

# 神的帐幕在人间(下册)

## 目录:

- 01 第十五章 “若有人献供物给耶和华”
- 02 第十六章 燔祭——寻求悦纳的完全奉献
- 03 第十七章 素祭——满足神的属天生活
- 04 第十八章 平安祭——恩典中的交通
- 05 第十九章 赎罪祭——神的救赎
- 06 第二十章 赎愆祭——恢复交通
- 07 第二十一章 耶和华的节期——神永远计划的缩影
- 08 第二十二章 逾越节——羔羊之血的拯救
- 09 第二十三章 无酵节——脱离罪的生活
- 10 第二十四章 初熟节——基督的复活
- 11 第二十五章 五旬节——教会的建立
- 12 第二十六章 吹角节——神的百姓被招聚
- 13 第二十七章 赎罪日——以色列人全家得救
- 14 第二十八章 住棚节——国度的显现

(上册编录在「出埃及记」)

## 第十五章 “若有人献供物给耶和华”

利未记1:1-2

会幕立起来了，作祭司的人选也有了，神与人的交通就有可能恢复了；所以，神在会幕中呼召人来到他面前，实际地享用与神交通，实际地经历与神同住——这是充满恩典的事，且在神的安排下成了事实；所以利未记一开始就记录了神在会幕中呼召人。

“利未记”这个名字是七十士译本最先采用的，原来不叫利未记，而叫“神呼召”；它记录了神在西乃山下的会幕中向以色列人发出的呼召——那是神在人中间向人说话。

神不单要住在人中间，也要向人说话，并愿意听人向他说话；神乐意亲近人，也欢喜人亲近他。神在会幕中的呼召正是叫人来亲近他，会幕的设计和建造也是为着使人亲近他；借着会幕的预表，神把他乐意与人亲近的心意真切地表达了出来。为了使人能亲近他，神作出了最大的舍弃和最美的预备；现在条件具备了，神就呼召人进到他面前来。

神愿意人亲近他，这一点是毫无疑问的；他做了许多的工，使人可以亲近他，这也是不争的事实。然而，人亲近神的难处不在神的一边，而在人的一边——人自己的难处使之难以与神相亲；所以神在呼召人的同时也告诉人怎样解决亲近神的难处——人若照着神的定规去做，他的难处就除去，他与神的关系就正确了；这样，神就可以住在人中间，与人交通，与人联合，在人的身上恢复他起初造人的目的，使人成为神荣耀和权柄的出口，从而使神永远的心意得以成全。

利未记的内容就是神让人看见，人该做什么，以及如何去做，从而建立并保守他与神的交通。会幕的建造是神为人所做的事，是神主动；利未记的内容则是人该向神做的事，尽管人所做的仍要依照神的定规，却是要求人主动——人主动地爱慕、亲近那位赐恩的神，从而照着神的定规而行，使亲近神的心愿成为事实；借着做神所定规的事，人便得以在神的面前成为圣洁，并且保守在神面前的圣洁，使人活在神的脸光中享用他。

利未记最基本的内容就是五祭——没有这五种祭，利未记的全部内容就不可能成为人生活的实际，连被拣选作祭司的人也不能真正作祭司；有了这五种祭，人在神面前的难处就完全解决了，祭司就实际地出现在神百姓的中间。我们要注意，神在会幕中首先说的话就是启示这五种祭，然后才根据这五种祭来膏立祭司；所以，五祭是解决人在神面前难处的根据，人若主动献祭，这五祭的果效就使人在神面前可以坦然。

“你们中间若有人献供物给耶和华”

会幕立起来了，去往神面前的路预备好了，剩下的问题就是——人愿不愿意去；只要愿意去就可以去，不象从前愿意去也无路可走。人愿不愿意去是一个很重要的问题；神不想勉强人，他愿意看见人甘心拣选到他面前来；若非甘心、真心地来到神面前亲近他，只在外表照着神的定规做一个样，那完全没有意思，也不会有果效。

“若有人献供物”

这话不是命令，而是描写一种情景：人看见自己的需要，也看见神所预备的恩典，里面生发出感动和催促，要献供物给神；这样的奉献是甘心的。从里面做的纔是真实的，只有外面的行动不是真实的；“因为外面作犹太人的不是真犹太人，外面肉身的割礼也不是真割礼；唯有里面做的纔是真犹太人，真割礼也是心里的。在乎灵，不在乎仪文；这人的称赞不是从人来的，乃是从神来的”（罗2:28-29）。同样，献供物也要从里面做，不要做在人面前来换取称赞；要单单地满足神的心，讨神的喜悦。

这一点非常要紧，献供物的人向神的心意必须正确，否则他献的祭不单不蒙神纪念，反倒惹动神的怒气，成为可憎的；以色列人曾经做过这样愚昧的事：“耶和华说：‘你们所献的许多祭物与我何益呢？公绵羊的燔祭和肥畜的脂油我已经够了，公牛的血、羊羔的血、公山羊的血我都不喜悦；你们来朝见我，谁向你们讨这些，使你们践踏我的院宇呢？……月朔和安息日并宣召的大会也是我所憎恶的，做罪孽又守严肃会我也不能容忍；你们的月朔和节期我心里恨恶，我都以为麻烦，你们举手祷告我必遮眼不看，就是你们多多地祈祷我也不听。你们的手都满了杀人的血’”（赛1:11-15）。献供物之人的心意若是不对，无论他怎样做，即使完全照着神的定规去做，结果仍然是使神厌烦的。神在旧约时代没有明说“神是个灵，所以拜他的必须用心灵和诚实拜他”（约4:23-24）；但这原则在那个时代还是明确的——人向着神的心对了，他在神面前所献的供物就成了他蒙福的根据。

## “给耶和華”

獻供物的對象必須準確，這是很嚴肅的事；對象若不準確，獻祭就成了可憎的事。神是獨一的神，除他以外再無別神，所以獻祭給耶和華以外的假神都是極其嚴重的錯誤，是大大得罪神的。以色列人多次偏離耶和華，拜偶像；他們沒有停止獻祭，却不是獻給神。獻祭人的心意要正確，獻祭的對象也要正確，兩樣都必須正確；只要其中有一樣不對，獻祭就成了犯罪（參何8:11）。

我們現在當然不會拜泥塑木雕的偶像，但這並不說明我們所敬拜、事奉的對象就一定對！我們太容易以別樣的事物代替神，甚至以神的工作代替神；我們若多讓主光照就必看見，理想成了我們的神，聚會成了我們的神，敬重的人成了我們的神，熱心、愛好、人的稱贊……，許許多多主以外的人、事、物都成了我們的神！我們的服事就是為滿足這些人、事、物，這樣的獻祭是不蒙神記念；切記，敬拜、事奉的對象必須正確——只能單單地向着神，不能讓別的代替神。

## “要從牛群羊群中獻牲畜為供物”

在獻祭的事還未進入正題以前，神先要求人把心意預備好；只有在正確的、準確的心意上所做的，纔能被取用，纔能得到神預備給我們的各樣恩典。

一個願意來到神面前親近他的人還要再留心一件事，就是把神所指定的供物獻給神；這事和前兩件事同等重要。人不能說：“為什麼神不允許我把以為好的帶來獻給他呢？我能把比神所指定的更貴的供物獻給神，我所要獻的比神所要的好得多了。”神指定了供物，一方面是要借着這些供物預表基督，另一方面也是要求親近神的人學習接受他的權柄；人在神面前的失落就是因為不承認、不接受神的權柄，喜歡自己定意，所以人是否接受神的權柄就成了他是否真的願意親近神的標志。

神把人的心意全面地預備好，然後才說明人在他面前該做的是什麼。

## 五種祭——基督的所是和所做

尋求親近神的人一定會發現自己有多方面的缺欠，不解決這些缺欠，我們親近神的心願就不能達到；感謝神！他照著我們的缺欠為我們預備了五種祭，每一種祭解決人的一類缺欠，五種祭解決了人在神而前全部的缺欠。這五種祭按著啟示的次序是：燔祭、素祭、平安祭、贖罪祭和贖愆祭。

## 啟示的次序是根據神的需要

罪是阻擋人親近神的基本難處；人要親近神，首先就必須解決罪的問題，這是我們的經歷——先解決罪，我們纔能親近神。象啟示會幕一樣，神並未按著人的需要作為啟示的次序，而是根據他的心意作為啟示的次序。若是從人的需要來啟示，則剛好和神在這裡啟示的次序顛倒：先是贖罪祭（包括贖愆祭），然後是平安祭、素祭，最後纔是燔祭；但神沒有這樣做，而是根據他的需要來啟示——他需要這樣的人來親近他：“那真正拜父的要用心靈和誠實拜他，因為父要這樣的人拜他”（約4:23）。我們該注意，神需要那些合他心意的人來親近他；因此，凡願意親近神的人都必須知道怎樣預備自己來親近神。

燔祭表明了神悅納人，但親近神的人必定要愛慕神的喜悅，樂意把自己的權柄完全交出來；素祭表明了親近神的人必須活出象神的生活。以上兩個要求都很高，人自己做不出來；為此，神就借着平安祭的恩典幫助人滿足神的要求。再者，神借着贖罪祭把人帶進救贖里，使人可以有資格享用恩典，得以被造就成神所要得着的人。這個次序一反轉過來就是人所經歷的次序；但是神願意親近他的人注

意神的需要，以神的心意作为我们亲近他的目的，而不是满足于得着可以亲近神的资格。所以帖前4:3说：“神的旨意就是要你们成为圣洁。”彼得前书2:9也说：“唯有你们是被拣选的族类，……要叫你们宣扬那召你们出黑暗入奇妙光明者的美德。”腓立比书2:15-16更清楚地说：“你们显在这世代中好像明光照耀，将生命的道表明出来。”

