华是任凭己意，行作万事的主，其选谁用谁自偶权衡，无论何人不得干预他，虽然任用异邦人古列王以成其旨意，那些素负傲气的犹太人等，亦不得反对；凡与造物主争论的，实为愚昧而无益，其愚昧直如泥之反对陶人，子之反对父母无异。更有一诘问斥责之语，谓「尔等可问我未来之事，至于我的众子，并我手的工作，你们可吩咐如何命定」。其实我乃有创造之权，我可随意命定，无不正当而合理，其一切反对耶和华之作为，而不满意耶和华之任用古列者，其与古列何与乎？更与上帝何涉乎？无论如何反对，亦仅有损无益啦。

2、圣城被建立(13节)；言及建立圣城，并非指城墙，以建造城墙，乃尼希米的事工(尼七4)，但是尼希米虽建设城墙，耶路撒冷却未复其旧观，迨古列王时，始大兴土木，而有种种的建筑。

3、选民得释放(13节)；以色列人乃神的选民，将来必掳至巴比伦为奴，迨数满七十年必得释放，可以自由旋归，但是要借何人的手释放他们呢？亦即借神所选立的古列王。而且其释放选民，非为工价非为赏赐，此正可以预表耶稣基督，释放一切罪中的俘虏(赛六十一1；路四18)，使我们得以自由，

但我们得释放，不也是白白之恩吗？不也是未尝出何价值吗？

4、列国皆顺服（14节）；古列得神赐的权能，既灭巴比伦，更降服多国，如埃及古实西巴等国，皆列国中之极富强者，亦且贡物产献货财，但时日一至，必如言而验毫发不爽。

5、主得荣耀（14~17节）；列国因见神所成大事，不能不诚心叹服，说：「神真在你们中间，此外再无别神，——救赎以色列的神，实为自隐之神」。其所行作真奇妙莫测，如是制造偶像，并敬拜偶像者，均都抱愧蒙羞，惟有以色列必蒙耶和华的拯救，得永远的救恩，——直至永世无尽，此即古列最大的事工，亦是主最后的目的啊。

由上以言，先知以被灵感，预先历历述说古列将要成就的事工，说的如此其详，真如历史家，书写往事无异，所以反对圣经者，遂以此为品评圣经之柄，亦为所述古列之事，并非以赛亚的预言，不过为历史家的记述，因此即言以赛亚书绝非一人的手笔，至少当为二人或数人所写。由四十章以后，必是写于巴比伦，或自巴比伦返国以后。此皆不信灵感者之口吻，前已言之，兹不重复。

讲经要题

「我比你束腰」（五节参八9，四五1；徒十二8）

- 1、主使人有坚强的志向如束腰。
- 2、主赐人又充分的力量如束腰。
- 3、主令人有做事的精神如束腰。
- 4、主助人有无伪的真诚如束腰。
- 5、主叫人有合作的同情如束腰。

第三十章 偶像无灵（四十五章十八节至四十七章）

既已说毕委托古列王之事，遂又重言对于世界对于选民的目的，因此特别声明，不问列邦，不论犹太，敬事偶像实是无智，一切敬偶像与制偶像的，终不免于沦亡，惟有仰望耶和华的必要得救，更是特意注重巴比伦，因巴比伦即世界宗教的代名词，亦即侍奉偶像最盛之地，言及巴比伦的偶像无灵，并巴比伦的沦亡，即是说道世界宗教的结局。

一、对于普世界之宣告（四十五 18~25）

自古以来，主对于世界，是渐渐的将他自己显示于人，本段所论，即主言明世人敬拜偶像，与敬拜主有何分别，此不但由主一方面如此宣告，即从世人的经历中，对于此事也必看的清楚。

1、神造世界非无目的（18节）；吾人仰观上天，俯察下地，见万象罗列，庶物纷纭，其果由于物理之自然，自显自成，并无所谓有意志有匠心之主宰，以经营创造乎？稍有灵明者，当无不承认万物由一位真宰而来，此真宰造化万物，亦显然有其目的，其目的为何？即「为人——为人」。为求人的福乐，使人借此认识崇拜之，在他以外不敬别神。

2、神选雅各非无原因（19节）；观察造物，足以显出上帝是万有真宰，其所以拣选雅各，亦无非

以此为宗旨，为要使雅各在万民当中为主作证，使人看见雅各后裔的履历，无不认识耶和華，故言「其选雅各非为徒然」。其所宣告皆有深意，无非令世人寻求主，不至误入迷途啊。

3、神召列邦非无宗旨（20~25节）；神所以造万有选雅各，果何所为呢？亦无非为世界万民的幸福而已，为此特特宣告世人，都要离弃偶像，归向主，因为侍奉偶像是徒然的，除主以外再无别神。（1）令世人辨明神与偶像的作为（20~22节）。若将耶和華与偶像的作为两相较，立时即看出拜偶像的儿女实属无知，惟有上帝是独一无二的真宰。（2）召世人仰望耶和華的救恩。言上帝非但为造人并造物之主，也是人的「救主」，也有丰厚的救恩为世人预备。「住在地极的人，仰望他的就必得救」。更进一步说，现今人虽不知归向主，但时日至，世界列邦都要倾心归降，如言「万膝必向我屈，万口必向我而誓」。此万口颂主，万膝拜主之时，即神国临格，救恩普及的时候。此时犹太异邦，同蒙救济，以色列的后裔，为要成功他为万民的救主，就是世人惟一当敬拜，当归从的，那些制造偶像，敬拜偶像「祷告不能救人之神」的，真是毫无知识。

二、对于雅各家之宣告（四十六章）

当日神召亚伯拉罕，离故乡至迦南，特立一选民国，设法律立教条，不准与外人联婚姻，通往来，无非为令以色列家不沾染外邦恶俗，不敬拜异族偶像。不料以色列家，悖逆神命，不听教言，竟与列国交通，效法外人敬事偶像的恶俗，如巴比伦之彼勒像（亦名巴力，即太阳神）、尼波像等（或言此乃水星神），视为极宝贵之物，不但平日敬拜，甚至被掳时犹不肯舍弃，故以牲畜载负而去，可见雅各家，敬事偶像的热诚了。

1、偶像不能自救（1~2节）；雅各家虽平日敬拜偶像，在巴比伦人的彼勒像前屈身，尼波像前弯腰，迨被掳时，亦一同载之而去，是平日所拜者，今则一同被掳，虽被宝物舍弃，犹不肯将偶像舍弃，以至成为重驮，令牲畜疲乏，偶像既不能保佑雅各家不被掳，亦不能保全自己不被掳，他的灵验在哪里呢？

2、主眷爱雅各（3~4节）；偶像仅为死物，不能救人亦不能自救，而且必经载负或人抬之，始能行动。耶和華则不然，乃眷佑选民，对于以色列国始终护佑导引，一如人自初生及至老年，皆得神加意扶持，是与不能自保，也不能保人的偶像，正是相反。

3、大家须要辩白（5~7节）；耶和華召人前来辩白说：「你们将以谁与我相比，与我同等，与我相较，可以与我相同呢」？不知偶像虽为金银等宝贵之物所制，仍是人造之死物，置之不动，呼之不应，必抬之而后行。活泼属灵的人类，何以不敬万灵真宰，竟然去敬拜无灵的偶像呢？一经辩白，立即显出人的无知来。

4、选民须听主言（8~13节）；（1）悖逆的要追想（8~11节）。此乃令选民追想主自古所行的事，所施的恩，因为神从来在雅各家所施展的大能，所显明的神力、厚爱，皆是历历可述，足以表明他是惟一可靠的上帝，在他以外并无别神，果能留心追想，「悖逆的人」也必甘心服从，不再以主所定的谋划不克成立；那些反对神立古列救赎以色列家的，果能最想神的作为，也必要一心投诚，不再违抗了。因为古列虽是神从东方召来的「鸚鸟」，是极可轻视的，却终必成就神的意旨。（2）顽梗的当听从（12~13节）。言「顽梗的人远离公义」，神却使公义临近，以色列的救恩，必速来到，决不迟延，此故言锡安

得救，巴比伦倾覆，却更是指基督临世，赎罪就灵，使信之者，得称为义，同沾救恩而言。

三、对于巴比伦之宣告（四十七章）

圣经既以色列论为属世界的宗教之代名词，本段言巴比伦受罚，即言世界宗教的无价值，亦即言人制偶像的无灵验。

1、言其败落（1~4节）；此乃以妇女为喻，言巴比伦昔如处子，今若婢女，失去尊荣，抱愧蒙羞，将前日柔弱娇嫩态度，易为悲惨愁苦的形容，其为何至此地步呢？乃以耶和華施行惩罚，不顾情面之故。

2、论其羞辱（5~7节）；此仍以妇女为喻言，巴比伦昔如王后，为列国的主母，今竟被人残灭褻渎，不复有此称誉，甚至露体现愁坐于涂炭，乃以迦勒底人残忍至极，绝无公义之心，能不受神斥责吗？

3、表其荒谬（8~11节）；巴比伦既以败落蒙羞，荒谬之况，在所不免，想其素日傲慢自大，乐享安逸，自以为其富厚荣乐，永不更易，拒料不转瞬间，即失散子殇，以王被戮无异丧夫，民被掳犹如子殇啊。此中原因，皆以巴比伦拜偶像崇邪，自谓智慧过人，因而安于恶行，以为人不能见，殊不知全知之主已洞监无遗，能不以祸患加于其身吗？

4、述其荒谬（12~15节）；最后则言巴比伦必一败涂地，无法自救，其素日所习的符咒邪术，观天象看星宿等，皆不能救国家的危亡，终至国破民亡，有如草芥被焚，不复有振兴的希望，岂不是极为惨痛吗。

总此一切，莫非巴比伦拜偶崇邪，而为异教的中心点，傲慢无神，迫害选民，其败落羞辱倾覆荒谬的结局，也是势所必然的。

讲经要题

「地级的人都当仰观我就必得救」（四十五章二十二节）

- 1、主的救恩是普遍的（地级都可仰观而得救）
- 2、主的救恩是易得的（只仰观就得救）
- 3、主的救恩是现成的（在各地皆可仰观而得救）
- 4、主的救恩是奇妙的（一仰观即得救）
- 5、主的救恩是坚确的（仰观我就必得救）
- 6、主的救恩是以信而得的（仰观即信仰的要义）
- 7、主的救恩是与个人直接的（谁仰观谁得救）

第三十一章 神人申辩（四十八章）

本章乃前四十至四十七章的总结语，以前数章所论，多指以色列家复兴之诸原因，乃以神所以拣选雅各，为要使他为列邦的光亮，为耶和華的见证，因此特别眷佑祝福他们，虽因他们的罪犯不免有惩治，但是究竟必要蒙恩，特选古列为王，从俘虏困苦当中，将他们释放，所以很真可称为以色列的

圣者。此种的经历，如犯罪被掳得释放，亦皆为基督救恩的表示。本章则总结上文，与选民申辩，或者希望他们有深切的觉悟。

一、责雅各顽梗（1~11 节）

1、论辩一（1~3 节）

（1）余民的失败（1~2 节）；此一二节所论自犹大水源而出者，即指余留的选民而言，谓选民虽仅余一部分，仍是没有敬虔，虽指主名而誓，口称耶和华的圣名，却不凭诚实，不按公义。——虽自称圣城的民，依赖那名为万军之耶和华以色列的上帝，亦不过仅存形式，其灵意精神皆已失去，是选民对于信仰方面，亦仅留未铲除的「宿根」而已。

（2）主的预言（3 节）；选民虽失败，而永在的上帝却永不失败，凡他所行所作的，自古已预言，时至必成就，因上帝自古以来，对其选民以色列，陆续不断的行作大事，所言一切，无不成就。

2、辩论二（4~5 节）

（1）选民的强项（4 节）；此乃以不服约束，不肯负轭之牛为喻，谓以色列人的颈如铁，额如铜，刚愎成性，不肯顺服，如此抗逆固执的性情，亦为神素来所知的。

（2）主的预知（5 节）；当事未至之先，神预先明白指示，免得选民归功于偶像，因神明知选民素性悖逆，崇信偶像，则借先知当事未成，即先确监言明，迨事成之时，自不得再称誉偶像了。

3、辩论三（6~7 节）

（1）雅各的轻忽（6 节）；主自古以来，在以色列民众所行之大事，已彰彰在人耳目，他们岂是未见未闻呢？何以他们的存心行事，一如对于主的作为，见如未见闻如未闻，绝无依赖敬畏的心呢？他们如此的轻忽神的作为，不留意主的行事，不是怪事吗？

（2）主的预示（6~7 节）；选民对于已往的事，固漫不加察。神说：「以后我要将新事，就是你素所不知的密事指示你」。使知主所行所作，非出偶然，乃出于自己的意旨，非人可以窥测。至于所成的新事为何？或谓即指古列拯救以色列人之事而言。以古列灭巴比伦之事，非人意想所及，却更是指基督救赎万民之道，实由主特施的救恩特显的大能，是远超人理想以外的。

4、辩论四（8~11 节）

（1）犹大的悖逆（8 节）；由上以论凡神所预言，多已应验，以色列人目聋耳闻，宜乎存心敬畏，信赖上帝，始终不渝，乃犹有悖逆之心，敬事偶像，称誉假神者，岂果他们是目瞶耳聋，以致见犹未见闻犹未闻吗？不是的，乃是因为他们「素行诡诈，自出母胎即是悖逆的」。

（2）主的宽恕（9~11 节）；选民既如此悖逆，本当加以重刑，神所以不灭没他们，乃因神为自己荣名之故，宽免容忍，不急速动怒，虽然「熬炼他们却不像熬炼银子」。因神乃为自己的荣耀，不将雅各家剪灭殆尽啊。至本处所言不像熬炼银子一语，也是寓有深意：a、言神所加害苦难未至火候，不像熬炼银子一样。b、言神熬炼他们，虽未如白银之不怕火炼，亦不过完全显出他们的渣滓来，神却仍是宽容他们。c、言雅各在熬炼炉中，显有缺欠，但神所以拣选他，仍是在这炉中，显见他还有课选之处，因为神拣选他的仆人，常是在熬炼的炉中，显出他拣选的美意来。

二、劝选民听从（12~23 节）

1、申劝一（12~23 节）

（1）要选民来敬听（12 节）；此段闻首之言，亦如上段，即劝蒙召的雅各前来，敬听主言，这民听从主言也是分所当然的，故言「以色列啊，当听我言」。

（2）言主之惟一（12~13 节）；言惟一无二的上帝，是永在的神，「是首先的也是末后的」？凡他所言自无不成就，也是宇宙真宰，高天厚地，尚且都听命于主，「说有便有，命立便立」，蒙选的以色列家，可不敬从主言吗？

2、申劝二（14~15 节）

（1）要选民会集（14 节）；言以色列的会众，「都当聚集而听」，是神的意旨，神的预言，深愿所有会众，皆家喻户晓无不闻知，今日对于救恩的宣告，更当如此。

（2）言主深爱（14~15 节）；此乃激动选民，使他们都要深明主的至爱，言神如何利用，「他所爱的人，向巴比伦行他所喜悦的事」。使选民因此都得拯救，盖以仆人为主所引导，道路亨通，其所以成就此事，无非由于神的深意与厚爱，此不但以此事言指古列所行，更是以灵意言，论基督如何完全成就神的意旨，毁灭代表腐败宗教的巴比伦啊。

3、申劝三（16~17 节）

（1）要选民来近前（16 节）；以上言要选民敬听，并要选民聚集而听。此言更要选民近前来听，惟一权能的上帝，固然是可怕的，也是可亲的，你们都当近前听他的宣告。

（2）言主之教益（16~17 节）；自从主拣选亚伯拉罕，是明明的，「屡次多方教训列祖」，先知亦且为自己做证说，我现在来讲话，也是「主耶稣与他的灵差遣我来」，使你们晓得「耶和华你的救赎主，以色列的圣者如此说，我是耶和华你的神教训你，为使你得益处，引你行当行之路」。

4、申劝四（18~22 节）

（1）愿选民素日听从（18~19 节）；如果选民素来听从神的教训，他们的平安必如江河之源流不绝，他们的公义必如海浪之浩荡无涯，他们的子嗣，必如海沙之不能悉数，他们的名号必不剪除灭绝，此乃耶和华素日所定的旨意。

（2）言主救恩无量（20~22 节）；此言将来之事，一如显在面前，言「你们当从巴比伦出来，从迦勒底逃脱」，欣然歌唱说：「耶和华已救赎其仆雅各」。要将此事，普遍传扬，直至「传到地极」。在昔神如何引导斯民，经无水的旷野，饮盘石之流泉，似此救恩亦必永久彰显，不但于物质方面，救恩无量，于灵性方面，他的救恩更是言之不尽？吾人今日经行此荒旱危险的旷野，不亦幸有主特别的恩佑，圣灵活水的滋润吗？人能听从主，固有无量的救恩，但恶人必不得平安，所以选民终当以为鉴戒。

要而言之，此章乃综合上数章所论，宣告于选民，一则见选民在危难中，主如何眷祝慰藉，令选民深得安慰。一则将虚无的偶像与耶和华比较，望选民永不敬事偶像。终则言巴比伦定必倾覆，拯救选民，返归故土，期中所论始终皆有基督救恩的荣光，映射其间，以为选民蒙爱的主要原因，亦即异邦得救的莫大希望。

讲经要题

「你要看一切」（总回顾）（第六节）

- 1、总观一切经历，必显见主的见证。（回顾行程，必看出神的手来）
- 2、总观一切经历，可知各人与神前的真相。（回顾行程，必看出我之所以为我）。
- 3、总观一切经历，即得见新事的秘诀。（回顾行程，必蒙主示以隐密的新事）
- 4、总观一切经历，亦心灵进步的妙缘。（回顾履历，必开前程无边的觉路）

第三十二章 神的仆人（四十九章一至十三节）

自四十九至五十章乃专论「平安的君王」。上段既言平安的诸原因（四十至四十八章），此则言平安的君王为谁，并此平安君亦即神的仆人，其果有如何之态度与工作。且以上所论选民蒙救等事，虽然显出神救恩的荣耀，但其荣耀似不足观，以自巴比伦旋归之犹太族，亦不过四万人而已。此则言耶和華救恩的范围广大，直至天边地极，所有的国族，莫不与救恩有份。上言神仆，乃古列王，此则言不但又古列王，亦且有以赛亚，二则皆为基督的代表。本章即言以赛亚如何代表基督，为神的仆人，自一至十三节，亦神仆的诗歌。第四十五章一至九节乃神仆的第一诗歌，此乃第二诗歌，又第五十章四至十一节，乃第三诗歌，第五十二章，十三节至五十三章十二节，乃第四诗歌。吾人观此诗歌，四首亦足以见出神仆的态度与作工的究竟。

一、神仆之被召（1~4 节）

1、被召之原因（1 节）；本章开首即言：「众海岛啊，当听我言，远方的民啊，当留心而听」。是其被召，乃为异邦之万国万族（创十 5），以救恩的佳音原不仅为以色列家。当犹太人厌弃福音掩耳不闻时，使徒们即转向外邦人传道去（徒十三 46~47）。

2、被召之时间（1 节）；言「自出母胎已被召，自母腹他已题我名」。当天使报信与玛利亚时，果然即预先命名为耶稣（路以 31）。「因为他必要将他的百姓，自罪恶中救出来」（太一 21）。先知耶利米（耶一 5），使徒保罗等（加一 15），亦曾召自母腹。是为神之真仆者，莫不由于神的预旨，并非出于偶然。

3、被召之证据（2 节）；果为神所选召之仆，必有特别的证据，按本处所言，即必为神所眷顾，与重用。（1）赐予口才。即讲话的能力，以神必使他的「口如快刀」。神的话原如两刃的利剑（来四 12），此利剑乃由主口而出（启一 16，十九 15），因为神的话无一句不带着能力的（路一 37）。使徒彼得等，于五旬节讲道，凡听见的人，也是心如刀扎（徒二 37）。（2）蒙神护佑。如言「他将我藏在他手荫之下」。耶稣基督，因蒙神特别的护佑，未叫他遭遇希律王的怒气，三十年由拿撒勒的静中生涯，未露头角，直至显与人前，皆隐有神的美旨，更是常有天使相助，未经撒旦制胜等，皆神特别的护佑，神之真仆，未有不蒙神特别眷爱与护佑者。（3）特别造就。做神的工，必须合乎神所用，故不能不受神的造就。此处所言，「使我成为磨亮的箭」，寓意特别的造就工夫，即「磨」之一字，亦可知此造就工夫，多是艰苦患难的手续，迨受尽折磨始能作主袋中磨亮的箭哩。

4、被召之胜利（3~4 节）；（1）主得荣。神的忠仆必真属乎神，如本节言「你是我的仆人」，是属

我的，在于你的为人与事工，足可以「叫我荣耀」。以神与神仆，密切相关，仆人失败，神因受辱，仆人胜利，神因得荣。(2) 个人无愧(4 节上)。神的仆人看到个人的事工，常是有两方面的感想：一则看到事工显然的效验，常是不满意，觉得突然劳苦，所作事工有限；二则想到我的事工，全在于神，「我当得的理，在耶和华那里」，甚至「连我自己，也不论断自己」(林前四 3)。我既尽了本分，不问成效如何，皆是我的胜利。

5、被召的赏赐(4 下)；耶稣基督，固已受赏(来十二 2；太二十八 18；赛五十三 11)，凡为神仆者，时日一至，皆必按照事工，领取各人的赏赐(林前三 8、18)。纵然劳碌好像徒然，尽力有似虚空，公义的上帝，乃按我们做工之心，非必按照各人显然之效啊。

二、神仆之目的(5~7 节)

1、望雅各复兴(5~6 节)；言其被造之目的，为要引导雅各归诚，以色列复兴，此在耶和华眼中看为最荣美，最尊贵，其所以成此事工，亦全赖耶和华为自己的力量。按此处所言，「耶和华看我为尊贵」一语，即传道人最大的荣耀。以传道的事工为世人所轻视，却为上帝所重看，果为耶和华所重看，纵然全世界都归鄙视，亦何足虑呢？任凭世人轻鄙羞辱，难得有耶和华的重看，我心足矣。我主耶稣，不也曾如芽之出自干土，毫无佳色美容可观，状如奴仆，形同罪人，但有耶和华的重看，亦即荣上加荣了。如其受洗时，常闻空中有声曰：「此我爱子，我所喜悦」。其于黑门山祈祷时，则忽然改变形象，脸面耀如太阳，衣裳洁白放光，虽则死于木架，迨三日，「复生则大有荣耀，明显为神的儿子」。至于「神也为我的力量」一语，更是传道人成功之秘诀，以神的仆人若不是以神为他的力量，是决不能成功的。

2、望异邦蒙救(6~7 节)；神仆使雅各归诚，以色列复兴，尚未小事，其最大的事功，即感化普世救赎列邦，使真理之光，无远弗届，救赎之恩，传与地极。惟神仆成此功果，乃由于经历种种艰苦，而后始得有荣耀的胜利，此一切莫非出自耶和华之定命，因神仆虽一时被人轻看憎恶，甚至被长官虐待，终究必要在列国中显为荣耀，即列王见之亦必起立，候伯亦必下拜。是神的仆人，虽在世人眼中无足轻重，但在上帝眼中是极尊贵的，在悖逆的人眼中，固可藐视，在得救的人眼中，是万分荣耀的。

三、神仆之尽职(8~13 节)

自八至十三节，言神仆如何尽职，即先言其所以克尽厥职的最大原因(8 节)，乃因已蒙神的悦纳，如耶稣在世为人时，他的祈祷无不蒙神垂允，他的奉献，无不蒙神悦纳，而且因为神的济助，基督的时代亦成为救恩时代，所以神仆之尽职，是极有效力的。

1、使神人复和(8 节)；神仆的事工，要以致神人两间的和平为首务，所以本处论及神仆尽职，即先言其如何「为众民的中保」，因为他的事工，使神人两间有和平。按「中保」二字原文作「约」，是因基督流血，特立新约，此即神人和平惟一的原因。

2、使教会奋兴(8 节下)；迦南地真教会的表示，言基督如何「复兴遍地，使人承受荒凉之地为荣」，亦即所以奋兴教会，使属灵的迦南，不再荒谬凄凉，因为已得福音的改化，自然必有复兴的气象。

3、使万民自由(9 节)；世人最大的不自由，即处于罪孽黑暗之中，受魔鬼捆绑，被私欲幽囚，心

灵中毫无愉快，但因在于基督的救恩，就解开释放，得了光明，正如耶稣初传道时，宣布他的宗旨，所说的（路四 18）。看今日在基督内的信徒，心灵中的自由愉快，岂是言语可以形容的呢。

4、使灵恩完备（9~10 节）；世界最大的惨痛，即人道德的荒歉，无法果其灵性的朽腹，兹以基督所备灵恩，足供万民享用，甚至「在路途以上亦有饮食，在净光的山亦有食物」，他们「不再饥不再渴」，因为基督的灵恩丰富，实足供给人心灵中的匮乏，而且基督必要引导他们，犹如牧者引导群羊，把他们领到青草地上，活水旁边，真是有高尚快乐的生活。

5、使列邦归服（11~12 节）；基督的真理，无愧为光明大道，是为列邦修备的，所以万国万民，必要自南北东西四方而来，一同归服基督。是神仆的职事，固不仅为犹太一国，实为万民的恩主，列国的救星。此成圣的大路，「污秽人固不得经过」，但已蒙救赎的，无人不可轻行其间（三十五 8~9）。

6、使天地欢呼（13 节）；神仆的事工，不但普及万民，也是化及万物，世界曾因人的罪犯日以败坏，终必在于基督的救恩，而被取赎，因为时日一至，将见万物复兴，天地一新，如此丰富荣耀的救恩，能不令天唱地贺的一同欢呼称颂吗？

讲经要题

12 节「有人从泰国来」本题之解释虽不一，但大都以为指中国而言。以犹太在亚西亚之极西，中国在亚西亚之极东，举此而言，基督的救恩，无远弗届，泰国各国原称中国为大泰，亦或谓中国称支那即原于此（泰国原文称 Sinim）。

- 1、此言关于中国之存在（显明至犹太复兴时，中国仍然存在）
- 2、此言关于中国之地位（与犹太上邦亦有国际之亲善）
- 3、此言关于中国之教会（即中华必有实行归主之一日）

此外二节「使我成为磨亮的箭」，三节「我的赏赐在神那里」，五节「耶和华看我为尊贵」，又五节末句「我的神成为我的力量」，十一节「我必使众山成为大道」。皆讲经之佳题。

第三十三章 锡安复兴（或选民回国）（四十九章十四至五十章三节）

上章既言主的仆人，毕已奉召，其奉召之目的与职务，即以拯救选民为首要，然而选民因为厌弃拯救他们的主，以致暂时被弃，好像被神忘记，但是「盟约礼仪律法应许，都是他们的」。「救世的道理原是出自犹太」。神岂能专救外邦，竟将亚伯拉罕众子孙遗弃呢？所以锡安虽然因为罪恶暂时荒凉，终究必要复兴。

一、复兴的主因（14~18 节）

锡安复兴的主要原因，即因犹太选民，深为主所钟爱，而且主恩恒久不易，其对于选民的意旨，即永不改变。据本处所神爱犹太家，也是用了几种喻言，是极有趣味的。

1、牢记于心（14~15节）；人情之最亲爱者，莫如生母对于婴儿，是万不得遗忘的，然「纵有时，生母忘婴儿，我却不忘记你」。当选民被掳至巴比伦时，历时既久，以为神不加拯救，遂有失望之心，殊不知神决不能遗忘他们，时日至，必令他们群然赋归。今日犹太人散处天下，已历两千年，神岂不纪念他和亚伯拉罕所立的盟约吗？须知「异邦人蒙救之数已足时，雅各全族必都得救」。有时信徒在患难忧苦当中，见神不速施救，或致心灰意冷，以为神将其遗忘，究其实际，如果吾人确为神的真子女，神不但不遗忘，而且还必要和我们同受苦难呢？

2、铭刻于掌（16节）；古实东方各国，或将所爱之人物等描刻掌中，以至不忘。耶和华神对于锡安亦如是，故以为喻；想锡安居民，既在身的掌上，有如俗常所言，人重视其子，即谓其「视如掌上明珠」。神如何能终究将他们遗忘呢？不但是不遗忘，而且虽在被遗弃时，仍然是特别护佑他们。如言「你的墙垣，常在我眼前」。今犹太人亡国已逾两千年，仍能特然独立，不与列国相混淆，非主特别为他们的墙垣吗？可见犹太旋归一事，是势所必然的了。

3、佩戴于身（17~18节）；耶路撒冷被毁以后，其荒凉的景象，无异妾妇之孤苦。一旦选民被释、旋归，且有人自远方而来，加入圣教，耶路撒冷得此荣耀，无异新妇佩戴妆饰，神如此妆饰荣耀锡安，亦即所以荣耀自己，因为神诚然以其选民为自己的荣耀，有时看他们如冠冕上的宝石（亚九16）。所以锡安的妆饰，也就是神的荣耀了。

二、复兴的实际（19节至五十3）

1、土地复兴（19~21节）；耶路撒冷地遭兵患，人被掳掠，遍处荒废凄凉，但久经毁坏，无人居住之荒郊，终必成为人烟稠密之乐土。昔日或为敌人占据，杀人流血，满目凄凉，惨不忍观，今则敌人远遁，不复受其蹂躏，而得完全的光复。以往昔之景况而言，真如丧子寡居，情固可悲，但将来必满有子女，可坦怀而无惧，圣地如此复兴，亦属势所必然，吾人可拭目以待。

2、人民复兴（22~23节）；此二节乃言选民将来回国时的状况。一则言耶和华如何显出大能，向列国举手，向万民竖立大旗，使他们都同心乐意的将选民送回。二则言列国有如何的倾向，当以色列人旋归时，列国对于选民，皆异常的重视，甘愿供选民所需，为选民劳役，虽尊如君后，亦必乐助雅各家，崇拜以色列的圣者。三则言选民的尊荣，言列国要「将膝伏地，向你下拜，并添你脚上的尘土」。此言选民在列国当中，实尊荣已极，往昔虽被藐视，今则为列国所景仰，以今疑昔，真有天壤之不同。

3、道心复兴（24节至五十3）；（1）心灵的解放（24~26节）。被囊之物，岂能夺回呢？被掳之民，何能得释放呢？此固然指选民形式方面言，但更是指灵性方面言。耶和华说：「被囊者亦可夺回，被掳者亦可得释」。乃以人既得住的救恩，他的心灵，便得解放，不再受罪欲恶魔的束缚捆绑，必要在主的真理之中，恩光之下，得了灵性中的自由。（2）罪孽的取消（五十1~3）。此乃借喻言表明选民原来如何为主舍弃。所取喻言，亦圣经中所常用者：一则言选民原为主所聘用，二则言选民乃主之产业，如谓被休，离书安在呢？如言价卖，约契何凭呢？主既始终未忘其民，其所以被休被卖，无非因为罪过所致。且又诘责之曰：非我离弃尔，乃尔离弃我。「因我来时无人接待，我呼唤时无人答应」。此乃以选民自己背约，故不能回答主爱心之诘问。所以选民遭难，并非因为「主之臂短，不能救赎」。他们在历史上，足可以见出主的大能大力，有时惩罚，有时拯救，一切动作，无不显其神能。如主一叱呵，

可使海显大路，主一吩咐，可令江河枯竭。此大能大力的主，何以任选民被掳呢？何以任凭各逃亡呢？其最大之原因，即是为罪所致。时日至，仁爱诚信的主，所以令选民旋归，乃因业已消除雅各的罪过，涂抹他们的愆尤，使他们在神的眼中看为圣洁，否则决无复兴之希望。

总言此章所论，乃人因见锡安之荒芜，或灰心失望，则仰望耶和華，而耶和華的答辞言，我已定意复兴救赎，决不背弃所立之约，至于目下的荒芜，无非罪恶所致，然而主太平之目的终必成就，时日一到，锡安定必复兴。此不但指着自巴比伦赋归，更是指着将来神必要应验帕勒斯听的约，将以色列民都自天边地极召回，非唯复其旧观，而且将要全族归主，为万民所景仰所崇拜。或谓犹太人的郇山会，久已贮备重返故国，惜因土耳其人的反对，未能实行。自欧战以后，犹太土地，已归基督教人之手，可任犹太人自由旋归，今日以色列人之回归故土者，日见其多，锡安复兴之言，或应验有期了。

「人纵忘子我却不要忘记你」(四十九章 15 节)

1、神爱有如慈母之爱

- (1) 系于本性(自然)
- (2) 出于真情(无伪)
- (3) 由于深心(无所不至)

2、神爱胜于慈母之爱

- (1) 爱量之大小不同(有时慈母虽欲爱，而势有所不能)
- (2) 爱力之久暂有别(有时慈母虽欲爱，而力有所不及)
- (3) 爱情之恒易有分(有时慈母之爱可变，而神爱永不变)

第三十四章 传道的毅力(五十章四至十一节)

此段所论固验于以赛亚本身，却更是为预言基督，如何奉命传道，心意坚定，甘受凌辱，表示其遵命的态度，忍辱的情况，以及最后的胜利，诚可为历代传道士，良好的模型，与教训。以传道之事工，乃最乐而最苦，最易而最难，最荣耀亦最羞辱的事工，不有充分的毅力，决然不克当此重任。

一、毅力的由来(4~5 节)

此毅力的由来，即确切受有主的教训与任命而来。传道士果能深知其乃主之真仆，所任之职事受与主，所讲的话言出于主，所受的派遣由于主，而且主亦时时提醒警教，其对于主的圣工，未有不深其毅力者。

1、因有受教的舌(4 节)；舌既受教，便知言所当言，并言神之言，因为「赐人口才，指教人以当说之话的，就是耶和華」(出四 12)。神的仆人，有时说话无力，或无胆量言所当言，皆因不深知所讲是否由于主，果能亲受主的训练，不但所讲的话都带着能力，而且也是满有恩惠，足可以「扶助疲乏的人」，安慰伤心的人，有如我主耶稣，对一般劳苦负担的人所讲之言似的(太十一 28)。

2、因有开通的耳(4~5 节)；欲有受教之舌，能讲神的话，必须先有开通之耳，能听神的话。如对

以西结说：「人子啊，我立你为以色列家守望的人，所以你要听我口中的话，替我警戒他们」（结三 17）。不先听受神言，如何能宣讲神言呢？当日门徒所以能讲天国的奥妙，也是因为他们已经「如同文士受教」，然后方能「如同一个家主，将库中新旧之物取出来」（太十三 58）。但是要听明深的话语，必须有开通的耳朵，否则「听虽听见，却不明白」。看今日的教会中，或神学院内，有耳不能听的传道士，不大有其人吗？我传道诸君，须确知——确知此开通的灵耳，非个人的力量所能有，必须由于主，他不但提醒他仆人的耳朵，也是「每日早晨提醒——提醒——提醒，使之能听」。此处所论开通灵耳之言，极有意思。（1）主自己提醒。（2）早晨提醒。（3）每日早晨提醒。（4）每日早晨提醒又提醒。以清早为神交之良辰，为人心中最清净最圣洁，俗物尚未纷淆，灵性十分活泼的时候，最宜与主相会，与灵感通。但一天过去，心灵每觉困惫，迨清晨复来，仍须主的教训，故此「每日早晨，主提醒我耳」，且提醒又提醒，因此我的灵耳顿开，足可听受神的训命，无论主如何派遣，如何命令，无不欣然乐从了。我主耶稣与历代圣徒，固然皆以明闻主命，明听主的声音，吾人之舌，蒙主训练，得说属灵的话语，确知自己乃主所命遣的，自然处事做工，也就有毅力了。

二、毅力的表现（5~9 节）

1、乐于听命（5 节下）；传道人果能传讲主的训命，未必深洽人心，且主所遣派之地，所任命之事，未必皆合己意，但有毅力之神仆，必惟知有主，不知有己，惟知有神命，不知有身家，只知有主工，不知有安危，任遇何事处何境，如确知有主的旨意，必勇往直前遵命无违。