#### 主的所是和所做

献祭是神在律法下赐给人亲近他的方法：人借着祭物满足神的心意，神也因着祭物来悦纳献祭的人。希伯来书一再告诉我们，“律法是将来美事的影儿”，只是预表那美事，并不是美事的本体；所以，献祭或祭物本身并不能满足神的要求，只是祭物所预表的美事纔能满足神。“凡祭司天天站着事奉神，屡次献上一样的祭物，这祭物永不能除罪；但基督献了一次永远的赎罪祭，就在神的右边坐下了，……因为他一次献祭便叫那得以成圣的人永远完全”（来10:11-14）。

祭与祭物都预表着神的儿子耶稣基督，表明了他的所是和所做；神的话也明明指出：“耶和华以他为赎罪祭”（赛53:10）；“所以基督到地上来的时候就说：‘神啊，祭物和礼物是你不愿意的，你曾给我预备了身体；燔祭和赎罪祭是你不喜欢的，那时我说：“神啊，我来了为要照你的旨意行；我的事在经卷上已经记载了。”’以上说‘祭物和礼物，燔祭和赎罪祭，是你不愿意的，也是神不喜欢的（这都是按律法献的）’，后又说‘我来了为要照神的旨意行’；可见他是除去在先的，为要立定在后的”（来10:5-9）。献祭的事是神所定规的，却又是神所不愿意、不喜欢的；这岂不是矛盾吗？原来在神的旨意显明以前，他暂且用献祭的事来表明自己的意愿，但祭的本身并非他的意愿，只是在时机未成熟以前，神暂时用以表明他意愿的方法；这个方法不能真正满足神的心意，所以说不是神所喜欢的。献祭既然是暂时表明神意愿的方式，就存在着时间的限制，不能长久存留；等到献祭所预表的主耶稣来了，献祭的事就停止了。那时主自己成了祭物，也成了各样的祭；他是燔祭，也是素祭，又是平安祭，并且是赎罪祭和赎愆祭。他是祭物，他有足够的条件来满足神的心意；他是祭，他所完成的全然解决了人在神面前的难处。

#### 五祭表明了主耶稣五方面的供应

除了素祭，其余四个祭的祭物都以牛或羊为主；既是同类祭物，为什么要分成几个不同的祭呢？这个问题很有意思。简单来说，人在神面前的缺欠是多方面的，所以神为人预备了多方面的恩典，从各个方面供应人的需要；所以，虽是同样的祭物，却因献祭的方法不同，就成了不同的祭，它们各自有着不同的属灵意义和内容，用以满足不同的需要。

主耶稣既是祭的中心内容，又是无限丰满的，所以没有一个祭可以把他的丰满完全表明出来；为此，神借着五个祭来表明基督带给人的丰满供应。我们若留心就可以发觉这五个祭分成了两大类型：第一类是前三祭，是基于主的吸引而有的；第二类是后两祭，是基于人受了光照而有的。燔祭表明了神是荣耀丰满的赐恩之主，素祭表明了荣美的属天生活，平安祭表明了神无限的恩典，这些都吸引人要来亲近神；赎罪祭和赎愆祭则是人看见自己在神面前的亏欠，因而来到神面前寻求怜悯。不管是因着神的吸引，或是因着人蒙了光照，凡到神面前来的人，基督都成了他们完全的供应。——王国显《神的帐幕在人间》

## 第十六章 燔祭——寻求悦纳的完全奉献

利未记1:3-17

燔祭表明了神对人的悦纳（参利1:3），并且悦纳到一个地步，象悦纳自己怀里的独生子一样；燔祭实在是非常大的恩典，不仅说明了神悦纳人，也说明了神对人的悦纳是毫无保留的。但在另一方面，人要得着神的悦纳还有难处，因为他不具备蒙悦纳的条件，他的罪把自己与神隔开了；就算神愿意悦纳人，人也没有可能接受神的悦纳。感谢神！燔祭同时指出了，人本身虽然不具备蒙悦纳的条件，却可以凭着祭物接受神的悦纳。燔祭表明了神悦纳人的事实，也是神悦纳人的方法；人必须得着神的悦纳，不在神的悦纳里就一定在神的定罪里。

三种祭物——“这是我的爱子，我所喜悦的”

燔祭之所以能使人在神面前蒙悦纳，因为神以燔祭的祭牲来代表献祭之人——祭牲在神面前蒙悦纳，献祭的人也就因着祭牲蒙他悦纳；祭牲在神面前是对的，献祭之人在神面前也就对了。我们不可忘记，献祭之人的心意必须正确，然后把正确的祭牲带到神面前；这样，不管献祭人的背景和实况如何，他献给神的祭牲正确了，他就因着正确的祭牲在神面前正确了。比方说，有一个人灵里很黑暗，很受捆绑，甚至不敢抬头仰望神，但他心里却爱慕神的悦纳；于是他就献一个燔祭，若他所献的祭牲是正确的，神就决不会因他里面的昏暗而不悦纳他，相反，神要使他从昏暗中苏醒过来，完全地悦纳他。

所以，祭牲的正确与否是燔祭的关键；燔祭如此，其他四种祭也是如此——献祭首先要注意的是祭物。什么叫作正确的祭物呢？简单来说，就是神所指定的祭物，也即合神心意的祭物。神指定了一些祭物，这些祭物都带着预表的性质，是从不同的属灵意义上指着主耶稣基督；所以使用正确的祭物，就是以主耶稣基督为凭借——献祭之人因着主耶稣基督蒙了悦纳。

没有残疾的公牛——顺服父而忍受劳苦的主

没有残疾是对作祭牲的公牛唯一的要求，大一点或小一点都没有关系，要紧的是不能有残疾，连一点点也不准许有；只要有一点点残疾，就没有资格作祭牲。这样严格的规定乃是因为祭牲表明了圣洁无瑕疵的主耶稣，这个表明绝不能错；因为只有完全圣洁没有瑕疵的主耶稣纔能成为“神的羔羊，背负世人罪孽的”，也只有主耶稣是完全圣洁没有瑕疵的，他在神的眼中全然可爱，可蒙悦纳，叫那些借着他到神面前去的人也得着同样的悦纳。

牛的性情是耐劳苦，一生为人服劳役，更以它的身体来供应人作食物，作用具；它是完全忍受了生活的难处，顺服了它的主人，竭尽了所能和所有。牛的性情恰恰表明了主的顺服和劳苦——他照着父的定意降卑自己，在人间作了服事人的。马可福音表明了主是一个仆人，服事别人到一个地步，连饭也没有时间吃；劳苦到一个地步，众人都安歇了，他仍然清心地与神交通，支取服事的力量，来承担第二天的服事。他全然地摆上自己，忘我地服事人；受人同情的时候他固然服事人，受人反对辱骂的时候他依然忍受着继续服事人。他为着讨父神的喜悦而忍受各样辛劳，要成就神为人预备的各样好处；这样的主耶稣在神眼中实在宝贵，实在可爱。

在以色列人的牲畜中，价值最高的就是公牛；燔祭中的公牛正表明神付出了最重的代价来悦纳人，连交出怀中的独生子也在所不惜，为要使人得蒙悦纳。因此，凡爱慕接受神悦纳的人，也该甘心付出重大代价，为要寻求神的悦纳。

#### 公羊——绝对柔顺的主耶稣

在神眼中，舍己劳苦是主耶稣诸多美德中的一件，羊则表明了他在父眼中的美丽；羊喜爱清洁的性情和洁白的羊毛都表明了神儿子全然圣洁的生命和不受沾染的生活。主在地上度过了三十多年，在这段作人子的年月里，他所流露的正是那叫人满得供应的生活和领人离地向天的恩言；这些都是圣洁生命的流露。羊毛在圣经中是全然洁净的记号（参赛1:18）；羊作为神儿子的预表，正说出了他圣洁的性情满足了父的心——父能借着他爱子的圣洁来遮盖寻求他之人的不洁，并使他爱子的圣洁成为他们的圣洁。

羊的柔顺是令人喜爱的；主耶稣默然顺服父神，使父神喜爱他如同人喜柔顺的羊一样。以赛亚书53:7所描述主的柔顺把父的心吸引住了，是父所喜悦的；他从不顶撞，从不拒绝父的旨意，即使父要他接受致命的摧残，他也默默接受：“他被欺压，在受苦的时候却不开口；他象羊羔被牵到宰杀之地，又象羊在剪毛的人手下无声。”柔顺的主使父的心喜悦，也使爱神的人心里羡慕。

#### 鸟——属天族类的源头

鸟类真正的生活范围是离地的，是属天的。主为我们来到地上作人子，切实地在地上生活了三十余年，却从不受地的限制，活出了“人活着不是单靠食物，乃是靠神口里所出的一切话”的实际；他不象世人在被人忘记时自怜，反倒在被弃绝时喜乐，高声地赞美神（参太11:25-26）。他眼中所看的越过了地的限制，联结在父的美意里；地不能捆绑他，也不能影响他，因他完全活在属天的境界里，而非活在属地的平面上。他是属天族类的源头，凡进到他里面的都成了“天上的国民”（腓3:20）。

作祭物的鸟是斑鸠或雏鸽，它们的眼睛是常向上望的，这是仰望神的动作；尤其是雏鸽，不单仰望等候，而且时常依靠。主耶稣虽为人子，其言行却完全根据父神，他仰望、等候、依靠父，一点不凭借自己（参约5:19-30）；他把属天族类的品格都活出来了，把父的喜悦吸引在他的身上。

#### 要把一切全烧在坛上

燔祭主要是为着人寻求神的悦纳，而神悦纳的是整个人，不是人的某一部份；若是人只有一部份能叫神悦纳，神就不会悦纳这个人，也不能悦纳这个人。要寻求神的悦纳，就必须整个人地寻求，人若不承认自己整个人都需要蒙悦纳，就是自以为还有可悦纳的部份，这乃是不认识自己；一个不认识自己的人不会感觉需要神的悦纳，也不会寻求神的悦纳。

所以燔祭是一个完全献上的祭，献祭的人不为自己留下一点；这样的献上就得着神的悦纳。罗马书12:1所说的“将身体献上当作活祭”的那个祭就是指着燔祭说的；人完全地奉献自己，承认自己完全属于神，要绝对地顺服神的权柄，这就是燔祭。把自己作为燔祭献给神的人，神一定悦纳他。