2、甘受凌辱；从来主的仆人，皆是历尽艰苦，受尽欺侮，不惟福音使者为然，即万福之主耶稣基督，也是先吾人而经行此路。但神仆遇难，有怎样的忍耐态度呢？（1）槌背。我主耶稣曾为我们的罪受鞭打，「因他受鞭打，使我们得痊愈」。（2）披颊。「人打我脸我由他打」。我主耶稣也曾为我们亲尝亲历。（3）拔须。「人拔我须我由他拔」。此言凌辱之甚者。（4）唾面。凶狠的差役，故如此羞辱耶稣（太二十六 67）。历代传道士，遇此羞辱者，亦不乏人。（5）厚颜。言「硬着脸好似坚石」。此如坚石的厚颜，乃传道士所必有，当日被受羞辱的以西结，不但面如坚石，而且「面如金刚」（结三 8~9），是比坚石尤硬。我们作主仆人，若无比坚如铁石，硬如金刚的厚颜，稍遇凌辱，即难乎为情，微遇阻难，即丧灰心志，决然不克胜此传道的坚任。

3、勇于胜敌（8~9 节）；主的仆人，既已献身与主，乐听主命，任何逼迫羞辱，皆不以为意，其毅力之充溢，亦流露与言表，谓「主耶和华帮助我，所以我不抱愧，——称我为义的与我相近，我还惧谁呢？——主既已称我为义，有谁能定我的罪呢」？似此献身于主，自告奋勇，虽日日与敌竞争，仍勇往直前，有胜无败，前途虽有艰苦，仍能放胆无惧，破除障碍，此奋然直前的气概，不有充分的毅力，如何可以做到呢？按此处所论神仆勇于胜敌的态度，可以为吾人教训者如下：（1）是信主。如一再的说「耶和华帮助我。——耶和华与我相近」。此可见其赖主之切心，此亦神仆前往无阻的原动力。（2）是自信。如言「主已称我为义，——谁能定我的罪呢？——谁与我争论，可以与我一同站立，谁与我作对，可就近我来」等语，足可以见我神仆之勇力，由于在神前无愧，果能自信与神前为义，敌人的攻击与控告，皆无足虑。使徒不也曾赖基督夸胜说：「谁能控告神所拣选的人呢？有神已经称他为义了」（罗八 33）。且不但不能为敌所胜，亦终必制胜敌人，使他们如衣渐旧，为虫所蛀，是神仆毅然胜

敌的态度，真是可叹服的。

三、毅力的特效（10~11 节）

神的仆人果能对于遵命、作工、耐苦、胜敌、有充分的毅力，任遇何等艰苦险阻，终究不灰心不丧胆，矢志恒心以成厥功，自然必有异常的效力，特别的结果。但有时或事与愿违，不可有显然的效力，亦意中事，但神的仆人，必于失望之中，仍有希望，用信心的眼光，见到失败中的胜利。与本处所论，则有两方面的效力。

1、黑暗中显有光明（10 节）；大凡听从神仆的教训，而为真诚信徒者，虽难免遭遇困苦，如行在黑暗之中，不见光亮，但知神的作为，非人所能窥测，必不能以偶遇困苦，即失望灰心。「因万事互相效力，无非为爱神者之益」（罗八 28）。所以终究必以忍耐制胜，而且于苦难中，更知如何依靠耶和華，并仗赖耶和華，为自己的上帝，此等在信徒心中之「黑暗中的光亮」，即神仆恒心毅力，作工到底的特效，以在此黑暗中的光亮，更是可以表间神仆工作的真价值。

2、光明中竟有黑暗（11 节）；凡不听先知的教训，自恃其义，自以为光者，虽然诚献祭焚香，行走在他们自己的光中，但是他们的光亮，必成为焚毁他们的火焰，而且他们的光亮，也是少倾即熄，终不免于沉沦灭亡，因为「恶人的光亮，必要熄灭，他的火焰，必不照耀，他帐棚中的光亮，要变为黑暗，他以上的灯，也必熄灭」（伯十八 5~6）。

此两方面的效力，也是神仆的工作，自然的结果。保罗说：「我传福音，或作活的香气令人活，也或作死的香气令人死」（林后二 16）。因为听信主言而得生者，虽有时暂处黑暗中，然黑暗之中仍有光亮，违逆悖道而致死者，其虽暂时自以为在光明中，然其光明不久必变为黑暗。此黑暗而光明，与光明而黑暗的真际，即宣布福音必有的结果。我主耶稣也曾为自己作见证说：「信子的不被定罪，不信的人，罪已经定了，因为他不信神独生子的名，——人不爱光倒爱黑暗，定他们的罪，就是在此」（约三 18~19）。

第三十五章 倾听与兴起（五十一章至五十二章二节）

此篇所讲的话，实是痛苦得很，足以激发人勇敢前进的心，甚至令处于幽暗，困苦疲惫的百姓，也必勃然而兴。所讲之言，共有两段，前段有三个「倾听」以提醒警教，后段有六个兴起，以振奋鼓励，令人闻听之下，不能不奋然而起，勇往直前，而为上帝的好子民。

一、当听我言（1~8 节）

1、寻求主的当听我言（1~3 节）；（1）追溯以往（1~2 节）。言「尔等当追想被凿而出的盘石，被挖而出的岩穴」。其意即当追想神当日如何拣选亚伯拉罕，令其子孙繁衍，成为大国，当其被选时亦不过

孑然一身，竟蒙主特别恩佑，锡以纯暇寝昌寝烛，永不改变的上帝，岂能背弃他的盟约不大施拯济之恩呢？（2）（2）希望将来（3节）。神在昔日既施恩祝福亚伯拉罕，将来亦必祝福锡安，「使旷野变为伊甸，沙漠变为神的园圃，在其中充满了欢喜快乐，感谢与歌唱的声音」。此种安慰业已临到，因为耶和华的意旨，是永不改变，「或施恩或召人也是永不后悔的」，所以不能不如昔日之祝福亚伯拉罕者以祝福锡安。

2、我的百姓当听我言（4节）；上言寻求主的当听主言，此则进而言之，称为主的百姓，既为我的百姓，便在主眷顾之列，故当留心听主的话（向我留心当释要听我言）。（1）仰观上天。言「我的公理，乃为万民之光，我的公义已近，我的拯救已出，万国海岛都必依赖我的膀臂」，何况我的子民呢？「天必像烟云消散，而有废坏之时，惟我的救恩常在，公义永存」。所以我的子民，可以安心听我的话。（2）俯察下地。看地与地上的人物，虽不久即败坏死亡，但我的公义，历久不渝，万代常存。如此说来，神的公义既坚定，拯救已临近，公义必永存，救恩亦常在，那些依赖神的子民，不应当欢喜快乐，感谢称颂主恩于不置吗？

3、服膺神法者当听我言（7~8节）；本章头三节，言寻求主的当听我言，四至六节则进一步说，神的百姓当听我言，此则更进一步，即谙悉公义，服膺神法，而为主良民的，当听我言。（1）偏观世人。言及神的好子民，却不可惧怕世人，他们虽一时得意，但不要因他们的辱骂毁谤即惊慌，因他们必速速败亡，如衣为虫齿，如绒为虫蛀，是勿足畏惧的。（2）静望主。神必施行公义，以救选民，他的公义与救恩，是历世弗替，直至万代的。此乃一面而世人之不足畏，一面言主之最可靠，为主良民的，复何忧何惧呢？

二、勃然兴起（9节至五十二2）

果能留心听主的话，不能不勃然兴起，所以本段则一而再的说「兴起——兴起」，假若不倾听主言，何以有此奋然而兴的一种精神与能力呢？

1、耶和华要兴起（9~16节）；此段虽是呼求耶和华的膀臂兴起，亦即是警告民众都要兴起，因为拯救我们的主，原是「不眠不睡」，他拯救的手，是永伸不缩，他的能力与救恩，是永远常存，只要百姓勃然兴起，耶和华的救济是自在的。（1）言兴起之原因：a、仰望（9节）。耶和华有大能的手，也已伸出，他那能力的外衣，也已穿上。b、回望（9~10节）；即追想神在古时，如何施展大能大力，使海水干涸，显出陆地，救援选民，出离埃及，主宰昔日既能伸其能手，行此大事，在今日即不能显然成其大事吗？c、前望（11节）。主之大能手，于以往既在选民身上，显然行种种的神奇大事，足看可为前途依赖的证据，所以选民可以放心，神必要速速使他们归回，却更验于将来自列邦回国时，亦可证验于今日信主归主者，所得灵性中的福乐，因为真诚信徒，归向基督奔往天程的情形，真是结队连群，行歌相答，虽远道端征，亦不觉疲劳，此种可喜可乐的光景，实非言语所能形容。（2）言兴起之依赖（12~16节）：a、上面有主在（12~13节），此二节所言，大可以快慰人的心，如言「安慰你们的唯有我，你是谁？竟怕那必死的人，怕那如草莱的世人呢」？你何以「忘记那铺张诸天，立定地基，创造你的耶和华呢」？从这两方面看来，神的子民，仍惧怕世人，不是深可怪异吗？b、四面有主在（14~15节）。神的子民，虽在异邦各地为俘虏，受压制，陷于死亡之境，神却仍在他们当中，神的力量，依然存在，

甚至选民处于各等危难，如大海波浪中，神亦与之同在。c、前面有主在（16节）。神所以将话传于选民，屡次多方的教训列祖，并用手影遮蔽选民，随时随地格外护佑，乃以神有远大目的，为要「裁定诸天，立定地基」，好借此组织一神圣的选民国啊。

2、耶路撒冷要兴起（17~23节）；（1）神怒已尽（17~20节）；或谓此数节多预言犹太被罗马所灭以后之情形，以耶路撒冷干犯主怒受主重刑，如饮主盛怒之杯，不问生于犹太本教之人，或异邦进教之人，对于犹太所遭遇的困苦刀兵，皆无能为力不能施救，所以主特呼之起，示以安慰之言。（2）苦难已过（21~23节）。选民虽以神怒受苦已极，但此怒杯必不再饮，且以此杯赚与敌人，昔敌人曾欺凌神民践踏侮辱，今即以选民所受重灾，降于其上，是选民虽备尝艰苦，未几即转忧为乐了。

3、锡安圣民要兴起（五十二1~2）；以上言耶和華要以能力为衣穿上，此则呼耶路撒冷披上能力，穿上美衣，是言锡安居民，当勃然兴起承受主的救恩。（1）以被掳而得洁净（1节）。言「从今以后，未受割礼与不洁者必不再进你中间」。犹太人自巴比伦旋归后，再不敬事偶像，亦不再与异邦联婚，将此二种易犯之罪，永远洗除，即被掳的效力，但此亦不过局部之应验，其完全应验之日，尚待将来。（2）由被掳而得释放（2节）。此言选民当奋发有为拂去尘土，以今虽被掳，终必被释，不但自巴比伦得释放，更是日后要自列国得释放。在昔如何救他们出离埃及，脱离亚述，将来亦必救他们出自巴比伦，与被掳到之各地，所以锡安居民须要奋然兴起，承受主的救恩。

总观此篇为警教选民的话是极有趣味，亦深合讲道的法则，以必先令人静耳倾听，且听而又听，方能令人警醒兴起，即可披上外衣，穿上华服，蹀蹀躞躞的奔走前程了。

讲经要题

「安慰你们的惟有我」（五十一章十二节）

1、何以惟有主能安慰？（1）惟主有安慰我们的心意（15节耶和華即关于救恩的名称）。（2）惟主有安慰我们的能力。（3）惟主有安慰我们的实行（14节必将被掳的释放等等）。

2、何人受了主的安慰？（1）惧怕的人（12节）。（2）受压制的人（14节）；（3）主的百姓（16节）。

此外五十一章一节「追想所从出之盘石」，又六节「我的救恩永远常存」，又五十二章一节，皆为宣道士之经题。

第三十六章 叹美宣道士（五十二章三至十二节）

本章仍于上章相接，言耶路撒冷虽素日荒凉倾败，忧伤叹息，今当抖下尘埃，脱去项索，被以屈服，以彰华美，因为救赎之日已至，俱当奋然兴起，承受救恩，凡一切获救恩者，固然是莫大荣幸，那一切宣布救恩，而为福音使者的人，更是极可叹美的。

一、其宗旨佳美（3~6节）

1、白救罪人（3~5节）；（1）罪人无价被卖。当日选民被付于异邦，固未获价值（诗四十四12），所获者，只有杀戮欺凌压制羞辱，苦恼伤痛，此外则一无所得，罪人被卖亦然，常见世人将自己的肢

体，献于不义，归尽撒旦，究何所得呢？可叹罪人被卖，亦只有忧苦病患惨痛死亡为代价而已。（2）最人无价被赎。罪人被卖，固无所得，深谢爱我们的主，他救赎我们，也无需我们付任何价值，因为我们被赎的重价，耶稣基督已完全为我们付清（林前六 20；彼前一 18~19），正如当日选民被古列释放回国，非以出何价值，乃是以神的慈爱与大能（见四十五 13，五十 1）。如圣诗有云：

来到耶稣白得洪恩，白得白得白得，来到耶稣白得洪恩，罪人白得洪恩。

耶稣应许给人平安，白给白给白给，耶稣应许给人平安，白给信主的人。

2、荣耀归主（5~6 节）；（1）主名被亵渎的原因。选民被掳异邦，何以主命被亵渎呢？一则有如主无力救其选民。耶和華神如果有能，何以任凭敌人的残杀俘虏呢？二则有似上无法治其选民。因选民在异邦人中间，虽有种种不道德的行为，几与世人所差无几，何以主的圣民，竟然与俗人无异呢（罗二 24；本书三十七 6；结二十 14，三十六 20~33）？（2）主名得荣耀的意义。选民被释放或罪人蒙救，何以为主的荣耀呢？纵世间无人归荣于主，他的荣耀也不是自在的么？此中的意义：一则百姓认识耶和華是主。「牛尚认识主人，驴尚认识主人的槽」，神的百姓，竟不认识主，詎非异事吗？但因此非常的救济，百姓自必醒悟，知道惟有耶和華是他们的神。二则世人知道主是耶和華。可叹世人愚昧，不知耶和華是惟一的真宰，是列国的上帝，今以选民的得救蒙恩，看见主圣臂显现，方知耶和華是神，也是掌管列国的神。

考之于圣经，验之于教会，宣道人的宗旨亦惟有荣神救人二要端，果能救人，主自然得荣，今日教中任宣道之责者，亦知出了抱定荣神救人的宗旨以外，任作何等伟大事工，皆非宣道士的正本分吗？

二、其信息佳美

1、报佳音；报佳音喜信，原文即传报佳音中的佳音。当日选民被掳至巴比伦，希望释放的日子来到，等候已久，不胜其苦，迨古列王释放他们时，那传报此谕旨的，真是佳美的信息。但那佳音中的佳音，即传报「主为王」，即锡安的主为主，主乃锡安的主，曾与锡安立约，为此他必要在锡安行作大事，他最后的目的即在锡安为王。此在以色列人旋归时，固已显出主宰锡安掌权，于福音时代亦可表显主为天国的王，却更必验于禧年时代，到那时传报基督为王，真可说是最大的喜信了。

2、传平安；当日那些屡遭病祸，厌乱之心已达极点的以色列民，固然最喜听那平安的传告，我们这些日受罪恶荼毒撒旦残害的罪人，更是最喜欢听见平安的福音。所深幸者当耶稣诞降时，天使欢送之颂词有云：「天上有荣光归神，地下有平安，人都蒙恩」。耶稣传道时，则亲口号召一切劳苦负重的人说：「凡劳苦背重担的，皆可到我这里来得平安」。迨至于禧年时代，于基督和平的国内，必有平安的实现，再无刀兵的苦害，政府的暴虐，宗教的衝突，病苦的惨痛，万物的残伤，此等平安气象，就深可以足乐我们的心了。

3、宣救恩；传道士所报佳音，其中最关紧要者，即令「凡有血气的，都得主的救恩」。在昔选民所蒙肉体释放的救恩，仅可为我们灵性所得救恩的表示，上帝最大之慈爱，即显于基督的救恩，世人惟一的灵需，即是基督的救恩，圣经全部的要旨，亦无非是基督的救恩而已。我们在与基督的救恩，得有心灵的解放——罪欲的洁除，——魔战的得胜，——灵命的孕育，——永生的福乐，实足满我们的心愿，如此说来，宣道士所传报的既是好音，——平安，——救恩，者信息是何等佳美呢？

三、其脚踪佳美

1、所到之处皆随带和平福音；从来品评人的美恶，概不论及人的脚。此处言传福音者连脚亦甚美，其一身之佳美，就不言而喻了，至传道人的脚，所以佳美，其首要原因，即以其乃传报福音之脚。圣经常论传道士，当以福音为鞋，穿在脚上（弗六 15），其意即言凡传道士所到之处，皆有平安福音随之。如保罗对罗马的教友说：「我切切想见你们，要把些属灵的恩赐分给你们」。所以传道士，走到何处，何处就有福了，如此的脚是何等佳美呢？

2、所过之地皆印有佳美行踪；当古列降旨，释放以色列人时，那些传报信息的人，脚踏耶路撒冷山岗，其行踪固甚佳美，犹不如福音使者，所过之地，莫不留有佳美的脚踪，堪以令人追思纪念。如某牧师调任后，教友中多有致信于牧师，谓「教内外人士，对我牧师多表去后之思」者。常有牧师离任后，其一事一物，每多令人追念不忘。古今来行踪之佳美，当未有过于我主耶稣的者，在昔耶稣所经之地，所至之处，莫不留有圣迹，今日游历帕勒斯听之人，未有不以一件耶稣圣迹为快的。是传道人之平生履历，莫非佳美行踪，其最荣耀最佳美的，是禧年时代传道人的脚踪，假若传道人所过之地，未印有深具感力，堪以令人追思不忘的行踪，他为传道士的价值，也就无足轻重了。

四、其效果佳美（8~10 节）

1、选民得救（8~9 节）；当主归回锡安时，耶路撒冷再不像变妇，此时守望者之报告，众人的欢呼，荒野的赞美，都一同发声，称颂欢乐的声音彼此互应，真有不能以言语形容的快乐，因为守望的人，为在望楼等候报好音者将信息传来，或以钟响为令，报告于那些伤叹已久，切望自由喜信的城众，一开此得救的佳音，能不鼓掌称贺吗？甚至耶路撒冷荒芜之地，已日久空旷无人居住，此时因为主已归回锡安，要在耶路撒冷为王，也必要发生欢呼，归荣于神，因为「雅各全族也已得救」。神已安慰他的百姓，救赎了耶路撒冷，似此佳美的果效，能不令人大声讴歌赞美，称颂主恩与不置吗？

2、万国蒙恩（10 节）；且不但选民得救，主拯救的圣臂也要向万国显露，使地极的人都仰望主的救恩。因为时日至，「万口必要颂扬主，万族必要跪拜主」，「自由出至日落之地，无人不称颂主」。那在锡安为王的弥赛亚，也是万国万民的救世主，遍于列邦，遍及宇宙，都得见我主的救恩，此即福音普及的究竟，亦宣布救恩者最后的目的。

五、其勉词佳美（11~12 节）

宣布福音真理者，他们既然有佳美的宗旨，报佳美的信息，留佳美的行踪，而收佳美的效果，则不能不对于他的圣工，有最后的勉词，免得他的圣工或时有荒废，此十一二节所述及福音使者急切的忠告。

1、劝会众离俗自洁（11 节）；（1）民众皆当离俗。言「你们要离开吧，离开吧，从巴比伦出来，远离为奴之地，勿再染恶俗的罪污」。此固为选民当日回国时的要训，也是历世信徒的箴规（林后六 17）。（2）圣役更须自洁。巴比伦王曾掠圣殿器皿，后犹太被释返国，古列王乃命携此俱归，此皆祭司利未人之执事，凡扛抬圣器者，皆须自洁，今日会中任圣役者，不自洁可乎？

2、有上主前引后护（12 节）；会众奔走前程，务须从容，勿若逃遁之仓惶急迫，因为有全知全能的主同在。（1）主必在前引领（四十五 2；出十三 21~22，十四 19）。言信徒之行程，不但惟主命是听，亦且仅跟主的脚步，如以色列人行走旷野之路径，惟以云柱火柱为依归似的。（2）主必在后护卫。因主必作我们的后盾，是决无后顾之忧的（赛五十八 8；出十四 19）。

如此说来，此传道的事工，既如此佳美，能不令人叹赏不置吗？今日会中之宣道士，亦知所担负者，乃天工圣事，乃属灵之职务，决非人世俗务所可同语，因此则一面欣谢那选召你们的圣工，一面则敬重你的圣职，踊跃自得的尽你的本分吗？

讲经要题

「传道士的脚踪」（七节）

- 1、乃圣别的脚踪（如祭司以血涂手脚以圣别归主）
- 2、乃得胜的脚踪（可以践踏仇敌）
- 3、乃穿福音鞋的脚踪（弗六 15）
- 4、乃历尽行程的脚踪（提后四 6）
- 5、乃佳美荣耀的脚踪（罗十 15）

此外三节「无价被卖亦无价被赎」，十二节「耶和华中前引后护」皆为佳题。

第三十七章 神仆的牺牲（五十二章十三节至五十三章）

此章乃论神仆为爱人救世牺牲一切，却未有失败，终以此成功神的意旨，为万人预备了一个大救法，而为我们的弥赛亚。致全章所论，虽亦可表显上帝众仆之遭逢与结果，但唯有耶稣基督，堪以完全应验此中的要义，众先知书论及耶稣受苦受难，以至于死，而为万民赎罪之事，虽多有预言，但未有如本章之群尽者，迨数百年后，果如而验，毫厘不爽，一若当时所目击，谓非由于神的启示，何以有如此的先见之明呢？

一、论其命数（五十二 13~15 节）

神仆终身的履历，莫不早未主所命定，由此数节，可略见耶稣生平一切可歌可泣之处。

1、论其智慧的行事；神仆行事，极有智慧，圣经常以此称许大卫王，言其办事无不精明（撒下十八 14）。此正可以表示耶稣基督行事的姿态（赛十一 2），因耶稣即上帝的智慧（林前二 7）。

2、论其特殊的境遇；言及耶稣的境遇，有两方面：（1）多遇艰苦。耶稣基督以多受苦难，「面貌憔悴，形容枯槁，以致见之者，无不骇异」。正如他传道的时候，虽年方三十，人即看他面目苍老，将及五十虽似的（约八 59）。（2）被举上升。是言耶稣基督被举上升，且升为至高，有如保罗所言，因他屈己卑微，存心顺服，以至于死，所以神将他升为至高，又赐他超乎万名之上的名（腓二 8~9）。

3、论其显然的成效；耶稣基督既已受苦至死，为人流血，且因此被举上升，坐于带右，足可以为万民的救主，洗除许多国民的罪。(1)用他的血洗净万民的罪。犹太人仅能用牺牲的血，洒于百姓身上，耶稣的血，却是能流到人的心里，将人良心中的死行洗除干净(来九14)。(2)用他的道洁除万民的罪。耶稣的教训，淋漓如雨，言语滴落如露(申三十二2)，足可以令万国万民，得他雨露的灌溉。

4、论其救恩的范围；言「令许多国民中，未曾传与他们的，他们必看见，未曾听见的，他们要明白」。他的救恩如此广普，范围如此宽大，所成事功，足令各国君王因之闭口，而默然敬服。

二、论其被弃(五十三1~3)

此首三节所言，乃神仆所遇苦难道路的第一步。所当注意的，即写书者不言我字，而用「彼」字，明明有所专指，以其所论乃特指弥赛亚的境遇而言。

1、言主的外表；先知于此段，首言我所传闻，笃信的是谁呢？人既不信主，所以主的圣臂(即主的能力)，遂无从显现。以主的能力，皆是在信他的人身上显出，照着人的信，为人成就一切。至人所以不信之故，乃以主仆容貌不扬，威义不秩，有如芽之萌于荒野，根株长于稿壤，自表面视之，迥然不像当来的弥赛亚。

2、言人的观念；主的外表既无何羡慕之处，出身寒苦，操业微贱，托为匠人之子，长于偏僻之地，三十年间，碌碌无闻，不有属天的慧眼，如何能辨认其为当来的弥赛亚呢？那专注外表，以貌取人者，徒以肉眼俗目，自然不能识此以拿撒勒人自居，有若愚不可及的神子基督，他们的轻视厌弃，不是势所必然的么？

三、论其受苦(4~6节)

本段言及耶稣受苦至义，最有价值，我们不能不欣谢主与旧约时代，已将赎罪之道，论的最清楚最的确。

1、非以受神的责罚(4节)；神仆如此身受苦难，世人的观念，每以其罪孽深重，应受上帝之重刑，故加以惩罚谴责，以为罪行的果报，殊不知此乃世人的大误会。

2、乃以为人的代替(5~6节)；此言耶稣之所以受苦，无非为「担当我们的罪过，而受疮痍，因他受刑罚，我们得平安，因他受鞭伤，我们得医治」。此虽寥寥数语，然对于耶稣代赎之义，已说的最明了最确切，因此我们这些奔走迷路的亡羊，既有代罪的方法，复有可归的牧人了。

四、论其态度(7~9节)

1、被审的景状；耶稣被审，始终未辨一词，正如羊羔在剪毛的手下闭口无声，且其被犹太异邦前后审讯六次，究无一人指证其罪名，甚至彼拉多极力辨明耶稣的无罪，一而再的说：「我查不出他有何罪来」。终则以水洗手，言「杀此义人的罪，你们自己承担吧」。正如耶稣曾自己说过：「你们中间谁能指正我有罪呢」(约八16)？可惜长官之殉情妄断，天理埋没，妄定耶稣的罪刑，但耶稣始终未与理论，甘忍苦刑而不辨。

2、就死的态度；人审讯耶稣固不按公义，人拟定耶稣的罪刑，更是暗无天理，一公义圣洁、无罪

的神子基督，竟然身受鞭伤，亲负苦架，赴各各他的法场而去，那些人面兽心的罗马兵丁，与毫无心肝的犹太祭司等，更趁机百般辱骂讥诮，终则将那皎皎无疵的手足刺伤，高悬苦架。但耶稣始终未发一句不平之言，反倒为那些钉他的人祈祷（路二十三 34）。似此甘心就义，为人舍己的态度，真如「羊羔被牵到死地，一一仍是闭口无声」。此在耶稣一方面，固已成全他救世之功。「因他受鞭伤，使我们得痊愈，因彼遭刑罚，使我们得平康」。但在人一方面，如此待遇神子，使他的生命被绝于世，这大重罪，如何当得起呢？

3、被葬的状况：（1）人的办法。耶稣全善，犹太人竟视为元恶，既与恶人同列，而钉于两盗之中，亦「将于恶人同埋」，而葬于两盗之处。（2）神的办法。惟神特令富人约瑟，于议员尼哥底母，为之营葬于去各各他不远之某园内，为约瑟所凿的新墓中，以应先知的预言，此亦出人意外之事，盖特借此以示区别，证明日后自该墓中复活者确为耶稣基督，可令人无所借口。

五、论其赏赐（10~12 节）

1、由献身而绵后嗣（10 节）；耶稣舍生，正所以得生，「一粒麦子，虽遗地而化，却结出许多子粒」（约十二 24）。在敌人的眼光看来，以为耶稣仅三十余岁而舍生，可谓不幸短命而死，殊不知耶稣的舍生，正所以另入了一个新生命，即日后千百万信徒，莫不同得耶稣的生命，是耶稣的生命已放大，且延长，而生活在历代千万信徒心灵之中，不尽限于拿撒勒一人之内了，因新约时代，于基督内正是产生了一个新种族啦。

2、由苦难而获胜捷（11~12 节）；基督受艰苦，受劳碌，皆非徒然，终究有最好的收成，其果效之完美，甚至令耶稣自己亦「心满意足」。盖以苦难一则胜过罪恶，令多人赖以称义（11 节），一则胜过仇敌，将诸多被掳的得以夺回（12 节），这真是最大的胜捷。

3、由卑辱而得高举（12 节）；耶稣降世，不但有奴仆的样式，并且身等罪人，以至于死，而且人将他列于罪犯中，视之如强盗无异，可谓卑辱已极。但人虽视耶稣为罪人，耶稣却因此成为罪人的救主，一则担当人罪，二则为罪人代求，是耶稣不但是献身为人赎罪，而为我们的赎罪祭，也是常在神前为人的罪代求，而为我们的祭司，我们的中保。

此章论耶稣舍生为我们的赎价，因为受死代替我们的罪刑一端，论之最详明、最确切，是决不得含混的。于新约书中，对此要道论至更详，此中意义，实足安慰我们的有罪心肠。

注意：今日之品评家，对于赎罪之意义，与此章所言绝对不同，以为耶稣赎罪之义，仅为人之模范，或因耶稣受苦，为世界谋求幸福，在他的真理教义，足可减轻人世的痛苦，即是耶稣为人的救主了。且不但耶稣可以作人的救主，为人赎罪，吾人亦可作人的救主，为人赎罪。如果我们能为世界人群作出有何利益之事，确非耶稣赎罪之原意，读者勿受其迷惑。

讲经要题：四节「他诚然担当我们的忧伤，背负我们的痛苦」，五节「他为我们的过犯受害，为我们的罪孽受伤」。六节「我们众人的罪，都归在他身上」。十节「耶和华以他为赎罪祭」。又「耶和华所喜悦的事，必在他手中亨通」。十一节「他看见自己劳苦的功效，便心满意足」。又「有多人因认识我的义仆得称为义」。十二节「他却担当多人的罪，又为罪犯代求」。皆历代传道士屡讲不厌之经题。

第三十八章 嫠妇重婚（五十四章）

圣经每以富人为喻，比方神的教会，神待旧约的以色列人，固爱之如妇人，其视新约的教会，更爱之如新妇。上章言耶稣受苦牺牲，作多人的赎价。本章则言其牺牲的效果，以被弃之妇，所以重纳，并原来不生育者，竟然生子众多，莫非耶稣牺牲的效果。

一、始虽不生终必产多子（1~5节）

以色列人被掳后，耶路撒冷荒墟无人，一如妇人不产子女。迨自巴比伦旋归时，亦仅有四万二千人，重返故土（拉二 64）。此后至被罗马毁灭时亦不过五百年，即增至三百万人之多。但尤不如新约之教会，所产生之子女，实不可胜数，使徒保罗曾引证此处之要义，为实验于新约的教会（加四 27）。

1、旧耶路撒冷寡居的情况；旧耶路撒冷，或可称为属地的耶路撒冷（加四 25~26），自弃绝基督，将基督自活人之地剪除（五十三 8），直至雅各全族归基督时，其间的时日称为寡居的时代，为丈夫所弃，因而漂流无定，以致耶路撒冷荒墟无人。犹太的旧教，衰微达于极点，不但无外人加于教会。即犹太本族亦几乎不知宗教为何物，所以耶路撒冷的真相，确如不生育的妇人无异。

2、新耶路撒冷育子的情况；（1）生育众多（1节）。新耶路撒冷即在上耶路撒冷（加四 26），乃自由之妇所生的子女，是按应许生的（加四 23），且是按灵性生的（加四 29），正如老年无子的撒拉，竟能生出子孙如天星海沙之多，此中要义即指将来犹太归主时，耶路撒冷的景况，亦可言为新教会的信徒。（2）帷幕扩张（2~3节）。古昔以帷幕为圣殿，犹太人亦多帷幕为居，此言子女既增多，则所居必须广大，以喻信徒日众，圣会日与之盛况，甚至广阔帆幕，亦不能容，则必向左右开展，得列国为业。此事之实验，即禧年时代的真相。（3）洗除羞辱（4节）。于此寡居时代，已受尽羞辱，但日后必复见纳，而且子女众多，可将幼时的羞辱，永远洗除了。（4）为神宠爱（5节）。育子众多帷幕扩张的耶路撒冷，此时则蒙神宠爱，神自称为他的丈夫，就是那名为耶和華，是救赎的主，是以色列的圣者，是全地的神，自称为教会的丈夫，教会无上的荣乐与依靠，全系乎此。

二、前虽被弃终蒙宠遇（6~10节）

1、追溯以往（6~8节）；（1）人的忧伤（6节）。耶和華神远离选民，正如妇人为丈夫所弃，心中的忧伤，真是莫可言喻。（2）神的怒气（7~8节）。耶和華降罚之日短，施恩之日长，所以他虽然向选民发怒，然亦不过顷刻之间，不但怒气消转，不再向选民掩面，且是打施恩泽将他们收回。按之常情，妇既见出，永不再纳。惟神以怜悯为怀，竟然出而复纳，实蒙了意外的巧遇。

2、缅述将来（9~10节）；（1）永久的慈爱不改变。言及神永不变的慈爱，以二事为证：a、以向挪亚所发的誓言为证。选民遭灾，或如洪水泛滥，但神的怒气顷刻即息，如洪水以后，神曾起誓永不再降洪水之灾，神特遇选民亦誓不再降罚。此乃预示将来选民之散处四方者，皆将同归基督，得享平康，永无灾害。b、以大山的稳固为比。但有时因地震仍可迁移，迨末日一到，所有山陵，必将离其本位（启六 14）。但神的慈爱，却是永不更易。（2）和平的盟约不迁移。神与挪亚所立的约永不变，此世界再不

被洪水淹没（创八 21 至九 11）。神与亚伯拉罕大卫王等所立的约，更是帕勒斯听的约，即关乎选民得救，返归故土等等的应许，是万不落空的，因为神决「不肯弃他的盟约，改变他口中所出之言」（诗八十九 34）。

三、时或遇难终有安慰（11~17 节）

1、苦难已过（11 节）；选民遇难，其险象未尝不令人惊骇，时或如舟船行于洋海，被狂风飘荡，不知何时即触礁覆没，实是危险可怕的。虽然如此，却仍为神所注念，神若不许，决不至于沦亡。

2、荣光丕显（11~12 节）；神将以最华美的宝石，奠定他们的居所，藉以表示新教会的坚固兴隆，庄严华丽。如言要以「蓝宝石为基础」，即表示不但新教会的角石我主耶稣，诚然是宝贵而神圣的，即为根基的圣徒先知，也是被神特选，决非寻常可比的（弗二 21~22），而且要「以红宝石建城墙，以红玉造城门，甚至四维边界，皆为宝石所造」。乃以此富丽之喻言写光华的景色，表明我主的新教会，其光彩坚固，城非人言所能形容者。

3、仁义充足（13~14 节）；以上所言的荣光丕显，犹属表面，而内容的道德，更有进焉者，乃以诚于中形于外，精神上道德上的价格，方为神民的真荣光。此时他们的子女，既都受耶和华的教训，而有灵性中的知识，自然公平善义，无愧为神的真子民了。此道德灵性的高尚，即圣会坚立牢固的最大原因。

4、平安无疆（15~17 节）；将来必无有与教会为敌的，即便是有，神亦必感化他的心，使他翻然改悟，同心归主，时或有聚谋攻击，思与教会为难者，非有神旨，事必不成，因为制造兵器与仗恃武力的，皆为受造之人，神既创造他们，自必能管束他们，所以将来主的教会，必「大享平安」，无敌不胜，在主平安的国内，无人惊恐，民丰物阜，共庆生平，往昔被弃之妇，此时则将羞辱洗除，与主同居同乐了。

要而言之，圣经以富人喻言为妇人，新约的教会亦称为新妇，但在旧约的教会，多悖逆主，敬事偶像，犹如妇人失其贞德而别有所爱，所以屡次称至为淫妇，因而为忌邪的神所丢弃，有如嫠妇之独居无依，但以怜悯为怀的神，不肯丢弃他们到底，时日一到，必要再收纳他们。按圣经所述，今正「耶路撒冷的寡居时代」，迨异邦得救的数目已足，即雅各全族得救时，亦即所说嫠妇为其丈夫复纳之时，此不但为旧约教会的大希望，亦新约教会的大幸福。

讲经要题；二三节「要扩张你的帐幕」，五节「造你的是你的丈夫」，十节「山陵可以挪移我的慈爱永不离开你」，十一至十四节「困苦的人——不至惧怕」。十七节「攻击你的器械必不快利」。

第三十九章 号召万人（五十五章）

于五十三章言基督的赎价，于五十四章则言教会的发达，本章则言须号召万人同得救恩，而加入基督的教会。如将此三章作一篇讲义，不第次序极自然，必是极有威力。按本章所言可分为两大段。

一、召人来得基督的厚赐（1~5 节）

1、召人前来（1 节）；本章开首即大声疾呼的号召万人，归来归来，于数节圣经内，即有六七次言及「来——来——来」，此正传道士开讲之言，可为吾人讲道的好模范。

（1）何人被召；即一切干渴的人，凡未得基督救恩的人，其心灵中的干渴，实莫可言喻。当日耶稣在十字架上曾说：「我渴了」。正所以代表万人心灵中的干渴，为罪人莫大的急需。