燔祭也带着赎罪的功效，但这不是主要功效（真正解决罪的乃是赎罪祭），而是叫献祭的人更纯净地摆在神面前，好得着完全的悦纳（参利1:3-4）。我们在神的眼前常带着一些不完全，或是心思里有一些东西脱不开，或是生活上有一些事物甩不掉，这些都造成我们在神面前的亏欠；当我们寻求神悦纳的时候，神就借着燔祭除去我们的亏欠，使我们可以完全得蒙悦纳。

他要按手在燔祭牲头上（利1:4）

献祭的人要把祭牲带到会幕门口，按手在燔祭牲的头上。要了解这个动作，就要留心按手的意义；明白了按手的意义，我们就懂得为什么要按手在燔祭牲的头上。

圣经上有关按手的记载有三类，按手的动作一样，所表明的属灵意义却不尽相同：

1.按手是为着祝福或祷告（创48:14；徒8:14-17;9:17）。

2.按手是承认神所显明的职份（徒6:6；提后1:6）。

3.按手是表明联合或交通（徒13:3）。安提阿教会为巴拿巴和扫罗按手不是为着差遣（差遣是圣灵所做的工），而是表明同心、联合；巴拿巴和扫罗出外传福音时，全教会在灵里和信心里与他们一同出去。

在祭牲头上的按手显然表明了联合——借着按手，献祭之人与祭牲联合了；祭牲成为献祭之人的代表，祭牲所有的就是献祭之人所有的，祭牲所做的就是献祭之人所做的（这也是上文提及祭牲必须正确的原因）。人在神面前是被定罪的；当人与祭牲联合的时候，祭牲的死就是献祭之人的死。祭牲在神眼中是美的，是可悦纳的；一旦祭牲与人联合，祭牲的美就成了人的美，祭牲的可悦纳就成了人的可悦纳。这祭牲当然是指着神的儿子；我们因信与主联合，他受审判就是我们受审判，他的死就是我们的死，他的复活就是我们的复活（这正是浸礼所表明的恩典）。因着联合，我们就是与主同死、同埋葬、同复活；不仅如此，我们还与他一同坐在天上。

赞美感谢主！与主的联合使我们有份于主的所是和主的所做，这就是献祭之人要按手在祭牲头上的原因；让祭牲担当献祭之人的缺欠，让献祭之人承受祭牲的完美。啊！我们能给主的就是罪的重压和痛苦，而主给我们的却都是荣耀和华美；感谢主！即便如此，他仍然十分乐意地与我们联合。

他要在耶和華面前宰公牛（利1:5）

按手以后，他要亲手宰杀祭牲（只有鸟是祭司代杀，牛和羊都是献祭之人亲手宰杀）。神要求献祭的人亲手宰杀祭牲，一方面是让人自定己罪，承认自己在神面前本是该受咒诅的，现在却因着与祭牲联合，由祭牲来承受咒诅；承认自己该受定罪，就是承认神的公义和权柄。另一方面是使献祭之人认识祭牲完全是因他而受苦；祭牲若不死，他自己就必定死，祭牲乃是替人受死。这祭牲是指着主耶稣——他的受苦、被杀，全是因着我而发生；是我叫主受苦，也是我使主被杀。

人要“在耶和華面前”杀祭牲，表示这不是做给人看的，而是做给神看的；神要看人里面的光景，他鉴察人的肺腑心肠，没有一件事在他面前不是赤露敞开的。所以，人寻求神的悦纳不是凑热闹，也不能模仿别人；他必须是实实在在地做，摆上自己整个的身心，因为他是做在耶和華面前——这是轻慢不得的；这样在神面前寻求悦纳的人，一定能得着神的悦纳。

把血洒在坛的周围

无论以牛或羊或鸟作祭牲，祭司都要把祭牲的血洒在会幕门口坛的周围（参利1:5,11），或让血流在坛的旁边（参利1:15）；祭牲的血必须与坛发生关系，而且必须是会幕门口的那座坛。这个定规的意义很明显——要借着血满足神公义的要求，从而打通到神宝座前的路；这血的痕迹长久留在坛上，使人到神面前的路得以敞开，与神的交通也不会停止。我们主所流的血就是这样永远替我们打开了一条又新又活的路，引我们进入至圣所，直引到施恩宝座前，去接受神的悦纳。

“那人要剥去燔祭牲的皮”（利1:6）

“那人”二字再次强调了主因我们而受苦的事实；“那人”就是献祭之人，他要把祭牲的皮剥掉。祭牲的皮就是祭牲的荣耀；祭牲本是没有残疾的，一旦皮被破坏就有了残疾，所以皮标志着祭牲的荣耀和完美。

主原是与神同等的，他的荣耀和华美也是至高的；但是他为着我们成了无佳形美容的卑微之人，受尽了欺凌和辱骂，连被挂在十字架上的时候，人的讥诮还不放过他。荣耀的主竟成了被人污辱的对象！谁使主落到这样可怜的地步？当我们恭读主被钉十字架的历史时，往往想当然地以为自己没有责任，全是那些不信之人所做之事；但剥祭牲皮的定规明明指出了主的荣耀是被我们撕下的，主的完美是被我们破坏的。啊！主，赦免我，怜悯我，是我令神受尽了惨酷的对待，神却因着爱我而甘心接受那无理的摧残；主，叫我不忘记神的大恩与大爱。

“献燔祭的祭司无论为谁奉献，他要亲自得着他所献的燔祭牲的皮”（利7:8）；这表明主舍弃了荣耀就得着更大的荣耀。祭牲是主，祭司也是主，他作为一个罪犯被处死，一切荣耀都被剥夺得干干净净；但是有一件稀奇的事在天上发生，启示录第5章所描述那天上的大敬拜正是因着主的受死而发生的：“你配拿书卷，配揭开七印，因为你曾被杀”（启5:9）；“‘曾被杀的羔羊是配得权柄、丰富、智慧、能力、尊贵、荣耀、颂赞的。’我又听见在天上、地上、地底下、沧海里和天地间一切所有被造之物都说：‘但愿颂赞、尊贵、荣耀、权势，都归给坐宝座的和羔羊，直到永永远远。’”（启5:12-13）。主的死在人看来是羞辱，却成就了神的计划；他虽然被人剥尽了荣耀，神却“将他升为至高，赐给他那超乎万名之上的名，叫一切在天上的、地上的、地底下的，因耶稣的名，无不屈膝，无不口称耶稣为主”（腓2:9-11）。

主把他自己放上祭坛，神却把无限的荣耀给他；我们剥去了主的荣耀，神就把更大更高的荣耀赐给主。感谢主！他为我们舍了荣耀，而他得着荣耀的时候却叫我们与他同享荣耀，与他一同显在荣耀里。看到这里，我们向他更深地俯伏敬拜，更多地爱他我们的主；他的所是叫我们倾倒，他的所做叫我们爱慕。

“把燔祭牲切成块子”（利1:6）

把燔祭牲切成块子也是“那人”动手作的，我们不再从这一方面来看，而要从另一方面来看这个问题。

按神的定规，燔祭是整个地完全献上，自己毫无保留；但我们的经历却不尽如此，我们不介意大体上奉献自己，却在碰到具体事情的时候为自己多有保留，而非真实地、完全地献给神——我们的奉献是有条件的。主的献上是真实、完全的献上，是整个人的献上，全身的每一部份都献上，每个细胞都献上；他没有留下什么，连死和阴间的污秽他也不惜接受——把燔祭牲切成块子就是指主在神面前的彻底奉献。

献祭之人亲手把祭牲切成块子，就是表明他自己也乐意这样奉献——身体固然献上当作活祭，身上的肢体也要一件一件地作为义的器具献给神（参罗6:13,19）；全身献上，各个肢体也献上，这样的献上纔是彻底地完全献上，纔是神所悦纳的燔祭。

脏腑与腿要用水洗（利1:9）

祭牲的脏腑是以属地之物为生命供应的肢体，腿是奔走属地路程的肢体。我们的主虽曾在地上生



活，却不以属地的供应为喜乐，为满足；他虽在地上奔跑，却不走在属地的道路上，而是走在十字架的道路上，那是把人引到天上的道路。主在父眼中看为宝贵，因为他的里面没有属地的追求，他的外面没有属地的事物；他里里外外一点属地的气味也没有——这就是洗净祭牲的脏腑和腿的意义；主是这样不沾染地，寻求神悦纳的人也该存着这样的心志在地上生活。

#### 一切全烧在坛上

燔祭是完全献上的，虽然被切成了一块一块，仍然是全数献上；一次献上就永远献上，不再收回，因为全都烧在坛上了。我们的经历常常达不到燔祭的要求，多少次向神表示要完全献上，又多少次从神那里收回了奉献；这就不是奉献，不是燔祭。主的献上是完全的献上，他全然交出自己，毫无保留，连一点也不为自己留下；正象以赛亚书53:12所说“他将生命倾倒”，意为把魂也倒了出来，就是把自己全部倾倒出来。

燔祭牲要在坛上烧成灰（利6:10），就是什么都没有了——荣耀没有了，原来的形状没有了，连存在也没有了，整个自己都没有了；这就是燔祭，一丁点都不留下。其他的祭都有留下不烧的，唯有燔祭是悉数烧尽，彻底失去自己，再没有自己，只留下神的喜悦；这就是燔祭的实意。主献上自己作为燔祭，叫我们有了蒙神悦纳的条件；历代以来，神的许多儿女献上自己作为燔祭，叫我们到今天还享用着神从他们身上流出来丰富的属天供应——自己没有了，神就能大大彰显。

#### 十字架的果效（利1:15-17）

在燔祭中，牛和羊的处理方法大体相同，只有鸟的处理方法有一点差别；这一点差别表明了一件重要的事实，也是一个重要的属灵功课。

以鸟为燔祭牲，不必献祭之人动手宰杀，而是由祭司完全执行；这也许是因为鸟代表了属天的生命——属天生命的献上该由预表主自己的祭司来执行，主是“借着永远的灵将自己无瑕无疵地献给神”（来9:14），他甘心地献上，把自己毫无保留地交出来。