（2）为何被召；言「有水——有乳——有酒」。a、有水。耶稣常于住棚节宣道说：「人若渴了，应当到我这里来喝，人若喝了我所赐的水，必要在他里头成了源泉，直涌到永生」。亦曾对撒玛利亚的妇人讲道说：「人若喝了我所赐的水，必永不渴」。b、有乳。水虽能止渴，但不能养身，到主这里来的人，不但有活水，而且有灵乳，足可养身。c、有酒。酒可以助人的心神，增人的快乐，此言就主而来者，不但有乳养身，更有美酒可以足乐人的心灵。按酒与乳，皆犹太指派所特享的产物（创四十九 10、12），亦正所以表明从犹太而出的基督所赐与人的厚恩。

（3）如何奉召；a、来到。当就近谁来，当来到主恩典的泉源。b、来买。要得主的灵恩，还须出代价吗？有什么价值能买主的救恩呢？若是古今来有一人能自备代价，也就无须耶稣基督为我们付代价了。但在我们一方面虽不能自备重价，购此救恩，却终必有我们应尽的本分，权作我们的代价。其代价为何？当以悔改与深信为最要，并无需金银等物。故言虽无金银，亦可以来买。c、来吃。主的救恩，确能满足我们灵性的欲望，也惟有主的救恩，能满足我们心灵的欲望，但须享受此救恩，我们的灵性生命，方能日有进境。

2、劝人静听（2~3 节）

（1）来听世人的可怜；a、虚空的忙碌。世人所劳碌的，皆不足为食物，是不能使他饱足的东西，此足表显世人所恃的救法，皆不能满足人灵性的欲望。b、愚拙的购买。世人所购买的，皆是白白的花钱，是于人毫无利益的。可叹世人无论出何代价，寻求救恩，求来求去终是徒然。

（2）来听归主的幸福；a、得享美物。神在基督所备，丰富的救恩，实在是令人享受不尽，真如「吃美物享受肥甘」。b、心中喜乐。人得享受在基督里面的富有，即是上帝所设属灵的喜宴，实足快活人的心志。c、必得生活（3 节）。即得灵命的生活，必须来归基督，方有属灵的生命，在基督外，无生命，因为「生命是在他儿子耶稣里头」。d、与立永约。此永约即关乎大卫那可靠的恩典，亦即基督耶稣的救恩，是永远不废，有关永生永死的恩约。

3、引人归从（4~5 节）

（1）归从之原因；a、乃以基督为万人的见证。基督耶稣，即主予人最大的恩赐，「他既不爱惜自己的儿子为我们舍了，岂不把万物一并都赏赐我们吗」？所以耶稣基督，即神爱人最大的见证，他也是忠心的见证，是大有智慧能力的见证，在万民当中将神的恩旨表显于人。b、乃以基督为万民是司令。必为我们胜过一切的仇敌，除去一切的阻碍，大有权能，帮助万国万民，都归真道。c、乃以基督为万民的导师。有基督耶稣引领我们，不至走错路人迷途。

（2）归从的景状；a、万民认主。即万国万民，都归服主，甚至素不认识的国民，此时都必认识主，因神的救恩是为万民预备的。b、列国趋向。言列国的民都要向你奔跑，是不但仅仅认识，且是竭力奔赴，一心向往，此乃言万国万民之归向基督，有如何踊跃快乐的光景。如此盛况，乃以基督是 c 以色

列的圣者、，且是「已经得了荣耀」，不但是业已从死复活，驾云升天，大有荣耀，明显为神子，将来还要同众圣降临，更是大有荣耀，即人子显荣耀的日子，有这大荣耀的基督，能不令万人倾心归服吗？

二、劝人寻求主的救恩（6~13 节）

1、奉劝之语（6~7 节）

（1）普通之劝言（6 节）；言人当需求主于可得之时，祈祷主于尚近之日，因为神虽应许赐人救恩，犹须人趁机寻求，如人得闻福音真理，心中感悟，当即刻决志，或时闻主的声音，应立时服从，否则失此机会，后来物欲纷投，此心遂为撒旦所夺（太十三 19），则悔之无及了，须知主去人不远，人皆当趁时寻求，归向为要。

（2）特别之劝言（7 节）；言行恶者当离其邪途，不义者当弃其私心，果能诚心悔改，虽则罪恶深重，亦必得蒙赦免，因耶和華是以怜悯为怀的。此亦罪人得救自然的手续，必须人先闻耶和華之言，「诚心归向——离其邪途——弃其私心」，如此方身受主的怜悯，得蒙赦免，并洁除一切的罪过。

2、辩论之词（8~9 节）

（1）神人相比；言恶人虽离其邪途，弃其私意。尚不得算为得救，必须行走主的道途，顺承主的意念，方可得蒙主的眷爱。但主的道途与人的道途，原不能相较，主的意念与人的思想，亦不能相衡，试问此二者之不同何在呢？

（2）天地悬隔；人既行邪途存私心，如何可得神的原宥呢？假使罪人蒙恩得救，岂非与恒情迥异，高出于人所想所望的以外吗？但是主的道路光明，意念正大，他的行作决非吾人可以思议，若以行途邪僻，思想狭隘，只知自私自利的人已与神意相较，真如天地悬隔，是不可以比例的，所以决不可以人的思念去度量上帝，「因他的法度不可推测，他的踪迹难以寻觅」。如此说来他所设备的救恩，岂是人的眼光所能窥测的呢？愚昧的罪人啊，何不速来虚心承受此奇妙的救恩呢？

3、恩惠之言（10~13 节）

（1）主言的效力（10~11 节）；a、比喻（10 节）；福音真理，必将遍地流行，犹如「雨雪从天而降，滋润土壤，使之萌芽结实，耕者以为种，饥者以为食」。雨雪之下降，既必有效力，决不返回，主的言语对于世界人心，其效力亦犹是。b、事实（11 节）。地非雨雪不能生物，二年心非有主道亦不能生活，主之恩言既如雨雪，必不虚发，言出必行，则其旨必成全，其事必利达。

（2）救恩的结果（12~13 节）；a、自由之乐（12 节）。神之恩既如雨雪滋润土壤，所以山岗林木，莫不欣欣向荣，甚至大小山岗，皆发生歌唱，田野林木亦皆拍掌欢呼，人在其中居处游行，能不优游自得而有不尽的愉悦吗？b、无上之福（13 节）。此末二节以极美丽之词，述说救恩的化力，与人完全高尚的生活，盖以福音真理，遍地流行，将见化秀为良，改恶为善，一如松柏挺生以代荆棘，番石榴秀发以代蒺藜，此言人得救恩的改化大得释放，复还自由，其乐于天地万物有无形之感召，不惟有以尽人之性，亦且有以尽物之性，得观万物复兴与普天同庆之无量福乐，如此人与万物，莫不归荣于主，至于永世无替，人物被造之目的，就完全达到了。

讲经要题：1、二节「来得救恩」，五节「宜趁时寻求主」，八、九节「神人意念之不同」，十、十一节「主言的效力」。

第四十章 忠告国民（五十六章）

天国的君王，既已位任制胜，号召文人咸来归服，自不能不特别对于人有一番的忠告，免致有碍于国政之设施与进行，此五十六七章所言，即天国君王的劝告，致其所论共有三步。

一、须欢迎盟约以外的人（五十六 1~8）

1、叮嘱选民（1~2节）；（1）人的本分（1节上）。平时选民对于外人，守闭开主义，不肯将门户开放，鄙视外人之太甚，此后须守公平行仁义，待遇外人悉合义理，此一视同仁之心，为推广天国所必须。（2）主的厚爱（1~2节）。主的救恩已到，公义已显，举凡谨守安息而不干犯，禁止已手而不作恶者，不问选民与异邦，皆为主所钟爱，必将赐以厚福，所以选民须体主之心，而显爱人之诚。

2、接纳外人（3~8节）。（1）劝外人勿灰心（3节）。a、异邦。异邦人原与所应许的盟约无关，是局外的人（弗二 12）。此时再不要灰心说：「耶和华比将我们从他民分别出来」。b、阉人。按照法律，凡阉人必不得入圣会（申二十三 1），更不得为祭司（未二十一 20），但此后也不要说我无子女无荣耀，有如「枯树」一般。（2）言外人被欢迎（4~8节）：a、阉人（4~5节）。此言阉人如能守安息日遵主命，亦可进入圣会（徒八 26~39），在基督的真教会内，有地位、有名誉（约一 12；约壹三 1；启三 5~12），比有子女的尤为荣美。b、异邦（6~8节）。异邦人原不认识神，不守安息日，今后果愿事主，「爱主名——为主仆——遵主约——守圣日」，也必得在神殿中献祭祈祷，非同往昔仅能再外院，而不得入内院，更不能进入圣所亲身献祭，事奉主，此时「神的殿必称为万民祈祷处」，不论何国何族，毫无畛域，皆可直接至神殿的隐秘处，与神交通会面，因为在与基督的救恩，不但是要招集一切散处的以色列民归向基督，也必于列国中，召集各方各民同归基督，加入圣会。

二、论斥责干犯罪孽之人（五十六 9 至五十七 13）

1、哑巴的狗（五十六 9 至五十七 2）；犹太人多牧羊，凡牧羊者，皆畜犬，遇盗贼或豺狼，必赖犬狂吠以卫群羊，若畜「哑巴狗不能叫唤」究有何用呢？此时以色列会众之为师长者，多不尽职，不能训教百姓，防御患难，一如哑巴狗无异：（1）判刑将到（9节）。因守望者愚昧不明，不肯尽职以致神怒将到，大施刑罚，甚至死尸横遍地，任野兽吞灭。（2）倾袖溺职（10~12节）。a、愚昧（10节上）。守望者愍目无知，如何能以教训百姓呢？b、怠惰。但知作梦躺卧贪睡，怎能不失职呢？c、贪饕。这些狗只知贪食，不知饱足。d、自私。言牧人各行己路，各从各方已达其自私自利的目的。e、荒饮。守望者惟知宴乐，纵饮无度，惟日不足，能不招主的判刑吗？（3）义人含冤（五十七 1~2）。领袖既愚昧溺职，其结果即令国民不得一公义之道，决不关心国民的痛苦，甚至虔诚义人被收去，竟无人思念。所深幸者，这义人被收去，正是免遇将来的祸患，可以早得平安，在各人的墓中休息，如此光景，亦不但犹太一国为然，于何处有此愚昧溺职的首领，何处的百姓即陷入苦境，其连带的关系，即使良善的义人遭遇涂炭，其平安之地，惟有在死亡长眠之乡而已，呜呼痛哉！

2、悖逆之子（五十七 3~13）；此以淫妇为喻，表明国民之悖逆主，事奉偶像，此亦圣经常用的喻言。（1）命其前来（3节）。（2）言其举动（5~9节）；如在谷中，在平原，在山岗，在家门，在通国，所作种种不堪之事。（3）论其迷蒙（10~11节）。言其事奉偶像，虽至失望时，仍不灰心，究何所因，不事神而事偶像，不靠神而靠人呢？真是朦迷愚昧，莫知所为。（4）述其结局（12~13节）：a、所行无益（12节）。此言尔等不义之民，乃竟自以为义，岂不知你们所为，皆不能令你们获益。b、报应临身（13节）。国民作罪如此重大，故必有报应加乎其身，至一切虚无的偶像，必毫不能佑助，因主的怒气，有如狂风，将他们全行吹去，惟依赖主的，仍得坦然安居乐业。

三、要复兴悔罪虚心之人（五十七 14~19）

上言百姓悖逆，终遭惩罚，要将他们驱散，如被大风吹去。但终必将那些悔罪虚心的人，重新兴起，与主同在同乐，故本段开首，即言须修筑道路，除去绊脚石，免致妨碍神民之归从。

1、神对于人；于本段很显出神与人的关系，所言也是最有价值。最有趣味的。（1）最高者愿与最卑者同住。言耶和华「是至高至上者」，是「住在至高至圣的所在」，却也要住在那痛悔谦卑的人心里，这是最深而最奥最高而最奇的特恩厚爱，几乎令人难以相信。（2）至圣者竟然与有罪者联合。言「神的名为至圣」，且是「住在至圣的所在」，竟然与罪人联合，与罪人同居，而为我们的以马内利，这真是最大的奇事了。（3）永存者肯与无恒者友爱。言主「是永远常存」是永不改变的，竟与反复无常犯罪以后再悔改，悔改以后再犯罪的世人友爱，这是何等大的忍耐度量呢？（4）全能者不与软弱者相争。神何以「不长久发怒」，他的怒气何以不久即息呢？因为神深知人的软弱，最易跌倒，所以神对于人有特别的体谅与原宥，不肯与人相持到底，不待人之悔悟，神早已动其恻隐之心了。

2、人对于神；（1）痛悔求主赦。神所喜欢的，是「忧伤痛悔的心」，所以他极愿意与「心灵痛悔的人——同居」。（2）虚心候主临。谦虚的心即主的宝座，故主言「我虽住高天圣所——也与心虚的人同住」，可惜多人的心，犹如伯利恒的客店，「店中没有空间地方」，虽有空处容留各色人员，竟无空地留为天上来的尊客。（3）苏醒承主旨。主要「使谦卑人的灵苏醒，也使痛悔人的心苏醒——恐怕人的灵性发昏」，人自然更当振起精神，欢承主旨，不要辜负主的美意。（4）献身蒙主医。神民既已痛悔谦卑警醒，仰承主旨，自必蒙主「医治他心身一切罪病」，而再主前深深受慰了。（5）开口颂主名。此处所言「嘴唇的果子」，即蒙恩者一切感恩称颂的话，人果然与主同住，蒙主医愈，心灵苏醒活泼，即不期然而然的奉献嘴唇的果子了。

神与人，人与神，如此的交通亲密，人的心灵有如此活泼健全，深得慰藉，不时奉献嘴唇的果子，即悔罪心虚的人，复兴的真相，「惟独恶人，好像海波翻腾——必不得享平安」。

讲经要题

「我的殿必称为万民祷告的殿」（五十六章七节）

- 1、「我」的殿（神的殿是神圣不可侵犯之地）
- 2、「祷告」的殿（即神人交通之所，当专为祈祷，不作别用）
- 3、「万民」祷告的殿（神的殿，为万人祈祷处，不仅为犹太一族）
- 4、「必为」万民祷告的殿（时日至，必要万口颂主，万膝拜主）

又五十七章十四节「将绊脚石从我民的路中除掉」，十五节「我虽住至高至圣的所在，也与心灵痛悔谦卑的人同住」，十九节「我早就嘴唇的果子」皆为佳题。

第四十一章 禁食与安息（五十八章）

自四十九至五十七章既已详言天国君王，即耶和華仆人的行事；自五十八至六十六章则论在于基督的救恩，而又的太平景状，其中所论，多有关于太平的道德政纪，与最后所成的事功，言人必须真为道德所化，方能成就耶和華的目的，实现耶稣基督公义与救赎的景象。本章所论，即信徒对神对人对自己，当有的虔德与义行，特借禁食与安息以表显之。

一、禁食的实际（1~12节）

1、仪文的禁食（1~5节）：于第一节，首言先知如何奉命，大呼而特呼的严斥选民，言明他们的罪过，在徒守仪文，甚至以仪文为宗教，虽仪文与精神用意相近，其实却有天壤之别，因仪文仅属虚礼，而精神纯属内心，如仅尚表面的虚文，而无灵性中的真诚实意，则仪文非但虚设，亦且亵慢获罪于主，是不可不慎思明辨，勿得以虚礼仪文，淹没宗教之实际。如问既守礼仪，尚复有何不足呢？先知则举种种罪过以答复之。（1）徒守仪文（2~3节）。a、表面的事奉。以色列人虽守节礼，然亦不过「好像是行义的国民」，好像是「不离弃主的典章——寻求神的公义——，喜悦与神亲近」，并非于真诚，那鉴察人心的神，能不洞悉他们的真相吗？b、显然的勒逼。他们虽禁食祈祷，同时亦行贪婪勒逼的事，如此的禁食，显系属于外表，究无真情实意，如何算为禁食呢？（2）藉以竞争（4节）。最可怪的是他们竟借把禁食原为虚心祈祷，并非求人的称誉，而互相竞争，此等禁食祈祷，如何可以希望「声闻于天」呢？（3）获罪于主（5节）。据以上所言，既对人有勒逼之行，对己有竞争之心，其对于主，如何能有真情实意呢？虽然他们苦刻己心，身衣麻布，坐涂炭，亦不过仅属外观，岂能为鉴察人心的神所悦纳呢？如此的禁食，能不获罪于主吗？

2、心灵的禁食（6~12节）：（1）实行禁食的精义（6~7、9节）。禁食的原意乃为禁绝肉欲，屏除私心，实行克己功夫，利他主义之谓，并非不膏首，不洗面，故作愁容，以示于人，即为己尽禁食之义。本处先知所言精神的禁食，其义固然对己对神各有紧要的本分，但最重要者即对人，以真禁食乃对于人善于抚恤怜悯，「挣开凶恶的绳，解下轭上的索，释人重负，伸人屈抑，而且饥者食之，贫者寓之，裸者衣之，亲属遭难，勿掩面不顾，——从你们中间除去虐待，——指责——并发改恶行善公义仁慈，方为神所喜悦的禁食，但如何能实行此利他主义呢？即必须先实行克己功夫，扩展个人的爱量，果能爱心盛发，此种种恤贫济苦之事，就不期然而然了。考禁食原为事神只要端，何以本处仅言爱人，而未明言如何对越主呢？乃以爱人即爱神，果能爱看见的弟兄，也就是爱看不见的神了。（2）实行禁食的效果（8~9、10~12节）。人果能实行宗教的精义，对于邻友周恤备至，乐着不倦，自必心神愉快，有如黑暗中的光亮，而且耶和華神，亦必善于引导，主的灵恩亦必涌流灌溉。此等人，内有灵德之自足，外结道义之善果，不惟个人得享平安，而且对于社会国家，亦能整顿弥补其缺陷。此即实行禁食精义

的结果，决非徒行仪文虚礼者，所可同日而语。

二、安息的要义（13~14节）

安息日乃神所立第一条律法（创二 2~3），乃神人交通的证约，不问旧约时代，莫不视为极重要的诫条，但谨守此日，亦贵在心灵，而不在外表。

1、守安息之法（13节）；（1）按积极方面而言：a、安息日。此日当身灵安息，犹太人对此诫命莫不严厉遵守（出二十 8~11，三十一 13~16；尼十三 19；耶十七 21~22）。b、圣日。人在此日仅身灵安息，尚不得谓之谨守，必视此日为圣，不同今日怀疑派及非基督徒等，虽于此日安息，然亦不过暂置素常事务，以此为游乐之日，甚有多以此为纵欲的机会者，此非侮慢神的圣日吗？c、喜乐日。守此圣日，不得出于勉强，当欢喜快乐的诗歌赞美（诗八十四 2，一二二 1）。d、可尊重之日。当以圣日为可尊重的，于神前存虔敬的心，于人前行道义之事，将此日分别为圣，为属于神属于主，不得视如平日。（2）按消极方面言：a、不行私路，当于此日「掉转脚步」，不但登罪人的道途，亦不逾越「安息日当走的路程」，惟要行走在主的路。b、不辨私事。此日既为圣日，所办诸事，亦当归主为圣，如济贫恤苦传道救人等事。c、不存私意。在圣日不办私事，固为紧要，不存私心尤其紧要，以免有人虽作圣事，仍存私心呢？d、不说私话。当于圣日祈祷赞美，布道劝人，切不可说闲话谈私事，只把新闻俗物来说听，其有心存不洁之念，口出污秽之语，虽则止息百工，仍不免干犯圣日之罪。

2、守安息之福（14节）；（1）心身安乐。如果能谨守圣日，不但「称安息日为可喜乐之日」也必身受安息日的祝福，而「以耶和華為乐」，举凡谨守圣日的信徒，莫不于此深有经历。（2）得升高处。凡谨守圣日者，他的人格必然高尚，心灵自然活泼，按理而论，自必升高，何况耶和華亦有特别恩佑，必「要使他乘驾地的高处」呢。（3）地业发达。言「又与你祖雅各的产业养育你」，因为凡听耶和華命令的，「在城里必蒙福，在田间必蒙福，身所生的地所产的，牲畜所下的，以及牛犊羔羊，都必蒙福，——出也得福，入也得福，——在他的仓房里，并在他手所办一切的事务上，必蒙祝福，因耶和華神必要在他的地上，赐福与他」（申二十八 3~8）。此乃耶和華亲口所言，决勿或误，如或不信，何不试试看呢？

此言乃真宗教的实际，对神对人对己，在在皆有明证，人果能对人尽其义务，对神确有灵交，其身心之福乐，也就不期然而然了。

讲经要题：第六节「我所拣选的禁食」，九节「你乎求我，我必说我在这里」，十一节「你必像浇灌的园圃」，十三节「你要在安息日掉转你的脚步」。

第四十二章 得救之障碍已除（五十九章）

前既言真实道德之必要，今则言国民道德之腐败，并详述选民所以不得救援，无非是罪孽所致，且因此罪孽，非但不蒙神救援，更有种种的苦难，遍及国民，幸而主是以怜悯为怀的，终必伸出大能的手，施行拯救，此时得救之障碍已除，所有国民，就同蒙拯救了。

一、何为得救的障碍（1~8 节）

1、不在神无能力（1 节）；按本处言百姓不得救援，完全不在神一方面，因为神无难能之事。（1）神力无不足。如言「主臂非短，岂不能救」，故国势陷于苦难，不在神无力拯救。（2）神听无不聪。言「主耳非聋，岂不能听闻呢」？主既有力能以施行拯救，其耳非聋，亦乐意听人呼求，可见国民不得救援，其原因不在神一方面。

2、乃在民多罪辜（2~8 节）；主既能救援，亦乐听人祷告，而仍不肯施救，是为什么呢？（1）声明其故（2 节）。先知直接明言，神所以不施拯救，不肯垂听，如此向百姓掩面，全是因为百姓的罪孽，将神人间隔。（2）详言其罪（3~8 节）。即此数种喻言，表明百姓的重罪：a、言行为无道（3~4 节）。一则言手所作之恶，如血手污手，皆是表明手所作之恶，二则言口所说之恶，如谎言恶语等等的虚词诡诈，不按公义告状，不以诚实判断，皆是口舌之罪，三则言心所藏之恶，如谓「所怀的毒害」，自然「所产的就是罪孽」。b、言品性败坏（5~8 节）。不惟行为无道，即其品性亦极败坏，则罕譬而喻之，言及蛇伏卵蛛结网，其蓄思积虑，尽为不善，故食其卵者必死，卵破则生毒蛇，而蛛之结网，非为是为驱恶行，谋不轨，考其行踪，莫非害人之途，往来其间者，尽为匪为盗，似此心迹邪恶，强恶奸究，正直之道不遵，和平之路不识，惯行邪途曲径，主所以不允入祈祷，不施其救援的原因，正是为此。

二、此障碍有何影响（9~11 节）

一有罪恶，立生败坏，如当日始祖罹于罪，遂累及万世，速带万物，及影响所及，实令儿女言之痛心。今选民既行为无道，品性腐败，其罪孽的结果，何堪设想呢？

1、黑暗（9 节）；此时国家的景况，已暗无天日，不得见正直之判断，公义之行事，虽希望光明，却是幽暗，盼想光亮，偏值晦冥。

2、扰乱（10 节）；既不得恩光之照临，只得在黑暗中摸索，目无所见，心无定向，不能出死亡之路，入拯救之门，虽在日之方中，犹且失足跌倒，国事紊乱，伊于胡底呢？

3、悲痛（11 节）；国事纷扰，人遭涂炭，既不得神的救援，又不能自己解脱，焉得不以愤怒而咆哮如熊，因悲痛而哀鸣如鸽呢？此数节所论亦罪孽必有的结果，或言人世一切的悲痛苦恼，疾病而死亡等事，可用一「罪」字概括，谅哉斯言。

三、选民对此障碍有何觉悟（12~15 节）

从来苦难，即令人悟罪悔改的利器，百姓既遭遇种种的扰乱苦害，国难民痛，不堪言状，于此愁云凄雨的当中，毅然可以转忧为乐，因民众皆以苦痛而觉罪悟罪认罪了。

1、悟罪（12 节）；百姓因为痛苦即觉悟他们的罪，说「我们的过犯增多——罪孽作见证告我们，过犯与我们同在，我们的罪孽我们都知道」。可见人之罪过，未常不自知，假若昧良纵愆，鹰硬心不悟，但罪孽终究要作见证，控告我们呢。

2、认罪（13~15 节）；百姓不但因苦难而悟罪，且是因此于神前明明承认他们的罪，如言悖逆主，不认识耶和華，心怀奸诈，口出谎言，所有居民，尽皆骄枉，全无公义，绝少真诚，似此罪大恶极，

安得不于神前重遭谴责呢？所以虽有改恶行善的，仍不免为掠物，无人救援，此无非罪孽的结果，尚有何言可办呢？

四、神为除此障碍有何特行（15~21节）

国民既已悟罪认罪，耶和华的震怒便可挽回，选民蒙救的障碍，自然可以消除了。

1、矜怜（15~16节）；（1）怜民中无公义（15节）。民所承认的罪过，神早已洞悉，不过于民众知罪悔改时，他的矜怜就更显然的发现出来，神见民中无公义，他的心中自然不悦，不过迨百姓悟罪时，他的心更是加倍忧痛啊。（2）选民中无中保（16节）。当国乱民愁之际，正急需民中有中保，可以代民祈祷，为民之救赎，可惜「他见无人——代求便其诧异」。

2、报复（16~19节）；（1）恃己之力（16节）。民中既无公义，复无中保，见此情况，无人施救，故耶和华起而为民报复，作民的救赎；惟主起而救民，全是靠他自己的力量，他自己的公义，以显现圣臂施行拯救之主，是唯一无二的。（2）按己之法（17节）。其报复不按任的法度，唯按自己的公德，有如战士出而临敌，「以公义为甲，拯救为盔，复仇为衣，热心为袍」。是主之报复，非以灭敌，乃以化敌，此与世人报复执法，迥然有别。（3）为己之名（18~19节上）。神如此接任的行为报复，向众海岛施行报应，如此从日出至日落之地，都必敬畏他的名。（4）显己之荣（19节）。耶和华如此报复，不但自日出至日落之地，皆敬畏主名，也必归荣于神，其如此彰显荣耀，令人敬畏，也是他施行报复最大的目的，主以口中之气灭敌，可见帖撒罗尼迦后书二章八节。

3、救赎（20节）。耶和华神既向国民大施矜怜，并代为复仇，尚不足以成功他对于选民的深意，此处则言「必有一位救赎主，降临锡安，为雅各全族转难过犯的人而来」，因为时日一到，「雅各全族，必都得救」（罗十一 26）。此救赎主，临格锡安，亦为的是要消除雅各的罪，此为何时呢？即外邦得救的数目满足之时啊（罗十一 25）。

4、立约（21节）；此时主不但救赎选民，且与选民立约（来八 16；耶三十一 33~34），此约中所包含，为主与其道，永久存于民中，以主所予之灵，所传之言，必世代代于民中生发效力，从今直到永远。是此约之所闻，不但为犹太选民，实为世界万国万民，一切按着灵性为真以色列人者。此约特称为新约，乃以不同旧约专靠仪文，并人不能遵守的法律，此乃铭于心见于行，表显于日用生活之间，即赖主流血所立因信得救之约，今日主为万国万民，大开的恩门，正是为践此盟约所施的救恩哪。

如此说来，人得救的障碍物，无非是罪孽，迨人因罪孽而受苦痛，因受苦痛而生觉悟，因有觉悟而蒙矜恤，以蒙矜怜而得救赎，既得救赎，则永不丧亡，因为神已与立永约，世代代永蒙卷爱，这是耶和华亲口说的。

讲经要题：一二节「不蒙垂佑之故」，十七节「报复的妙法」，二十节二十一节皆为佳题。

第四十三章 锡安的光荣（或新耶路撒冷）（第六十章）

上章末段言及「必有一位救赎主来到锡安」，此救赎主临格之日，即「雅各全族得救」之时，亦即「异邦人得救数目已足」的时候。当这时雅各家的苦难已尽，大有荣耀足以为万国万族的光亮，就如使徒保罗所说：「若他们的过失为天下的富足，他们的缺乏，为外邦的富足，何况他们的丰满呢」？其意即言现在我们异邦人，既因他们的跌倒，得了救恩，将来不更要因他们兴起，得获无量的丰富吗？故本章所论，固然可以按灵意而言，表明福音救恩，在今时代的光荣，却更是特指以色列人归主时，锡安圣城的景况，到那时的锡安城，无愧称为新耶路撒冷，是万国万民趋赴景仰的。

一、为列邦之光（1~9 节）

当此之时，主的荣光照锡安，耶路撒冷必为宗教能力的中心点，将见万国万民节踊跃争先的归向圣城，如本书第二章所言，犹太散处的子女，也必归向本国。此时列邦，既以归主为荣，所以不但乐意资送犹太人旋归，且乐意将他们的财物贡献于圣城，因为神必要「荣耀他那荣耀的殿」。

1、晨光已到（1~2 节）；耶路撒冷的居民，久已散处天下，不但无荣光之可言，且如处于深夜，坐于暗中。上章既言百姓已认罪悔改，将得救的障碍悉除，救赎的恩典自然就必临到他们身上，果蒙拯救，即黑夜已过，晨光照临，所以就大声疾呼的说，他们都当「兴起发光」。（1）中心的光源（1 节）。选民原非发光体，亦不过为反光体而已，其光源即荣耀的耶和华，所以本处特特的声明说，你当兴起发光，「因你的光已来到，耶和华的荣耀，已发现照耀你」。（2）四面的黑暗（2 节）。选民虽已蒙主光照，但当时大地以上，无处不是黑暗，选民对此黑暗的世界，正急需已蒙光照的百姓，去照临他们。

2、列邦服从（3~4 节上）；（1）列邦皆来就光。当此天方破晓，晨光初照之时，列邦之人，见复兴的选民所有的荣耀，亦群相会集咸来就光。（2）圣城当举目观望。锡安圣城何不举目四面观望，见众人都如何聚集，蜂拥而来的情形，借此想到自己对于列邦的关系呢？

3、众子归来（4~9 节）。（1）余民翻然归来。此时锡安选民举目观望，四方云集的众人，不但有异邦各国的君王，其中也有自己的子女，自各国各方群然赋归，云集于圣城，行其崇拜，将一切财货宝物，供奉于主。（2）列邦欢然相送。以此时选民旋归，极有荣耀，万国万民，皆相庆贺，且多有自远方各地欢送余民回国者，甚至亦多有人赠送礼物。「大海丰盛的货物，必转来归你，列国的财宝，也必来归你，成群的骆驼，并米甸和以法的独峰驼，必遮蔽你，示巴众人，都必来到奉上黄金乳香」。且不但欢送选民，供奉礼物，更是「要传说耶和华的赞美。——基达的群羊——尼拜约的公羊，要供在坛上，蒙神悦纳」。此一切莫非以耶和华要荣耀他那荣耀的殿，并为他的圣名，看此时不问犹太异邦，趋赴圣城的光景，可见耶路撒冷真无愧为宗教势力的中心点，足可以为列国之光了。

二、有无量之荣（10~22 节）

1、荣显的城邑（10~16 节）；（1）城垣的建筑（10 节）。选民在昔，以干犯主怒，致令列国加以摧残，今以归主，故令外邦乐为相助，所有各方聚集的子民，则同心修造一城，且其尽力建筑城垣，非由力迫，乃以倾向归服之诚意，甘愿为主效力，服役圣徒，甚至连外邦的君王，亦乐为相助，则百姓的相助，可不言而喻了。（2）城邑的丰盛（12~13 节）。列国的人，都将他们的财物贡献于圣城，凡不

供奉圣城的，皆是自取败亡，因此这城大有荣耀，丰盛有如黎巴嫩的香柏木。(4) 城民的尊贵(！4节)。在昔暴虐选民者，皆已死亡，今其子孙悔改前非，不惟不敢侮慢欺凌，且乐意服从，来屈膝下拜，承认锡安为耶和华的圣城。(5) 城内主宰之被认识(15~16节)。城以多历年所，极其荒凉，而今称为繁盛之地，万民聚集之处，所有居民不能不因此觉悟主的慈爱与威严。「知道耶和華為救主——為雅各家的大能者」。此时锡安城既有如此的荣耀，其中居民能不欢欣喜乐，甚至称其墙为拯救，称其门为赞美吗(18节)？

2、荣耀的政府(17~18节)；(1) 巩固丰厚(17节)。将铜铁木石代以金银等物之意，一则言城中的富厚，再则言政权的坚固(但二31~45)。(2) 和平公义(17~18节)。到那时要以和平为长官，以公义为监督。——不再听见强暴的事。——并荒凉毁灭的事，因为必有神的拯救，为之保护有若墙垣(二十六1)。所以百姓当此国泰民安之时，每至城门外之空地，同声欢呼赞美。因此称他们的墙为拯救墙，称他们的门为颂美门，从来政府完美，百姓安泰，其讴歌赞美，亦属势所必然的。

3、荣乐的百姓(19~22节)。(1) 有莫大之荣(19~20节)。此时百姓得长居于光天化日之下，蒙神永远的关照，有如日之不灭，月之无亏，甚至以神的荣光朗照，令日月暗淡无光。此不但按灵意言，该时城内充满神的荣耀光辉，几无需日月之光为光。神的荣光亦是永无变更的，有如日不复缺，永为白昼，毫无黑暗，而且亦未尝不是该时的事实，迨以色列人旋归，更是在新耶路撒冷城中，「不用日月光照，因有神的荣耀光照」(启二十一26)。「不再有黑夜，他们也不用灯光，日光，因为主上帝要光照他们」(启二十一5)。(2) 有满足之乐(20~22节)。城内居民皆满心乐意，再无哭泣悲哀，以通国普及公义，万姓皆作良民，事业兴盛，道德完美，莫非出于耶和华的作为，而为耶和华「所栽的种子，所作的事工」，为要使主的名大得荣耀，如此的福乐，富足满吾人的心愿，耶和华已定其期，时至必成，绝无或误，吾人可拭目以待。

总之以言，本章所论，固可为圣会之光，普照万民咸来归正，却更是言及将来选民返国，雅各全族皆归基督时，锡安圣城的光荣，大可以为新耶路撒冷的映照。正如本书第二章所言，迨至末时，主殿的山必建立，高山万山之颠，万民都要赶赴这山的景状，这雅各家悔改归主时候，非但为以色列人的幸福，亦且为万国万民的幸福啊(罗十一11~12)。

讲经要题

1、「云集而飞入窝的鸽子」(八节)

(1) 鸽子可为圣徒的表像；a、洁净(献祭所用)。b、驯良(太十11)。c、俊美(歌五2)。d、善哀祷(赛五十一11)。e、报平安(创八6)。f、显灵像(太三16)。

(2) 鸽子云集而飞的要义；a、不高飞。b、成群而飞。c、飞入避所。d、飞有定处。e、飞回家中。

2、「拯救墙颂美门」(十八节)

(1) 拯救墙。a、此墙是坚固的(主的救恩最可靠)。b、此墙是高大的(主的救恩无限量)。c、此墙是随时随地而起的(主的救恩最现成)。

亦或作求救的墙；a、祈祷越多墙越厚。b、祈祷越诚墙越坚。c、祈祷与主越近墙越高。d、祈祷越广墙越大。

(2) 颂美门；a、为荣耀门。b、为福祉门。c、为自由门。d、为归主门。

(3) 墙与门之相关；a、有拯救墙必有颂美门。b、先有拯救墙方有颂美门。c、拯救墙由于主，颂美门在于人。

此外第一节「当兴起发光」，第二十一节「义人为主所栽种」，第二十二节「至小者必增千倍」，又「耶和華必按定期速成这事」，皆讲经佳题。

第四十四章 基督教历程（六十一章）

或有以本章所载，乃论「主二次临世之同样的景状」者。因本处所言，耶稣如何受灵膏，作灵工，建立久已荒废的城邑，因此使人有莫大的喜乐等语，对于耶稣首次降临，或二次降临，无不适合。但此章更可为基督教进行的历程，试略论之如下。