要注意的还是杀鸟的方法：“祭司要把鸟拿到坛前，揪下头来，……要拿着鸟的两个翅膀，把鸟撕开，只是不可撕断。”这不就是主在十字架上被杀的形像吗？一点不错。原来燔祭就是十字架的果效——十字架上所流出的爱吸引我们把自己献上，当作活祭，十字架的对付叫我们献上的心愿成为实际；没有十字架的对付就不可能有燔祭，十字架的对付把人的自己破碎，燔祭的实意纔能成为事实。主在十字架上把自己作为燔祭献上，我们也求主留我们在十字架上，好使我们成为真实的燔祭献给神。

#### 献与耶和華為馨香的火祭（利1:9,13,17）

把祭牲的肉烧成灰烬，那气味在人的感觉里不算馨香，但在神却是馨香的火祭；这固然表达了“神的意念高过人的意念，神的道路高过人的道路”，同时我们也必须记得：神是察看人内心的——肉香的气味吸引人，肉焦的气味却令人难受，但神全不看这些，也不受这些影响；肉的香与焦是人的感觉，神却以他的圣洁、公义、荣耀和权柄作为衡量事物的依据。在燔祭中，神所看重的是祭牲的完美和全然献上的可贵，也看重人寻求他悦纳的宝贵心意；这些在神眼中都是使他喜乐的。所以，当燔祭焚烧的时候，神以那气味为馨香，也以那过程为享用；燔祭使神得着满足，那实在是献在神面前的馨香之祭。

#### 燔祭的火不熄灭（利6:8-13）

祭坛上的火要常常烧着，从晚上到天亮不可熄灭；这是在燔祭条例中特别定规的。其实别的祭也是在坛上用火烧的，但神在燔祭的条例中特别吩咐：坛上的火不可熄灭；这有神的深意在其中：固然，燔祭是当献的，不管有没有人来献燔祭，每天黄昏都要献上一只公羊羔为燔祭，早上献上一只公羊羔为燔祭（参民28:3）；那就是说：燔祭的果效在神面前永不过去，即使燔祭已经烧尽，燔祭的火还是继续燃烧。

燔祭的火不熄灭就表明燔祭的果效永远存留；神一次因着燔祭悦纳人，那人就永远蒙悦纳，因为神永远纪念作燔祭牲的基督在他面前所做的，所以凡借着基督来到神面前寻求悦纳的人，神永远纪念他们，悦纳他们。

坛上的火不熄灭，这表明基督所成就使人蒙悦纳的果效是永存的；但在人的经历中，他的奉献总是不够彻底，总会陈旧、褪色。燔祭的火不熄灭也表明了神不关上悦纳人的门；常献的燔祭一方面表明神不会忘记人的献上，一方面也提醒人要在奉献上更新、扩充。在人的一生中，不是只献一次燔祭就完结，而是常常献上燔祭；人什么时候感觉需要神更深地悦纳，就在神面前扩大自己的献上，更彻底地献上，那就是再献燔祭。燔祭的果效不会过去，燔祭的经历却需要时常更新，因为坛上的火是常常烧着的。

献上让神多得享用的燔祭

三种燔祭牲在人眼中的价值差异非常大，但在神面前使献祭之人蒙悦纳的果效却是一样的；献公牛的人绝不会多蒙一些悦纳，献鸟的人也绝不会少蒙一些悦纳。神所以定规三种价值差距那么大的祭物，照利未记5:5,11所说赎愆祭的原则来看，那是表明了神对人的体恤，使任何有心寻求神悦纳的人都可以献燔祭；即使人所有的不足以献上公牛或公羊，只要他有心寻求神的悦纳，仍可以到树林里捕捉斑鸠来献为燔祭，从而得着神的悦纳，如同献公牛为燔祭的人一样。

人败坏的天性常常阻碍属灵的荣美，总是算计着要以最小的价值来换取最大的利益；既然斑鸠和雏鸽所带来的果效与公牛一样，那又何必献上公牛那样“浪费”呢？有力量献上公牛的人也可以去献斑鸠或雏鸽，反正果效都是一样。但那些真正认识神，知道蒙神悦纳之价值的人，他们所想的刚好相反；也许他的力量只能献斑鸠，但他认识神的宝贵，认识自己所蒙的恩何等深厚，所以他巴不得在神面前有更多的献上，哪怕超过自己的力量也要献上，正象马其顿教会的弟兄姊妹一样，尽量撙节自己的所需，好献上一头公羊，甚至一头公牛——这个人所献上的燔祭实在够得上称为“献与耶和華為馨香的火祭”。

三种不同的祭牲使每一个人都有条件寻求神的悦纳，同时也成为每一个人的试验；但愿神怜悯我们，使我们里面爱神的心够强，外面爱神的表现够大、够真，甘心乐意地竭尽所能，去寻求神的悦纳，献上叫神满足、叫神享用的燔祭。—— 王国显《神的帐幕在人间》

## 第十七章 素祭——满足神的属天生活

利未记第2章全章

到神面前蒙了悦纳的人立刻会碰到一个极其严肃的问题：既然蒙了父的悦纳，如同他怀里的独生子一样，那么这人该如何在神面前活呢？关于这一点，必须回到一个很原始的问题上：人的被造原是为着神的荣耀，神对人的要求也正是活出他的荣耀和性情，因为人原是照着神的形像和样式造的。问题在于，堕落的人已经失去了神的样式和性情；既然如此，他就不可能活出神的性情，活出象神的生活来。但是，蒙了悦纳的人必须活出与蒙悦纳之地位相称的生活，这个需要就引出了素祭。

我们不会活在神面前，就算已经取得了来到神面前的资格，还是不能活出神所要求的样式和实际。所以，神就定规让基督代替我们活在他面前，叫我们因着基督的生活而蒙神記念；再者，神又使基督作我们的生命，使我们可以借着基督在神面前活，叫神得着喜悦和满足——这就是素祭所预表的事。

路加福音记录了主作为人子的事迹，那是一个被神看为完全人的模样，也是神对我们的要求；我们从中看见了主的榜样：他绝对服从父的权柄，忠心做好父交托的工，对人體贴入微，忘我地背负人的重担，为要把人带到神的面前；即便在反对和践踏的环境里，他也丝毫不改变神命定的道路，越在艰难困苦中就越显出属天的柔和与坚定，对卑微弱的人百般体恤，对撒但毫不留情……。无论从哪一方面来看，主都叫我们钦佩万分，正如一首诗歌说：“无论怎样把你思想，总叫我们快乐。”主就是这样生活，为我们留下榜样；我们活不出来，他就在我们里面替我们活——素祭正表明了这一事实。

#### 两个联在一起的祭——燔祭和素祭

素祭本身是不流血的，也是五祭中唯一没有祭牲的祭；照着“若不流血，罪就不得赦免”的原则来看，素祭好像对人没有多大用处，因为它没有解决罪的问题。这是出于人以自己利益为中心的浅见。诚然，素祭不是用于解决罪的问题，献素祭也不单是为着解决罪的问题（正如平安祭也不是为着解决罪一样）；其实，素祭乃是指着神所喜悦的生活——它已经越过了流血赦罪的阶段。不要忘记，神不是要得着无罪的人（伊甸园里的亚当就是无罪的人），而是要得着能完全彰显他的人；素祭就是为着满足这个需要的。

素祭本身没有血，但它从来不是单独献上的，它被称为“同献的素祭”（参民第28-29章；利23:12），常与燔祭一同献上，也与平安祭一同献上；它本身虽然没有血，但它一定有流血的祭作为基础。这也表明，必须先经过血祭（生命），然后才有素祭（生活），没有血祭就不可能有素祭；世人的道德修养再好，若不在基督里，在神看来他仍是达不到标准的，因为凡在亚当里的，再好也不是出于神的生命。没有血的洁净，人根本就是在定罪里，罪人中最好的人还是罪人；所以，先有生命的改变，然后才有合神心意的生活。

素祭不离燔祭，反过来，燔祭也不离素祭；献燔祭一定要献素祭，这两个祭是联在一起，不可分开的，没有素祭，燔祭也不完全。这两个祭的关系恰恰说明了生命与生活的关系——有了神的生命，就必须活出彰显神的生活；生活印证了生命。神把素祭放在燔祭后面，就是以生活来考验寻求神悦纳的人，也即雅各书上所说信心要有行为才得成全的意思。

#### 若有人献素祭

人蒙了神的悦纳，可以到神面前来，但他心里不满意自己的生活，感觉自己不够彰显神，因此他心里不满足于仅仅能到神面前来，也渴慕要不住地在神面前活出神的形像；这样，他就可以献上素祭，借着素祭取用神的美德，来充实自己的生活。虽然在律法下的人不能明白以基督作为生命的恩典，但

他们一心一意地向着神，照着神的吩咐不厌其烦地甘心献上素祭，他们就是活在“存心顺服，以至于死”的原则上，神就在他们身上做工，使他们活在他的喜悦里，他们也就享用了素祭的果效。

“这是献与耶和華的火祭中为至圣的”

素祭本身虽没有血，但神说它是献给神的火祭中为“至圣的”；五个祭不都被称为至圣的，只有素祭和赎罪祭被称为“至圣的”（参利6:25,29）。我们也许觉得稀奇，全然献上的燔祭不是至圣的，感恩的平安祭也不是至圣的，没有血的素祭和解决人基本问题的赎罪祭反倒是至圣的，这是为什么呢？主若开我们的眼睛，我们必能看见神的心意，也能更深地体会神的心意，使我们知道什么是追求爱主。