一、基督受膏（1节）

基督耶稣降世，首为先知，训教万民，始为祭司，代人赎罪，终为君王，而履行新政，既膺受此三种圣职，理宜行封立之礼，敷以恩膏，以犹太立先知祭司君王，未有不行膏立之礼者。但耶稣所受恩膏，非物质之膏油，乃膏油所表示的圣灵。因我主耶稣，不但由灵感而生，亦且显然受了恩膏，如其当日在约旦河水礼已毕，遂见天开，有圣灵如鸽子降于其首，遂闻天有声曰：此我爱子，我所悦者。耶稣已受充满的灵恩，足可以有灵能灵力，作灵工，而建灵国，此即基督教的萌芽与力源，即上帝所栽种的一粒菜种，不久就蓬蓬勃勃的长发起来了。

二、列邦蒙恩（1~2节上）

弥赛亚既已受膏，即作起他的事工，他首先所成的大事功，即以为本族所弃，遂成了外邦的救主。考圣经，自耶稣钉十字架，至犹太归主，其间称为「异邦人的日子」。耶稣对于这异邦的教会，所作的工夫，也是得了极满意的效果，他初次传道时候，在拿撒勒的会堂，正是提起这个问题来（路四 18~19）。1、传好信息。即福音的喜信，此信息凡谦卑人，即心中贫穷者，皆得听闻（太五 3~6，十一 5；路四 18）。2、医伤心人。耶稣基督乃属灵的医生，凡有为罪孽悲痛，为丧失伤心者，皆可得耶稣的安慰，医好他心中所有的伤痛（诗三十四 18）。3、释放俘虏。耶稣的事工最足以安慰人者，即使人得了心灵的释放。有多少为魔鬼俘虏，被罪孽压制，受私欲捆绑的，一旦接受主的救恩，莫不出幽囚被释放，得了灵性上的自由（赛四十二 7；耶三十四 8；罗七 23~25；来二 15）。4、报告恩年。当日按摩西定例，每五十年为禧年，届期凡奴隶皆得自由，与卖的地契，亦得归还原主（利二十五 9~13）。但此亦不过为基督救恩的表示，因为在与基督有一特别的日期，为异邦蒙恩得救之日，如保罗谓哥林多的信徒说：「现在正是悦纳时候，现在正是拯救的日子」（林后六 2）。在此异邦教会，特蒙主悦纳之日，真可称为恩年啦。

三、雅各归主（2~3节）

基督「救世的道理，原是从犹太人出来的」。「诸约律法礼仪应许，都是他们的」。神岂能终究将他们囿于不信之中，专救异邦人呢？断乎不能。神与他们的先祖亚伯拉罕等，所立的约，不能不成就，不过要等到异邦人得救的数目满足时候，「雅各全族方能得救」。正如本处所言，不但异邦蒙恩，雅各也必要归主，到那时，基督对于雅各家，亦有特别的行事。1、代为复仇。于今时代雅各散处列邦，受尽各国的凌辱虐待，所以到了时候，主必要代为复仇；正如当日神虽借巴比伦人的手，惩罚选民，但以巴比伦人的不情暴虐，神亦决不能宽免。昔耶稣于拿撒勒会堂，读此经言时，仅读至「宣天国之禧年」，不复读「我主复仇之日」，乃以耶稣首次降世，宣传福音时候，复仇之日尚未到，必待将来锡安复兴的时候，方实行此复仇之事。2、慰人悲苦。按犹太例，遇忧愁悲哀，则以灰尘蒙头（书七 1；尼九 1），有欢喜快乐，即以香膏抹首（诗二十三 5，四十五 7~8）。当雅各归主之日，即选民最乐之时，所以主则赐花冠以代灰尘，赐香膏以代愁苦，赐赞美衣以代忧苦心，因此一切伤心的人，皆可以转忧为乐了。3、植公义树。上章已言主要栽培选民，如同植树，为要彰显神的荣耀，今又重复提及，为要声明选民所以复兴，为要在世作公义百姓，别主所设立所栽培，使之大荣耀。由是以言，以色列家，今虽散处各地，但是上帝终必成就他的盟约，「复兴大卫的家室」。所以百姓，将为良田嘉木，蓬蓬蔚蔚大有光荣，如圣经所说：「雅各全族，都必得救」的话就应验了。

四、锡安复兴（4~9 节）

耶路撒冷今虽荒芜空虚，终究必要复兴。1、可见的锡安。即久已荒废之地，凄凉之城，必要重新建造（4 节）。大卫的家室，虽日久空虚无人，终究必要重建，甚至异邦人，亦为选民服劳役事，或耕种田地，修理园圃，无不轮诚力助，选民于此时，亦不过尽力于神家，为耶和华的祭司，为上帝的仆人而已（6 节）。正如出埃及时，神所应许的话说：「我必于万国中，以尔为宝，尔必在我前为祭司之国，为成圣之民」（出十九 5~6），于此时即应验了。2、属灵的锡安。复兴的锡安，即真教会的表像，此时选民既已复兴，在万民中为祭司未圣民，各尽其职，列邦万民，亦皆趋赴锡安，均沾其荣耀与喜乐，此时神与百姓所立的永约，即完全应验。他们后裔在万国中，被大认识，凡看见他们的，即认识他们是耶和华赐福的百姓，诸如此类的福乐，莫非灵恩的实际。所以当那可见的锡安，大复兴时，亦即属灵的锡安，最荣盛时，二者亦仅有表面与精神的分别而已。

五、万民同乐（10~11 节）

迨雅各归主，圣城复兴时，将见「万口颂主，万膝拜主」。「自日出至日没之地，无人不歌颂主」。「跪主的知识，已充满大地，如水之洋溢乎大海」。主之仆人，则不胜欢喜，不禁歌唱赞美说：「我因耶和华大大欢喜，我的心以靠神为乐，他以拯救为衣给我穿上，以公义为袍给我披上，并冠以花冠，佩以妆饰」，等语。神仆所歌之诗，亦即众人合口同唱之诗，以「主耶和华，必照样使公义何赞美，在万民口中发出」。似此万民欢呼，普天同庆，大地已除去咒诅，万物已被主取赎，神人同乐，万物复兴，此为何时呢？非伊甸园的旧观业已恢复，基督救世的功能，完全彰显的时候吗？

如此说来，本章所载，诚可为基督教进行的程序，以我基督教的发达，进步，正是先有基督耶稣，肯诞降为人，特受圣灵的恩膏，以尽其职务；但因犹太人的厌弃，即暂将犹太众人，囿于不信之中，

趁时先救异邦人，迨异邦人的日子已满，得救的数目已足时，雅各全族，即都得救。因此锡安圣城，得重复旧观，嗣后即万物复兴的禧年时代，于此时代中万民的欢呼喜乐，足以显救恩的成功，亦基督教会最后的胜利。我们今时代的信徒，将于此禧年福乐时代，得与基督同坐宝位，同享安乐，此即今时代的信徒，在于基督而有的荣耀的盼望。

讲经要题

「公义树」(三节)

- 1、何以称信徒为公义树（已在基督而成义）
- 2、此公义树为谁栽培（是耶和華所栽培的）
- 3、此公义树扎根于何处（以信心深深扎根于基督内）
- 4、此公义树有何汁浆（基督的爱与生命）
- 5、此公义树有何结果（圣经内以各等果树喻信徒）
- 6、神栽此公义树有何目的（叫他得荣）

此外一节「传福音给谦卑人」，二节「报告耶和華的恩年」，九节「与百姓立永约」，十节「我心以上帝为乐」，又「以公义为袍给我披上」，皆讲经佳题。

第四十五章 大伸祈祷（六十二至六十四章）

主的仆人以灵感的眼光，见到耶路撒冷将来的景况，并教会的胜利，则不由的诚切祈祷，希望雅各归主，神国临格的时日快到，因为以前之诸应许，尚未实验，惟知终究必要成就，锡安必有复兴之时，万民必有同归基督之期，此即基督救恩的荣光丕显，也是我们莫大的希望。

一、祈祷的原因（六十二 1~5）

神仆言「我因锡安必不静默，为耶路撒冷必不息声」，是为何故呢（诗一二二 1~9）？1、显他的公义速发光辉（1节）。2、愿他的救恩显如明灯（1节下，参四 5，六十 19；撒下二十三 4）。3、望其速得新名的称呼（2节，参六十五 15；创十七 5，三十二 28，三十三 16；启二 17，十四 1）。4、望其时日一至，主必要洗除选民的诸罪，所有雅各的子孙，必都得救。显见耶路撒冷复兴而发光，往日腐败罪恶的光景，完全过去，因而得有新名的称呼，不复为被弃者，荒芜者。昔日耶路撒冷，虽空无人，今则成为万民景仰会集之地，有如新夫妇之合好，此即神仆日夜切望者，时日一至，必然成就，决无疑议。故本处再三再四的，一连数次，言及「你必——你必」云云。

二、祈祷的勉词（6节至六十三 6）

即勉守望之人，当代祷不辍，须在城上观望世界之大局，时时警醒，「昼夜不息的，为耶路撒冷祈祷——祈祷——祈祷，直至主建立耶路撒冷，为全地所颂美」，以主曾指其右手与大能之臂而誓，一定要实行其目的，圣城虽经多年为人践踏，终必恢复兴盛。此乃耶和華由热心而行，所以代祷者，当警

醒祈祷望主速临。1、主将速临以施行拯救（10~12节）。所以当迅速预备道路，除去障碍，以备欢迎主之救赎，以锡安的救恩已到，必不再为被弃的城。2、主将速临以施行报复（六十三 1~6）。本段即以英勇的战士，赫然斯怒，力胜仇敌为喻，表明主二次临格时，如何报复以色列的诸敌，践踏敌人如踹葡萄，以致渐及衣襟，皆成红色（启十四 19~26，十九 13~15）。主之降临，既与选民有如此的关切，一则施行拯救，一则代为复仇，神的子民可不诚切祈祷，昼夜祈祷，以求主速速临格吗？所以本处言及主临格的关系，即为要勉励守望人及城众等，当恳求祈祷勿懈，直到主显然临格，建立耶路撒冷，为全地颂美之日。

三、祈祷的语言（六十三 7 至六十四）

按此处先知祈祷之语，言词极美丽，心意最热诚，足可以感格上帝，大施恩佑。1、感谢主恩（7~9节）。先知祈祷，闭口先历述神的慈爱何美德，并向选民所施的大恩慈大怜悯，视选民如爱子，保抱提携，恩恤周备，蒙恩的子女，焉得不满口欢笑的感谢赞美呢？2、自觉不配（10~14节）。神虽有莫大之恩，实不配蒙神的眷爱。但神自古以来，曾在选民身上，大施恩佑，所以先知即追溯往事，言及神如何拯救选民，出离埃及为奴之地，并如何引领选民，四十年中经行旷野，虽然选民多次悖逆，神却始终使他们进入福地，得享安息。所以此时在百姓的悖逆一方面言，虽不堪蒙神眷顾，但在神的慈爱一方面言，仍是不失盼望的。3、难中显主（15节至六十四 4）。一则求主垂顾（15~19节）。不要止息他大能的作为，和他怜悯的行事，虽然选民悖逆，耶和華神却仍是他们的父，是他们的救赎主，所以求主垂顾，不容选民存心刚愎，行走错路。一则求主显荣（六十四 1~4）。此求主大显权威，大彰义怒，穹苍而临格，令山陵皆震动，实行其权衡，判断列国，为选民伸冤，使敌人皆震惊主之大名。4、承认己罪（六十四 5~7），方言主降临之威权，旋主认罪之心，因主赏善罚恶，一秉大公，且言为罪受刑，乃往昔之常事，惟因作罪的时间太长，故生发一种疑难问题曰：「我们还能得救吗」？其自省自责之语，最宜注意，即「我们都像不洁的人，所有的义都像污秽衣服」。人之义行，在神前如污秽衣服，其罪行即更不消说了，且其认罪之末言，亦最要紧，言「无人求告你，无人奋力抓住你」，是言人求告主，当有如何的态度，即当「奋力抓住你」，不得所愿，不已于求之意。无奈当时百姓中，如此诚切求主者，竟不可多得，能不令先知为之痛泣认罪吗？5、求主施恩（六十四 8~12）。既已诚心认罪，于认罪之后，必有恳切求之语。（1）表其深信（8节）。其祈祷之语，最有滋味，一开口即言：「你仍是我们的父」，是自信他们虽然犯罪悖逆，但主仍是他们的父，主为尝丢弃他们，犯罪固然犯罪，但不能因为犯罪，就失去儿子的名分。此时于祈祷大有关系，人于神前祈祷，若不深信自己为神的儿女，其祈祷必不亲切，而且此事于人的信仰，也是很有关系，表明人既已作天父的子女，不能以有罪即失去儿女的地位，须将儿女的名位与罪过，分而论之，因为名位是名位，罪过是罪过，虽然有罪却仍是儿子，如小儿有过，却不能因为有过，即失了儿子名分，所以我们于神前祈祷，虽觉有罪，仍当称神为父，自称为子，何须口口声声，自称为罪人呢？（2）显于顺服（8节下）。言「我们是泥，你是窑匠，我们都是你手的工作」。此亦真祈祷，当有的存心与实行，即将自己完全奉献于主，让主自由在我们身上成何事，即我们为主出主意，要主如何行，不愿主随自己的意旨自由行事，实为我们祈祷心理之大谬。（3）望主息怒（9节）。人民道德的败坏，大都由悖逆而来，今既甘愿顺服主旨，故求主「不要永久纪念百姓的罪」。

如果人肯顺服主旨，主未有不饶免人罪过者。可怪异的，是神虽不纪念，人自己却不能不纪念，因为人一到圣洁的主面前，不能不立时觉得自己的污秽。(4) 与主辩论 (12~16 节)。言主之圣城已为荒场，主的圣殿已被火焚，我们列祖赞美你的所在，所羡慕的美地，竟如此荒凉，从前的圣城福地，如此寂寥不堪，耶和华如何忍得呢？我们皆是主的民，如此深受痛苦，主如何能静默呢？如此向主辩论，亦热诚祈祷者的常事。譬如圣经明言：「主是信实的，是公义的，我们若诚心认罪，主必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义」。我们于诚心认罪之后，即可向主辩论，如主不赦我们的罪，就是主「不信实不公义了」。果能如此祈祷，未有不得赦免平安者。再如关乎圣经中一切的应许，我祈祷的时候，皆可提起来向主辩论，求主一一向我们践约施恩，假若主不向我们实行，不要紧的，就是不静默的祈祷，一一昼夜的祈祷，一一感恩赞美的祈祷，一一认罪求赦的祈祷，未有不蒙主垂眷，乐意照我们的心愿，为我们成就的。

讲经佳题：六十二章 6 节「守望的人昼夜不静默」，六十三章 9 节「神与他们同受苦难」，六十四章 6 节「我们所有的义都像污秽衣服」，又 8 节「我们都是主手的工作」。

第四十六章 新世界（六十五章）

本章乃以上先知祈祷的答词，言及百姓所以遭遇困苦的原因，非以上帝不眷顾选民，乃因选民多罪悖逆之故，但神在于选民，正有远大的目的，虽一时因为选民的罪，其目的不能达到，但终究必要成其愿望，达其目的，以成功上帝对于选民并世界的大计划，即万物复兴普天同庆的新世界。迨新世界实现时，先知的祈祷就不成问题了，因为到那时代，选民的福乐，犹甲乎先知的祈祷以上呢？

一、新世界迟现的原因 (1~17 节)

自始祖方命，此两大和平之世，忽然成了万物叹息之场，所以耶稣救世的目的，固然是要拯救罪人，但是因为人罪受了连带关系的世界，也必要恢复原状呢。以世界恢复不但是万物的利益，不至再叹息劳苦，得有复兴的气象，即救赎的人类，也必因此受有无量的福乐啊。这样说来，爱我们的上帝，岂是不欲这新世界早日实现吗？乃以有种种原因，不是一时可以成功的。

1、要异邦得救 (1 节)；救世的道理虽出自犹太，但上帝不仅为犹太人的神，也是异邦人的神，自不能专救犹太，而不顾异邦，所以必待异邦人，亦领悟上帝的真理，接受基督的救恩，就是那些「素来没有访问神，寻找神的，现在神要为他们遇见，一一对他们说我在这里，一一我在这里」。考之圣经，必须迨「异邦人得救的数目已足时」，雅各全族方能得救，那新世界方能实现呢？

2、因犹太悖逆 (2~16 节)。所可怪异的，就是犹太的悖逆，虽主恒久持以仁慈，终日伸手招呼他们，可惜他们辜负主的美意，竟然常时悖逆，存心邪恶，甚至献祭拜偶，沾染恶俗，其亵渎悖逆，卑秽罪污之劣行，实是不堪言喻的。但选民一日不悔改，千禧年的新世界，必一日不能实现，必待主「照他们所行的量给他们」，而后方可以息其义怒。所可幸者，其中还有一部分遗民，仍得承受救恩，因为主刑罚之中非无区别，如言「葡萄有汁，人勿毁坏，因为福在其中」。因此雅各后裔仍得保存，得我圣

山为业，沙仑必为牧羊之地，亚割谷必为群羊躺卧之所，是主于惩罚之中仍有恩典，虽然那些悖逆为非者的结果，是深可悯痛的，连他们的名号，也必为选民指着发咒，但主的仆人，必受有新名，在于主有不尽的安慰，甚至以在主所得足乐，将以前的患难也都忘记了。是主故以犹太的悖逆，不能早达新世界的目的，然而他对于犹太家，也不是不分皂白，一律的看待啊。

二、新世界实现的景象（17~25 节）

按第十七节的话，似乎是论禧年时代以后的新天新地，于十八节又转过论禧年时代，但是禧年时代的光景，以今日的世界相比，也真是一个新世界了。所以本处所论的新世界，非必是禧年以后的新世界、乃是禧年时代，万物复兴的新世界。试按本处所言禧年时代的新世界，实在是我们莫大的希望。

1、新天地（17 节）；当日因为原祖犯罪，并历世历代的悖逆，受咒诅的天地，有时天如铜不降雨露，地如铁不产无谷，惟遍处业生荆棘，人必汗流满面，才得糊口，而且前世界都被人的罪孽染红了。迨禧年一到，连世界也必要被取赎，因为耶稣已经为世界付出重价，到了时候，这世界自然必要全归耶稣治下了。