燔祭是人在神面前享用主的结果，平安祭是人享用主以后感情上向着神的反应，素祭表明了主自己——它着重于主的所是，赎罪祭则表明了神解决人在他面前的基本难处，恢复人与他的正常关系——它着重于主的所做。素祭以主的所是作为人的生命，赎罪祭则以主的所做使人蒙恩；原来至圣的主以他的所是和所做使人在神的面前得以成圣（利6:18,27）——素祭和赎罪祭预表了使人成圣的主，所以它们在火祭中是“至圣的”。

“要用细面浇上油，加上乳香”（利2:1）

有关素祭，首先提到的是细面，要浇上油，加上乳香。细面柔细而嫩滑，这样的本性是经过许多处理才得到的；一粒麦子必须经过磨碎、簸筛，纔能成为柔细嫩滑的细面。我们的主实在象细面一样体恤人，记挂着听他讲论神国道理的百姓，不叫他们饿着肚子回家，又主动叫拿因城丧子的寡妇得安慰，看见以色列人如羊没有牧人就大起怜悯之心，使那位等待了三十八年的病人得以痊愈……；“压伤的芦苇他不折断，将残的灯火他不吹灭”，他给人的是体贴入微的怜恤和同情，他所说的话叫心里困苦的人得着苏醒，他所做的事叫心里伤痛的人得着温暖，叫绝望的人得着希望，叫愁烦的人得着安慰。他对人就是这样体贴入微，把属天的恩情带进冷漠沉闷的人间，满足了困乏的人。他实在是细面！

细面要浇上油，这也很要紧；油在圣经中常为圣灵的记号。细面浇上油表明主在生活中是属灵的，是从圣灵活出来的，不带着属人的杂质；他体恤人，但他不满足人的肉体，不叫人停留在罪中。他对那行淫时被捉拿的妇人说“我也不定你的罪，平平安安地回去吧”，这话何等悦耳又苏醒人心；“从此不要再犯罪了”，这又是何等坚决而满有权柄。“主就是那灵”，他虽在地上作人子，却完全活在灵里，接受灵的管治，他是站在人的地位上接受圣灵的引导，从而叫人更多地得滋润，得医治。细面本已非常柔细，浇上了油就更显得丰润了。

浇上油还不够，还要加上乳香；乳香是高贵的熏香料，燃烧时发出馨香的气味。它原是一种树脂，是树身内的汁液从割裂的树皮流出凝固而成的，可以说是树的生命精华；这里用乳香来表明主生命的高贵——那是舍己而满足神，又供应人的生命，是高贵又隐藏的生命。所有的乳香都烧在坛上归给神，就是把生命所有的荣耀都归给神，让神享用完全的荣耀。

细面、油和乳香三样东西合成了头一样的素祭，匀称而完整地说明了基督在外面显出的与他里面所有的完全一致，是把里面的生命自然地流出，显在外面的生活中，里外都是那样宝贵。

“祭司就要从细面中取出一把来”（利2:2）

带到神面前的细面不是全部烧在坛上，只是取出一把，再取些油，连同全部的乳香烧在坛上，成为馨香的祭，叫献祭的人蒙记念；这个定规太好了——我们蒙记念不是因着自己好，而是因著作作为素

祭的基督。更叫我们稀奇感赞的是，祭司只取其中的一把面，是随意地取；正是这一把面叫人蒙了记念——真的，基督任何的一点都能叫神满足，都能成为神给人的供应；他的同情苏醒人，他的圣洁吸引人，他的公义激励人，他的每一点都触到了人的缺欠，又补满了人的缺乏，因为无论他的哪一点，都是从那完美的生命中流出来的（这就是要把全部乳香烧在坛上的原因）。基督为着我们是在神面前把整个生命摆上的，所以他的任何一点都是满足神的，也都成了神给人的供应；我再次想到那首诗歌上描述主的话：“无论怎样把你思想，总叫我们快乐。”

“炉中烤的物……铁鏊上做的……煎盘做的”

第二类素祭仍然以细面和油为用料，制作成饼；这些饼的制作方法不一样，但原则却相同，就是必须经过火的煎熬，差别只是明显的煎熬或隐藏的煎熬——炉中烤的是隐藏的煎熬（就如人对主的弃绝，门徒中间彼此争大，客西马尼的祷告和十字架上的呼喊）；铁鏊和煎盘上做的是明显的煎熬（就如人对主的反对、凌辱、讥消、唾骂和鞭打）。虽然主经历瞭如此深重的痛苦和试炼，却在这些难处中愈发显出美丽的品格和完全的生命。

从细面到饼，其间经过了多少揉搓、滚压、剖切，再经过高热的煎烤；这些经历并不容易接受，但主没有退缩躲避，他看定了是父的安排，就以感谢和赞美的心从父手中接过来，顺服至死（参太11:25-26）。这实在是太美的生命——难处使得这生命显得更丰满，成为人更高的供应。当主对着十字架的阴影，面如坚石地向耶路撒冷前行的时候，连爽直刚勇的彼得都替他难过，他却坦然地去接近十字架；他不单是细面，也是经得起火之考验而更加供应人的饼！无怪乎希伯来书2:10说主耶稣“因受苦难以完全”——越经过苦难，就越显出完全，越显出他生命的丰盛。

“初熟之物为素祭”

还有一种素祭就是初熟之物，即最先收成的禾穗子；把它们烘了、轧了，然后拿来作为素祭献给神。烘和轧还是叫我们看见基督的苦难，但这些苦难已是历史中的痕迹（正如约翰在启示录第5章所记天上荣耀中的羔羊仍带着被杀过的痕迹一样）。禾穗子是新生的子粒，是那落在地里死了的一粒麦子带来的结果；这些禾穗子表明了基督从死里复活，是丰盛生命的彰显。基督借着死而复活败坏了掌死权的魔鬼，最终还要把死废去；他又是生命的种子，要结出许多子粒来——死的苦难使他带出更大的荣耀和丰富。因此，神在哥林多前书15:20,23向人宣告说：“但基督已经从死里复活，成了睡了之人初熟的果子；……初熟的果子是基督，以后在他来的时候是那些属基督的。”赞美主！他是初熟的果子，叫神得着了许多初熟的、像他的子粒；他是有丰盛生命的主，为父神“把许多的儿子带进荣耀里去”。

对基督的三层认识

素祭的三种不同祭物向我们完整地启示了基督，也表达了基督作为人子的三个阶段：细面表明了主的所是——他是如此匀称细致，如此纯净雅美，他本为创造之主，却降卑自己成为人子，如同细面活在人间，虽然微小却极其纯美；饼表明了主作为人子在地上的经历，虽然走过了许多艰难的路途，却不住地显出属天的供应，在神面前不住地发出馨香之气；初熟之物则表明了从死里复活的基督，他是末后的亚当，结束了先前亚当的败落，带进了新造的荣耀，叫神的荣耀得着称赞。

这三层认识涵盖了基督的所是从永远的过去直到永远的将来一切的实际；在这无限的时间里，基督过去那隐藏的荣耀和华美，要在将来全然释放，成为明显的荣耀和华美，这完全是因着他就是那生

命：“生命在他里头，这生命就是人的光。”他就是生命，不管时间如何变迁，环境如何更易，他生命所喷吐的就是荣耀和华美，在生活中显为神的喜乐和人的爱慕。

### 两个“不可”

在中文圣经里，素祭的条例里有两个“不可”，一个是消极的禁止，另一个是积极的催促；这两件事更清楚地叫我们看到素祭所预表的主是绝对纯净和永不改变的，只有当这样一位主作我们的生命，并替我们活在神面前时，我们纔可以坦然地享用神各样丰盛的恩惠。

### “不可烧一点酵，一点蜜”

头一个“不可”是在素祭中不能加上酵和蜜，这是很严格的定规。酵在圣经中是罪的代号，有酵就是有罪；我们的主是圣洁没有瑕疵的，他的生命是圣洁的，他的生活也是无瑕的。素祭既然表明了主自己，就绝对不能加入酵（正如我们擘饼纪念主的时候必须用无酵饼来作主身体的表记一样）。细面不加酵，做成的饼也不加酵，初熟之物更不能加酵；一加上酵就把主表达错了，这是神所不允许的。

酵不能加在素祭里，蜜也不能加在素祭里；蜜是地上最甜的物，是属地的美物——属地之物再美也不会成为属天之物。我们的主要把我们带进属天的境界，以属天的福气供应我们，他不叫我们以属地之物为满足，迷恋在属地之美上；他不叫我们从他看见蜜，只叫我们看见“耶和华的律法全备，能苏醒人心；耶和华的法度确定，能使愚人有智慧；耶和华的训诲正直，能快活人的心；耶和华的命令清洁，能明亮人的眼目；耶和華的道理洁净，存到永远；耶和華的典章真实，全然公义。都比金子可羡慕，且比极多的精金可羡慕；比蜜甘甜，且比蜂房下涌的蜜甘甜。……守着这些便有大赏”（诗19:7-11）。主只以属天的美物供应我们，带领我们享用属天的祝福，他不满足人的肉体；只有属地的美物能满足人的肉体，蜜既是属地的美物，预表主的素祭就不能加上蜜。

酵和蜜不能作为素祭烧在坛上，却可以作为初熟之物献给神（利2:11-12）；这似乎稀奇，难道神也悦纳罪和属地的美物吗？利未记第23章记着在五旬节献的初熟供物中有带酵的饼，我们由此看出这些初熟之物不是指着基督，而是指着那些因基督而蒙恩的罪人——神悦纳借着基督而蒙恩的罪人。是罪人当然有酵，当然爱慕属地的美物；他们虽然蒙了恩，却不能一下子完全脱离酵和蜜的生活（这一点留待看神的节期时再较详细地查考）。

### “不可缺了你神立约的盐”

另外一个“不可”是素祭一定要用盐调和。加上酵和蜜是不对，缺了盐也是不对；从这个定规我们看见，素祭也是一个约，是神与人所立的约——神要以基督作为人的生命，要把人模成基督的形像。这是非常有福的应许，以立约的方式表达了它的内容；既然是约，就不能改变，我们的主正是不改变的主，连一点转动的影儿也没有，因为“耶稣基督昨日、今日，一直到永远是一样的”——主是不改变的，以他为内容的约自然也是不改变的。

盐的作用不单是调味，使食物可口，也可以保存食物不变质；在素祭里加上盐正是说明以基督作为生命要叫人得着最高和最美的享用，这个属天的享用是不会改变的，不会停止的，因为它本身乃是一个约。感谢主！

### 祭司的食物

献素祭只是把祭物中的一点点和全部的乳香烧在坛上，其余的素祭要归给祭司作食物（利

2:3,10;6:14-18)。留心有关素祭的条例就会发现，素祭不单是为着让献祭的人取用基督，也是为着让祭司更多地享用基督；我们要注意，余剩下来的素祭固然是神赐给祭司的食物，连献上的一把也是为着使祭司蒙记念，因为神这样说：“祭司要从其中，……取出自己的一把，……奉给耶和華為馨香素祭的记念。”我们还要记得，素祭是至圣的食物，凡摸到这祭物的都要成圣；我们把这些线索联结起来，就可以体会神的心意：祭司是事奉神的人，神让侍立在他面前的人完全享用他的儿子，也不住地借着享用他儿子而保守自己在圣洁中；也就是说，神要求侍立在他面前的人要有圣洁的生活，同时也借着他的儿子，把生命供给那些事奉他的人，叫他们在圣洁的生活中不断地更新。

在利未记6:19-23又说出另外一件事，祭司为自己献的素祭要全烧在坛上献给神，不可作食物。这使我们看见，作为事奉的人，神要求他带到神面前去的是基督，显在人面前的也是基督；换言之，祭司的生活应当是全然彰显基督，丝毫的掺杂都是不合宜的。祭司献的素祭是常献的素祭，每天两次，进会幕事奉的时候就献上；这是带着与基督相象的生活进入事奉。

在教会中，神的儿女都是祭司，都要活出与基督相象的生活。素祭表明了基督活出的属天生活，也显明了基督的属天生命，因为生活是基于生命；素祭也指出了基督是我们的生命，也是给我们生命的供应。透过神对素祭的安排和定规，我们深深认识到，要在神面前活得合他心意，合他要求，我们只有一个拣选，就是好好地追求活在以基督作生命的实际里，让基督在我们里面管理、引导、供应，我们就默然地顺服在他的带领中，透过我们的生活显出他自己。——王国显《神的帐幕在人间》

## 第十八章 平安祭——恩典中的交通

利未记第3章全章;7:15-34

人真实地活在燔祭和素祭的实际里，其结果定然是享用神无限丰满的恩典；所以在神的启示中，接下来的就是平安祭。顾名思义，平安祭就是人因着活在平安里而向神献祭，表达谢意。认真地说，“平安”一词还不够说明这个祭的意义，因为人们往往以为平安就是生活中没有危险和难处，道路上没有阻挡和风波；其实，生活中的顺遂固然是平安，但平安祭的意义远比这个更为深入，更有恩典——与其说是“平安”，不如说是“和平”或“和睦”，这才更接近神的心意。

神丰富的恩典临到人是基于人与神有了和好的关系，而人与神和好只能借着基督耶稣的救赎；没有救赎就不可能和好，因为律法的规条不单定了人的罪，也把神的百姓与外邦人隔开了。十字架的救恩叫基督成了我们的和睦，叫我们可以亲近神；“因他使我们和睦（原文作‘因他是我们的和睦’），将两下合而为一，拆毁了中间隔断的墙；而且以自己的身体废掉冤仇，就是那记在律法上的规条，为要将两下借着自已造成一个新人，如此便成就了和睦。既在十字架上灭了冤仇，便藉这十字架使两下归为一体，与神和好了”（弗2:14-16）。平安祭的依据就在这个和睦与和好上，是人享用了恩典而生发出来的——基督成为我们的和睦，叫神与人、人与人之间有了交通，神喜乐，人也喜乐；所以，平安祭就是借着基督使神与人一同在喜乐中享用交通的祭。

三个目的

人献上平安祭是出于三种不同的心意，所以献祭的条例就相应地有三种不同的定规；这些不同的心意和定规反映了人与基督的关系，或者说人享用基督的程度。将这三个不同的目的联结起来，就是人在恩典中成长的过程，也可以说是学习恩典的功课——从第一个目的长进到第三个目的，就是人在恩典中长进到接近成熟的程度。

“他若为感谢献上”（利7:12）

献平安祭的头一个目的是为着感恩，这是平安祭最基本的意义；所以平安祭又称为“酬恩祭”（利3:1小字），也就是说：人享用了神的恩典，领受了神的爱和体恤，心里向神生出回报的心意，就向神献上平安祭。这样的献祭是因为享用了恩典——先享用了恩典，后献上平安祭；有恩典就有平安祭，没有恩典就没有平安祭。在属灵经历中，感恩是很浅的学习，但总比不知感恩或不会感恩强；记得主曾感慨说：“洁净了的不是十个人吗？那九个在哪里呢？除了这外族人再没有别人回来归荣耀与神吗”（路17:17-18）？虽然因恩典而感谢是很浅的经历，但主还是愿意看见人有这样的经历。不要说感谢神是给神面子，因为神实在愿意我们因认识恩典而被吸引，进而享用神荣耀的丰富。

人是善忘又短视的，容易忘记恩典，看不见恩典；总要再次蒙了恩典才会激动一下，不然就在恩典中麻木迟钝。求主叫我们的灵苏醒，使我们看见自己的整个生活中都满了恩典，阳光空气是恩典，雨雪风霜也是恩典；让我们的灵进一步看见，救恩是永远新鲜，永远享用不完、述说不尽的恩典，直到将来在永世里所称颂的还是救恩的荣耀和丰富——事实上，我们是天天活在恩典中，时刻浸润在恩典中。虽然因着恩典而感谢是比较浅的操练，但这是最基本的操练，是不可缺的属灵操练；求主帮助我们学习作一个会感恩的人。

“若所献的是为还愿”（利7:16）

平安祭的第二个目的是为着还愿——某人曾经在神面前许过愿，现在许愿的日期满足了，或许愿的事情成就了，他就到神面前来还愿，献上平安祭。许愿的事可能是为着眼见的恩典，也可能不是；例如许愿作拿细耳人的，在人眼中看来，他们不单没有得着眼见的恩典，反而还要在生活中接受诸多的约束。既然许愿不一定是为着眼见的恩典，所以人为着还愿而献平安祭就比先接受恩典才献祭进了一步——他对恩典的认识提高了，不再停留在眼见的恩典里。

人向神许愿后若得着恩典，他就该感谢这位乐意向人施恩的主；若是没有得着恩典，他也该感谢主，因为即便没有享用眼见的恩典，却蒙神接纳了他所许的愿，自己也蒙了神的悦纳——人蒙神悦纳，这比享用一些眼见的恩典宝贵得多。所以，许愿的人献平安祭还愿，乃是因着蒙了神的悦纳——这是从眼见进入信心的开始；从眼见的恩典进到属灵的恩典，这在属灵的认识和经历上是一个大进步。

“或是甘心献的”（利7:16）

还有一些人献平安祭是甘心献的，这是献平安祭的第三个目的——献祭的人不是为着特别的恩典，既无眼见的恩典，也无属灵的恩典，反正就是甘心献上平安祭。平安祭就是酬恩祭，按理总与恩典有点关系；但那甘心献的祭却不一定与恩典有关——不错，甘心献祭与享用恩典并无直接的关系，没有享用恩典仍然献上平安祭，这纔是甘心献的。虽然甘心献的平安祭并非因着恩典，却是连上了赐恩的主；这实在是最大的恩典，也是更进一步认识了恩典。

恩典是从施恩之主而来的赏赐，赐恩之主是一切恩典的源头；人虽然没有从赐恩之主手中接过什



么，却得着了赐恩之主——这比任何恩典都好，得着了赐恩之主，就是得着了一切恩典。正如路得在田间所接受的是波阿斯一点一滴的恩典，但当路得得到了波阿斯本人以后，波阿斯的一切也都成了路得的。人认识了赐恩之主，得着了赐恩之主，就不在乎一件两件的恩典，因为赐恩之主和主的一切全是他的了——人对恩典认识到这个地步，可以说是到了巅峰；神既定意把他儿子（神一切的丰盛都在他里面）赐给我们，还有什么留下不给我们呢？再没有什么留下的了，全都给我们了。出于尘土的败坏之人竟然从神手中接受了这样的恩典！凡看见这事实的人怎能不在神面前献上甘心的平安祭呢！不献上甘心的平安祭，那简直是最愚昧的人了。

#### 从恩典到赐恩的主

献平安祭的三个目的表达了人对恩典的三步认识，从最基本的享用恩典到最巅峰的享用赐恩之主；我们的经历正是这样一步步地提高。没有人能够一步就从享用恩典跨越到享用赐恩之主，但人也不能长久停留在只知享用恩典的阶段，迟迟不进入享用赐恩之主的经历；我们必须在恩典中渐渐长大。恩典的至高点就是赐恩的主，救恩的目的之一就是把人带到以神为乐的地步——以神自己作为我们的满足和喜乐。平安祭就是要引导我们在恩典中长进，从认识恩典进到认识赐恩的主，从享用恩典进到享用赐恩的主；基督既然成了我们的和睦，叫我们进入恩典，我们就该照着神的心意追求进入最高的恩典。

#### “从平安祭中将火祭献给耶和華”

平安祭的内容叫神和人都在交通中有所享用，所以平安祭的祭物是一部份烧在坛上献给神，另一部份留下给人；平安祭乃是在祭牲（基督）流血的基础上叫神和人都满足，都喜乐，都有享受。祭牲的处理与燔祭差不多：经过按手、宰杀、洒血，然后烧在坛上；差别是：平安祭另有它本身的条例，藉以显明它的特点——享受交通。

#### “烧在坛的燔祭上”（利3:5）

献平安祭有一个基础，就是燔祭；平安祭必须烧在坛的燔祭上。神的定规没有说烧在坛上，而是说烧在坛的燔祭上，事实上是烧在“火的柴上”（利3:5）；就是说，燔祭已经烧尽了，但在神看来，燔祭没有完结，也没有过去。