2、新城邑（18~19 节）；禧年一到，所有一切耶路撒冷的城众，或属于耶路撒冷的子民，必要欢欣喜乐，其中再没有哭泣的声音，何哀号的声音，百姓既都有说不尽的愉快，如是主也不要乐民之乐，说「我比因耶和華欢喜，因我百姓快乐」。是神人同乐的盛况，于禧年时代方可以满足呢。

3、新生活（20~21 节）。当洪水以前的世界，人的寿命最长，皆活至数百岁（创五）。迨禧年时代，人的寿数与古时相同，既无数日夭亡的婴儿，亦无不登上寿的老者，纵百岁而死，尚曰幼伤，其所以幼伤，亦为罪孽所致。而且人于该时代不但又最大的寿数，亦必有快乐的生活，可随意建宅第植园圃，安居乐业，以享天年啦。

4、新社会（22~23 节）；于禧年时代，人必相爱而不相害，不再你诈我虞，杀戮抢夺。所以「他们建造，外人不得居住，他们栽种，别人不得食用」。此不但言人民的寿命最长，亦言该时社会之完美；因此「他们必不徒然劳碌，所产的必不遭灾害」。是良好的社会，须于主的政治以下，方能实现。今日一般社会改良家，不从主的真理入手，使恃人的世智手段，或仅能有益于社会的外表，是究不能改变社会内容的。

5、新教会（23 节下~24 节）；到那时所有的国民，「都是耶和華賜福的后裔」，因为在那时代必要万口颂主，万膝颂拜主。「晓主之知识，已充满大地，如水之洋溢乎大海」。且不但万人都成了主的子民，也是与主最亲密，「他们尚未求告，主就应允，正然祈祷，主即垂听」。可见神人中间毫无隔膜，神民所求无不适合主旨，所以未求之先，主已垂允，所谓人心即天心的真际，可于禧年时代的新教会内实现了。

6、新万物（25 节）；禧年时代，即「万物复兴」时代，以万物在亚当所失落的，都必要在基督里取赎，所以万物先知虽然叹息劳苦，一同伏在咒诅之下，「但是万物仍有指望，因为万物必要脱离败坏不再为奴，得享神众子自由自在的荣耀」。正如本处所言「豺狼必与羔羊同食，狮子必吃草如牛一样，尘土必作蛇的食物，在圣山的遍处，这一切都不伤人，不害物」。是伊甸园的旧观，可于禧年时代完全恢复，那就是耶稣的救恩完全表显，圣职完全得胜。「过犯赦免，罪恶去尽，永远的义彰显」的时候，

那就是我们日日所祷祝：「神国临格，神旨得成，在地如天」的祷文之实验，实为我们信徒莫大的希望。

总而言之，本处所言，有关千禧年的道理，虽未能论的完备，但已将禧年时代的概略，一一表显。其中所论，显然不是据事直书，绝无譬词的语气。假若禧年时代，不过是神学家理想的世界，此处所论及至不可解了，但此禧年时代的新世界，不但为圣经所明言，亦为基督救恩必有的果效，更是这叹息劳苦的世界，当有的结局。极弱新世界不成事实，非唯圣经的明言不能应验，即耶稣的救世工夫，又如何表显其大获全胜的功能呢？而且以上帝的无终而言，此世界将来有我们不可臆想的变化，也是势所必有的，吾人又何须颯颯过虑的，以为有关此禧年时代的道理，为不可凭信，因而另其解释呢？

第四十七章 结束语（六十六章）

此末章可为本段之结语，亦可为全书的结束，大旨论及旧约的祭礼可废，而新约之祭礼继与，表明救恩的要道，在于基督如何成全，并且主对于犹太的目的，虽然屡遭困苦惩责，终究必要全族蒙恩归主，以及世界的归结，将见以新天地的世界实现，但此新世界的基础，在于儿女嫩圣洁公义，而同归基督，人不顺受真道，决不得有真太平的气象，是先知最后心目中所见及的世界，非属理想，亦基督救恩当有而必有的结果，可以应验本书的要旨，即「基督的救恩」或「旧约之福音」的实际。

一、教义的究竟（1~4 节）

在本书内屡次言及选民当如何崇拜主，以及种种的不敬虔，如第一章即开宗明义的，说到宗教的腐败，所以先知于写书将毕，仍极力言及崇拜主的真义，不在仪文，而贵真诚。1、事主之地有形无形之别。先知首言主无所不在，以天为座位，以地为足凳，人手将建何殿宇，为他的居所呢？意谓耶和华不居人手所建之殿。以世上凡百材物，皆为主手所创造，人要崇拜耶和华，天地间无处不可为圣地，亦无虚不可以拜主，人如仅在有形的圣殿内，而不在无形的圣殿内，事主是徒然的。2、献奉虚之祭有心灵与物质之分。神所欢喜的祭物，就是人的「虚心与痛悔」。以「忧伤痛悔的心，神必不轻看」（本书五七 15；诗二十四 18，五十一 17，一三八 6）。使无谦卑敬畏之实意，惟恃奉献外礼，神视之与异邦人敬事偶像，殆无以异，似此仪文虽显于外表，亦根本于内心之不诚，如此事奉，焉得不为主所深恶而痛绝呢？不知礼仪的正意，原为心灵的表示，且为美事的影像，迨新约时代，美事的本体既已实现，自无须虚文的旧样，吾人事奉主，也就专贵真诚，而不在仪式了。

二、余民的将来（5~14 节）

上言犹太儿女对于宗教多重仪文，而绝少真诚，虽免重受责罚，此则言遭罚的国民中，仍有部分虔守主道，为主所爱，必留为锡安的余民。1、言余民的安慰。敬畏主者，遭同胞的逼迫恨恶，乃属常事，故先知特安慰余民，不要以受弟兄的赶逐欺辱，即灰心，到了时候，主必彰显他的光荣，施行他的公义，余民必不蒙羞，但那些逼迫人的，倒惭愧无地了。2、言余民的苦难。选民虽遭苦难，终究必有好结果，即以富人勋劳生子，言锡安必经历难苦，方能至刚荣焕新的地步，世无不勋劳而生之子，

国亦不能一日而立，所以锡安必经耶和华的陶成，始能产生一新国度。3、言余民的兴盛。余民既已经历苦难，终究必要复兴，欣喜欢乐，踊跃不胜。因主赐以平康，有若江河深而且广，又如婴儿得乳，必抱于怀，置于膝。此言显出主的盛意与雅爱，举凡一切忠心于主者，在前虽受逼迫困苦，至此时则心满意足，深得慰藉了。此余民结果一端，亦本书所论大题之一，以上既再三再四的言及，今则总而论之，使选民中遭遇艰苦的百姓，不但不至灰心，反因此有莫大的希望。

三、恶人的审判（15~17节）

此段言语虽不多，而意义却极广，言主对于世界，一切的恶人，必要施行审判，其势如风如火，最速而最猛，非人力所能抵御，亦人心所不及防备。以主怒已临，将诛灭恶人，因神鉴察四方，不分何国何族，惟视人心之从违，人意之背向，凡一切事假神食污物者，必灭尽无遗，此时万国万民，都必见主，大有荣耀权能威严之显现。

四、圣会的终局（18~21节）

1、万邦归主。时日一至，将见万国万民都要归向主，因为神要显一异迹，立一标志，使万国万族，列邦海岛，即素未闻其名之各地，以及散处极远之居民，都必要看见神的荣耀，群赴耶路撒冷，供奉主而归向基督。2、犹太归主。此时异邦诸族，既皆归命基督，犹太圣民，就更不用说了，所以到那时雅各全族，必都得救，一切散处列邦的人，所有异邦归主者，皆本敬爱选民之心，乐意资送他们归回本国，或骑马或坐轿，极有荣耀的返回故乡，复归主。此时犹太人在万民当中，极有荣耀，神要从他们中间，取为祭司利未人，专程服事上帝，此即「万口颂主」之时，亦即我主耶稣，教训门徒的祷文所说：「神国临格，神旨得成，在地如天」之日。今日的教会，虽有种种的腐败黑暗，到那时必灿烂光明，无愧「为那充满万有者所充满」的灵体了，似此发达荣耀的盛况，即基督教会的结局，我们今日对于教会的失败，时抱悲观的人，不宜从这悲观之中，看到将来的乐观，就为之欢欣庆祝吗？

五、世界的归结（22~24）

天地一新，现在的天地，必如衣服渐旧，终有废坏之时，惟神将来要另造新天新地，永无毁灭，但吾人之世界，自洪荒之以往，已不知经过几许变化，迨至无穷之将来，亦或经历几多更变，然则将来的新天地，乃吾人的世界更新，一若别有天地呢？亦或另有以世界而为新造的天地呢？按字面终局，善善恶恶必有显然的果报，凡一切敬畏主的，其后人其名号，皆与天地同永，长存不朽，而且必要敬畏主，享受安息，以至于永远，惟顽梗悖逆的罪人，至终不肯悔改者，必有永远的死亡，为他们存留，在那里虫是不死的，火是不灭的，是决无希望，且为万人所憎恶。如此说来，善人的结果，固然可以庆幸，而恶人的终局，不亦深堪痛惜吗？先知于书尾，有似言犹未尽，遂用严厉之语，以提醒警戒；使人皆早知悔改，同归基督，远避永刑，共沐主恩，是即先知最后的目的。

先知以赛亚言的预言，至此完毕，统观前后所论，如何伤痛犹太的悖逆，如何缅望耶路撒冷的复兴，对于异邦归主，言之如何确切，对于基督的太平国度，论的如何明了，更是对于基督的救恩，说的如何详尽，当事未成之先，如此的的确确的，历陈述说，谓非由天启圣示，仅凭先知个人理想的眼

光，而能如此言之不误，不是自欺欺人的话吗？

第四十八章 要义总论

本书要义，既申论基督的救恩，适与以赛亚的名义相合，所以对于基督的预言，较诸先知所述，更加详明，合前后所论，已将基督的生平——事功——教会——与国度等，描写尽致，宛如一幅美丽的图画，虽基督尚未降临，却已由此得窥基督的真相了。

一、言基督的产生

常言「耶西的本必发一条，从他的根所生的枝，必结果实」（赛十一1）。是明言基督大卫的后裔，又言「主自己要给我们一个兆头，必有童年怀孕生子」（赛七14）。是言耶稣不借人道而生，出身清洁，不沾染人大罪欲。

二、言基督的名称

书内论及耶稣的名称不一：曰以马内利（七14），即神与人共处之意；曰「奇妙策士，全能的神，永在的父，和平的君」（九6）；此外有一奇异的名称，曰枝，且其称为枝的意思，也不同：1、为耶和华的枝（四2）。2、耶西的枝（十一1；参耶三十三5，三十二15），即此二名称而言之，亦足表示耶稣为神而人，亦人而神的基督。3、称神仆名枝（亚三8），是表面耶稣的卑降。4、亦言有一人称为枝（亚六12）。是明言耶稣为人子，即后亚当。

三、言基督的先导（四十3~11）

首先论到耶稣前临的，就是以赛亚，常言：「有人声喊着说，在旷野预备主的道，在沙漠修平他的路径，一切出洼，都要填满，大小冈陵，都要削平，高高低低的，要改为平坦，崎崎岖岖的，必成为平原」。此言施洗约翰如何为主的先导，预备人心，欢迎基督。亦有神学家言，此处所论，不但关乎基督首次降临时之开路人，亦且有关于二次临时之开路人（玛四5~6）。

四、言基督的受膏

如言「看哪，我的仆人，我所扶持所拣选，心中喜悦的，我已将我的灵赐给他」（四十二1）。又言「主耶和华的灵在我身上，因为耶和華用膏膏我，叫我传好信息给谦卑儿女，医好伤心的人——宣扬神悦纳人的禧年」（六十一1~3）。所言悦纳人的禧年，固验于耶稣首次降临时（路四16~21），却更验于耶稣再来时。

五、言基督的事工

于三十五章五六节有话说：「那时瞎子的眼必睁开，聋子的耳必开通，瘸子必要跳耀如鹿，哑巴的

舌头必能歌唱」。后我主所行，果如而验（太十一5）。五十五章一节言：「一切干渴的都当就近水来」。我主果亦亲言：「人若渴了，就当到我这里来喝」（约七37）。四十章十一节说：「他像牧人牧羊自己的羊，将羔羊抱在怀中，引导那方字之牡羊」，我主耶稣亦诚为吾人的善牧。又于六十一章一二节言，「使我传福音于穷人——」等，诸如此类的话美，无一不实验于基督之身。

六、言基督的荣辱

如言「其于维昔，忧心凄凄，容颜枯槁，几不类人，见者无不惊骇」（五十二14）。「其生如草菜，萌于荒野，根株长于稿壤，容貌不扬，威仪不秩，人所共见，无艳羨之心，为人所藐视弃绝，屡遭困苦，忧心悄悄，人皆掩面而不见，藐视而不敬」（五十三1~3）。「彼受屈抑不启厥口，为人牵制，如羔就死地，——彼遭难时，人审判之，不秉公义，为民罪泪而受谴责，生命且灭于世，逞计其后乎，——人拟症之与恶人同葬，终归富者窀穸」（五十三2~9）。「然必兴起高举，造乎至上之域」（五十二13），是言耶稣必要复活升天，其既受苦以后，则心满意足（五十三11），并要为人的中保云云（五十三12）。

七、言基督与异邦的关系

基督之有关于异邦，其最要者有三：1、为异邦人的救主。如九章一二节有言：「越在畴昔，西布伦拿弗他利，沿海之地，约但河滨，异邦人的加利利，——必得荣耀，处地幽暗的子民，必见大光，居死地阴翳者，有光照耀他们」。又五十二章十五节言：「他必要洗净许多国民，使君王闭口无言，因未曾传于他们的他们必看见，未曾听见的，他们要明白」。2、为异邦的君王。如言：「耶西的根将立为万民的大旗，外邦者将兴起，外邦人都有要仰望他」（罗十五12）。并言「将立他为君，命令万国」（五十五4）。但其实行为王时，尚待神国临格时代啦。3、为异邦教会的元首。按异邦归主。并非奇妙之事（罗九24~33，十19~21），其奥妙处，在隐藏于神心中的美旨，令犹太与异邦，皆在基督内合为一体，无所谓犹太异邦之分，此实奥妙中的奥妙。

八、言基督徒所受的灵感

以赛亚论及基督的圣灵，将如何厚赐于万人，言之甚详，如言「等到圣灵从上浇灌我们，旷野必变为肥田，肥田必变为树林」（三十二15）。我要将水浇灌口渴的，将河浇灌干旱之地，我要将我的圣灵，浇灌你们的后裔，将我的福，浇灌你们的子孙（四十四3）。「我必与他们立约，我所赋与他们的圣灵，传与他们的圣言，他们口必诵不辍，爰及子孙，历世弗替」（五十九21）。因此我们可以「从救恩的泉源，欢然汲水」（十二3）。以一有水涌于旷野，有河流在沙漠（三十五6）。「凡口渴的人，都可以就近水来」（五十五1）。在昔耶和華传道时，不曾不呼而特呼的说：「人若渴了，皆可到我这里来喝，信的人，将如经上所言，必要从他的腹中流出活水的江河来」吗？可见此灵恩，是极丰满的。

九、言基督再临之审判

以赛亚常言：「其具大力，衣丽服，染血淋漓——其衣甚褐，若践酒榨，——盖以其震怒蹂躏异邦，以致血污衣襟」（六十三6；参启六16，十四18~21）。此乃谓基督二次再临所施行的审判，约翰亦证引

此言，以写其再临之状，而言其依据有名，书之曰：「万王之王万主之主」云（启十九 11~12）。

十、言选民之归服基督

以色列人今日所以顽梗难化，乃为待异邦人得救之数已足，而后以色列家始能全数得救（罗十一 25）。如以赛亚言：「将有救主出自锡安，为要消除雅各一切的不义」（五十九 20；罗十一 26）。又言「我除掉他们罪过的时候，立此盟约」（二十七 9；罗十一 27）。因为神视以色列人如赤子，决然不能忘记他们（四十九 14），所以主所救赎的民，必归回，歌唱来到锡安，永乐必归他们头上，他们必得欢喜快乐，忧愁叹息尽归乌有（五十一 11），且「异邦人必将尔弟兄从列国中送回，使他们骑马坐车，成轿骑驴骡子，或独峰驼等，来到我的圣山」（六十六 20）。因为主将伸手拯救遗民，使他们从散处的各国，与各海岛归回，一一号召以色列与犹太流亡的众人，自地的四极而至（十一 11~16）。

十一、言基督的和平政治

及至「末时，主殿的山必高出山之巅，一一律例自锡安而出，耶和華的命令，自耶路撒冷而发，列国纷争为主平治，使以刀为犁，化戈为镰，不相攻伐，不尚武事」（二 2~4）。因耶西的苗裔，将奠定国基，安享太平。「秉公行义一一以公义为腰间绅，以诚实为身上带」（十一 3~5）。「耶路撒冷居民，不胜喜乐，哀哭之声不闻于耳」（六十五 18~19）。斯时何时，非神国临格之时吗？

十二、言万物的复兴

万物在于亚当所受的咒诅，非无消除的盼望（罗九 19~21），因为时日至，必将以基督的救赎而复兴，当是时，将见「狼与羔同居，豹与羊同群，肥畜与狮子同处，三尺之童可以牵引，牛熊同食，其子同伏，狮将吃草如牛，一一因为晓主的知识，必要充满大地，如水之洋溢乎大海」（十一 6~9）。且在那时，「无夭折之年，不得寿终者，百岁而死犹以为幼，未至期限而死的，尚为受咒诅之罪人，人必建宅第以栖身，植葡萄园而食果一一所为者不徒劳，所生者不夭亡，狼羔共食无害，狮将吃草如牛，蛇食尘以果腹，遍我圣山无所为害」（六十五 20~25）。或言此乃恶人改化的寓意，要知万物在亚当所损失的，若不能在基督而取赎，如何可以表显基督无量救恩的化力与功能呢？

由是以言，以赛亚书论及基督的救恩，可为详尽，言本书要旨，为「基督的救恩」，当无不谓然。吾人读此书，真如站在荣耀施恩的宝座台前，不但由此可以窥见上帝对于救世隐秘的美旨与计划，也是因此身手上帝不尽的慈爱与恩惠，可藉以进入基督荣光的救赎与快乐，能不叫我们欢欣踊跃的，称谢主恩不置么。一一贾玉铭《以赛亚讲义》