这说明燔祭是平安祭的基础，神接受人的感恩乃是基于他已经悦纳了感恩之人；神若不悦纳人，就不会接受那人的感恩。未被神悦纳的人，他们的感恩定规是向着偶像；神绝不会接受这样的感恩。神先悦纳人，然后才接受那人的感恩，这个次序不能颠倒；相反，人认识了神的可敬可爱，认识了神的恩典，他若要向神献上感恩的心意，就必须先寻求神的悦纳——站准了自己在神面前蒙悦纳的地位，纔能有献上平安祭的基础和条件；神是向罪人施恩的主，但他只接受蒙了恩之罪人的感恩。

在平安祭中，最小的供物是羊羔，不象燔祭可以用鸟，也不象赎愆祭可以用一点面粉；因为人既然认识并享用了恩典，他在恩典的感觉中向神的献上就是乐意的，是不计代价地满足神。在恩典的感觉中献平安祭，和把平安祭烧在燔祭上，是同一原则的两个方面；活在神的恩典中，属地的价值就显得庸俗而愚昧了。求主救我们脱离属地价值观的缠累，因为只有一个绝对的价值，就是神自己。

#### “脂油都是耶和華的”（利3:16）

在坛前焚烧的平安祭包括所有的脂油、肥尾巴和两个腰子在内；这是归给神的分，祭司把这些献

在坛上的时候，神就有了享用。

无残疾祭牲的脂油代表它里面生命的荣美；瘦弱的牲畜欠缺脂油，过肥的牲畜是病态，都不能作为祭牲，只有无残疾牛羊的脂油纔是它生命的荣美。腰子是维持生命的重要器官，它的功能是滤掉身体内因摄取食物（属地之物）而产生的毒素，维持生命的健康状态；这是保护生命的能力和功用。把脂油和腰子献给神，就是承认一切荣耀都属乎神，维持和保护生命的能力也在神手中，神是我们生命的主；我们活在生命之主的管理和供应中，享用了他所有的荣耀和丰富。

把一切荣耀都归给神是平安祭带出的属灵功课。人的本性总喜欢荣耀自己，我们生来就惯于偷窃、剽掠神的荣耀；现今的世代正是人追求自我荣耀的最高潮，连基督教圈子也不例外。求主叫我们认识平安祭的实意，救我们脱离偷窃神荣耀的愚昧观念和行为。

“作为馨香火祭的食物”（利3:16）

在利未记第3章中，第5节说平安祭是“馨香的火祭”，第11节说平安祭是“耶和华为食物的火祭”，第16节更完全地说平安祭是“作为馨香火祭的食物”；这些都表明了平安祭带给神的喜乐。“馨香”是最深的享用，“食物”是饱足的供应；“馨香火祭的食物”就是最满足的享用。平安祭指出了神的享用是什么——神的享用就是他的荣耀得着赞美，他的作为得着称颂；即以弗所书第1章中一而再，再而三提到的“使他荣耀的恩典得着称赞”，“叫他的荣耀……可以得着称赞”和“使他的荣耀得着称赞”（弗1:12,14）。人把荣耀归给神，把颂赞归给神，就是承认神在宇宙中的权柄、能力、尊贵、智慧和丰富；这样，神就得了满足的享用。

人的愚昧喜欢用工作代替赞美和称颂，因为工作可以使人偷偷地得着赞美和称颂；我们不是不要做工，而是要求主使我们看见：赞美比工作更叫神得着享用。工作若不能把人带进赞美里就算不得什么；在新天新地里，神不再需要工作，也不需要工作的人，他只需要赞美，只需要赞美的人，在那里人对神所有的事奉就是赞美。我们该求主使我们还存留在地上的时候就好好操练作个赞美神的人。

“人献与耶和华平安祭”（利7:11-34）

平安祭既有三个不同的目的，献祭的条例也就不尽相同；而这不尽相同的部份仍旧依照着相同的原則。不管怎样，基督总是平安祭的根据，也是平安祭的内容，更是平安祭的供应。

与素祭一同献上（利7:12）

虽然经文没有提到素祭，但平安祭明显是与素祭一同献上的（参利7:12）；这清楚地指出，人在生活中经历了神，就生出献平安祭的意愿。神不只向人说话，也在人身上做工；人切实地活在神的脸光中，就一定会经历神的实际。人往往喜欢为自己选择舒服易走的路；这样的选择得到了暂时的舒服，却失去了经历神的机会。我们不是说在艰苦的路上一定能经历神，也不是说一定要选择艰苦的路；要紧的是照着神的心意来活，即照着素祭的原则来活——无论舒服或不舒服，无论是福是祸，只要是神的心意，我们就承认那是最好的；这样活在神的脸光下，就一定能经历神，也一定会被吸引，要向神献上平安祭。

“有酵的饼”（利7:13）

有关平安祭的条例定规了，要把平安祭和供物（素祭）与有酵的饼一同献上；这有酵的饼是指着献祭的人，因为它不是平安祭本身，也不是素祭，而是配在一起献上的物。献祭之人借着这有酵的饼

在神面前承认自己是有罪的，是不配蒙恩的，神却越过了我们的本相恩待我们；一个认识自己在接受恩典的时候总是承认自己的不配——这就是有酵的饼在平安祭条例中的意义。事实上，恩典本身就见证了人的不配；人若是配，那就不是恩典了。

一般而言，人不容易认识自己，也不知道自己是不配蒙恩的；人总以为恩典是该得的，少得一点恩典还要向神赌气。主所说在葡萄园做工的比喻正是指出了人不认识恩典的本性（参太20:1-16）。另一方面，也有人以为献上感恩祭是报恩，这也是不认识自己，不认识恩典；神在我们身上所做的，我们能报得了恩吗？他把怀里的独生子给我们，我们给他什么纔能抵得上这大恩呢？中国的一句俗语说“大恩不言报”，人的恩尚且报不了，哪里还能向神报恩呢？神有什么缺欠是我们能还报给他的呢？

借着有酵的饼，神提醒我们认识自己的本相，好诚实地向神感谢，承认自己不配蒙恩，也承认神配得一切的感谢和颂赞；因为他不追讨我们的罪，反而在基督里向我们显出无限的体恤、同情和爱顾。

神的恩典不陈旧（利7:15-18）

平安祭牲的肉是可以吃的，也一定要吃。为感谢献上的祭肉当天就要吃完，吃不完的要在第二天清早烧掉；为还愿或甘心献的祭肉第二天还可以吃，到第三天就一定要烧掉，若第三天再吃就不蒙悦纳了。神这样的定规有几点要留意的：头一点是，感恩的人必须接受神的权柄，学习作个顺服的人；第二点是，认识恩典越深的人享用恩典越多，所以为还愿和甘心献的祭肉可以吃两天；虽然可吃两天，但绝不能留到第三天，这就引出第三点，神的恩典不会陈旧，神也绝不把陈旧的恩典给寻求他的人；他的恩典总新鲜的（参哀3:22-23；来4:16；“随时”原意是“及时”），及时的。何等宝贵！

神的恩典既然新鲜又及时，我们就必须追求在恩典中不断更新自己的心意，不叫恩典的感觉陈旧，也不叫任何人、事、物在我们的身上使恩典的感觉变得陈旧。在我们的属灵经历中，神的恩典在当时确是新鲜的，但我们不能凭着过往的经历行走今天的路程；经历可以给我们激励，但恩典的感觉必须新鲜，没有新鲜恩典的感觉，就不会有神的记念和祝福。

他亲手献给耶和華（利7:30）

既然平安祭是人受恩典的吸引而献上的，献祭的人就必须亲手献上；神这样定规显然是要我们知道，感恩是不能假手于别人的，必须亲自献上。许多时候，我们看见一些被称为基督徒的人开感恩会，从开始到结束都是请礼拜堂的牧师包办，自己只是作个感恩会的主人；聚会末了，赴会的人用些茶点，吃喝一番，感恩会就完成了。这不是感恩，不过是基督徒圈子内的社交应酬！教会实在不需要这样的感恩会！真正的感恩乃是蒙了恩典的人亲自述说蒙恩的见证，高举神的作为，自己把感谢归给神，也与众人一同赞美敬拜神。

在祭司把脂油烧在坛上以前，献祭的人要亲手把脂油作为摇祭，然后才交给祭司；羊的胸也要作为摇祭，羊的腿要作为举祭，这些都是献祭之人亲手在耶和華面前献上的。见证神的怜悯，高举神的作为，只有亲自经历神的人纔能述说得完备，不加添也不减少，使人在感恩的见证中遇见神。神喜欢每一个人都经历他，神更喜欢每一个儿女都作他恩爱的标本，活的见证人，叫别人从他们身上看见赐恩的神；求主帮助我们，使我们爱慕、追求作神恩典的见证人。

神与人一同享用的祭

平安祭还有一个特色，它是一个有交通的祭——神的恩典恢复了人与他的交通，神的众儿女也在恩典中彼此建立了交通；这些交通都是根据神羔羊的所做，凡在这个交通内的都是因着有份于神的羔羊而彼此联结，一同享用神的羔羊——基督。平安祭实在是神与人一同享用的祭，也是带进生命交通的祭；只有平安祭能全面显明属灵的交通。

神的分与人的分

神与人同享一只祭牲，这只祭牲使神和人都得着了满足和喜乐；它供应了神的需要，也补满了人的欠缺，成了神和到他面前来之人的分。

脂油和腰子是神的分——荣耀和生命的能力都归于神，这是馨香火祭的食物。

胸要归给亚伦和他的子孙（即事奉神的人；利7:31）——胸是爱心的表号，事奉神的人要有充足的爱心；在恩典的交通中，神让人得着爱的供应，也以爱供应他人。腿要归给献祭的祭司（利7:32-33）——腿是能力的表号，是服事之人所需的属天力量；神借着在恩典中的交通使服事的人享用他的能力，也向众人输送他的能力。祭肉是献祭之人和一切洁净之人的分（利7:19）——祭牲是基督，祭肉自然就是基督的供应；凡寻求神的人，神都以基督作他们的供应，基督就是神的丰满，神的恩典借着基督把他的丰盛供应给人（参西2:9-10）。

一个祭物把神与人联结起来，一同享用这祭物，一同借着这祭物活在交通中。感谢神！在神与人的交通中，神享用了人的敬拜，人享用神的丰满；这是神从亘古就有的心意，也是神永远的心意，如今借着基督所成就和睦的恩典，把神的心意完全做成了。感谢归给他，赞美也归给他！

今天的平安祭——擘饼纪念主

平安祭是律法中的内容，而基督在十字架上已经成全了律法，律法作为将来美事之影儿的功用就停止了；所以我们在救恩里的人不再活在律法之下，不必让祭司来献平安祭了。但是，平安祭的实际和精意并未过去，仍是我们需要学习和操练的；这使得我们能活在平安祭的精意中，作个敬拜的人，作个流露恩典的人。

擘饼纪念主就是现今的平安祭——在主的桌前，神因着他的儿子得着满足，也享用了蒙恩之人的敬拜和赞美；神的众儿女（祭司和所有洁净的人）也在桌前享用着基督的爱和恩典的更新，在交通中享用基督的所做，叫神与人都因着基督而联结——这正是当日平安祭所要表明的。但愿我们体会神的心意，常常擘饼纪念主，在纪念主的过程中接受更新，献上敬拜，让神得着满足，也从神得着喜乐。阿们。—— 王国显《神的帐幕在人间》

## 第十九章 赎罪祭——神的救赎

利未记第4章全章；6:24-30

人要在交通中享用神的恩典，首先就要恢复神与人的交通——人若仍旧作神的对头，站在与神为敌的立场上，就不可能与神有交通；没有交通的关系，也就没有恩典的供应——即便神愿意供应恩典，人也没有办法接受恩典，因为罪把人与神隔绝了，毫无沟通的可能。神既然定意要把恩典输送给人，

就主动来解决这个阻隔；尽管这事大有难处，但在神的手中没有难成的事，神不会坐视不顾。神所安排的解决方法就是赎罪祭——借着赎罪祭挪去罪在人与神之间所造成的难处，使得神的恩典和悦纳能够输送给人。

赎罪祭也是流血的火祭，其中的一些条例与燔祭相近；但是它们的重点不同：燔祭重在神的悦纳，赎罪祭则重在神的赦免——“必蒙赦免”是赎罪祭带给人的主要讯息；罪既得了赦免，人与神之间的一切阻隔就消失了，人就有了到神面前取用恩典的路，神也有了向人赐下恩典的路。赎罪祭是沟通人与神交通的依据，也是人在神面前恢复蒙爱（儿子）地位的依据。

#### 赎罪祭牲——钉十字架的基督

神特别关注人犯罪的结果，因为他是公义的神，审判的主，他“万不以有罪为无罪”；因此人的罪在神面前必定要处理。自从亚当堕落以后，处理人的罪实在成为神长久以来的难处——神不甘心任由那些照着他形像和样式造的人接受“罪的工价乃是死”的结果，也不甘心人被造的目的最终不能达成；他要挽回走向灭亡的人。神要挽回人，首先必须解决人的罪；若要解决人的罪，罪人必定被消灭——这是不易解决的难处。所以神就定规了一个特别的赎罪方法来除去这个难处——以生命赎生命，以无罪的代替有罪的；这样就把罪人从律法的定罪下赎出来，又保证了神的公义不受损害。

#### 人的罪是无可推诿的

二战末期，有些不信派的神学家臆造出一种似是而非的神学道理：他们强调人行为的动机，主张只要动机正确，即使行为上犯了罪，也可因着正确的动机而不算犯罪；这种论调发展成为现今保护犯罪者的法律精神，造成了不顾受害人痛苦并鼓励犯罪的社会现状。

然而，人的道理在神面前未必说得过去，无论这道理多么动听！在赎罪祭的条例中，神一再指出：他不仅要求人有正确的动机和目的，连手段和过程也必须正确；其中只要有一样不对，就算其余的都对，也不能逃避神的定罪。神乃是凭犯罪事实施行审判的主，犯罪就是犯罪，任何理由也辩不脱犯罪的事实；神的审判不象世上的审判，有许多漏洞让人可以逃罪。人一切的行为神都看见，都有记录；没有人能躲得开神的定罪。

“误犯了罪”和“所犯的罪自己知道……”的字样在赎罪祭的条例中反复出现，这些话清楚说明了神只注意人犯罪的事实，其犯罪动机和对罪的认识并不能叫犯罪的事实被抹煞。人若在不知道的情况下犯了罪，神可以宽容等待，直到那人明白以后再处理；人若知道，却藐视神的公义，坚持犯罪，他就必被定罪。“隐而未现的罪”并不等于没有犯罪，在神公义的鉴察下，人对罪是无可推诿的；人现在可能不知道，但总有一天他会知道，因为圣灵要叫人知道，并且到审判的时候每一个人都要完全知道。神之所以注重人犯罪的事实而不理会犯罪的动机，是因为他不接受任何从有罪之生命出来的东西。

#### “没有残疾的”（利4:3,23,28,32）

人的罪必须用生命赎回，纔能了结罪的问题；因为“罪的工价乃是死”，若不死就不能了结罪。要了结罪就必须付出罪的工价——死，人不可能付得起这样的工价；但是不付又不成，所以神主动替人付了赎价，把人从律法的定罪下赎出来——这赎价就是神儿子的性命，以此换回罪人的生命；这正是以无罪的生命偿付罪的工价，来赎回被罪辖制的生命。

既然赎罪祭的重点是把罪除掉，所以神对代罪祭牲及其处理方法就特别注重；赎罪祭处理祭牲的

程序比其他祭都复杂，因为是要解决罪的问题，也要恢复人在神面前毫无玷污的地位，这本来就不是一件简单的事。可见，担起赎罪任务的祭牲乃是赎罪祭的重点；有了正确的祭牲和正确的处理祭牲的方法，赎罪的果效纔能成功。

祭牲是指着基督，处理祭牲的方法就是指着基督被钉十字架；基督钉了十字架，救赎大功就做成了。钉十字架的基督乃是圣洁无瑕的，也只有圣洁无瑕的纔能作为罪人的赎价；这就是祭牲必须没有残疾的意义。基督被钉死不是因着他自己有罪，而是代替罪人接受罪的刑罚：“看哪！神的羔羊，背负世人罪孽的。”他就是做成救赎的那一位，唯有他所成就的救赎神才接受；因为他是无残疾的祭牲，是无瑕疵的救主。

#### 基督是唯一的救赎代价

在人的观念里，罪有大小之分、轻重之别（天主教里就有这种主张，他们认为大罪要靠主耶稣来解决，小罪就靠人自己的努力来解决）；这种主张好像很合人的道理，但并不是真理。在赎罪祭的条例中，有关犯罪人的身份以及罪的影响大小的经文，好像是说罪在神眼中也是有等级的：祭司和全会众犯罪，祭牲要用公牛犊，处理的方法也比较繁复；官长犯罪次之，一般人犯罪又次之。但我们若留心查考就一定会发觉，犯罪所产生的影响确有大小之别，但犯罪的事实是一样的；“陷在罪里”或“犯了罪”不是指着犯罪的行为，而是指着落入罪中，“因为凡遵守全律法的，只在一条上跌倒，他就是犯了众条”（雅2:10），主在马太福音5:26也说：“我实在地告诉你，若有一文钱没有还清，你断不能从那里出来。”所以，赎罪祭的祭牲有公牛犊、公山羊、母山羊或绵羊羔；这些祭牲在人眼中的价值虽有大小，却都是指着神的儿子耶稣基督。人可以根据自己的观念来分别罪的大小，但神为人所付出的赎价都是一样，只有他的儿子耶稣基督——他是唯一的赎价；只要有罪，就必须赎，不赎就只能承担罪的结果，赎就要付出代价，付出代价纔能把罪人挽回。但愿神透过基督是唯一赎价这件事，叫我们对罪有正确的认识和严肃的态度。

#### “就要献……赎罪祭”

祭司犯罪可能是胜不过诱惑而明知故犯，也可能是误犯；但不管犯罪的过程如何，只要罪一出现，就当立时为那罪献上赎罪祭，好在神面前得蒙赦免。神是乐意赦免人的神，他不喜悦罪人灭亡，而是盼望他们得拯救（参结18:23）；所以人若照着神的定规献上赎罪祭，就一定能蒙赦免。“祭司要为他们赎罪，他们必蒙赦免”（利4:20）；这个应许一再出现在赎罪祭的条例中，显示了神何等迫切地要赦免人的罪。正如在燔祭那一章所提过的：人若有寻求赦罪的心，他只要以正确的祭牲献作赎罪祭，祭牲就把他的败坏承担了，而祭牲的好就成了他的义。

#### “他要按手……把牛宰”

所有献血祭的程序开始都一样，献祭之人要按手在祭牲头上，然后宰杀祭牲；燔祭是这样，平安祭是这样，赎罪祭也不例外。但这个程序出现在赎罪祭里，显出了更深的意义：不单是主愿意为我受苦，实在是我亲手杀害了主！确实，并不是罗马兵丁把主钉死的；罗马兵丁的确把主钉在了十字架上，但主若不要死，就算钉在十字架上主也死不了，正如有一首诗歌说：“主啊，岂是那铁钉钉你在木架上？”实在把主钉死的乃是我这个罪人，是你这个罪人，是我们这些罪人；是我们的罪把主钉死在木头上。

神的儿女若对罪的感觉不强，不敏锐，就定然看不见谁是杀害主的凶手；但我们若看见自己正是

杀害主的刽子手，我们对罪的态度就一定会很严肃，对罪的宽容尺度就会趋于零，从而更深地敬爱我们的主。

“若不流血，罪就不得赦免”

赎罪的方法既然是以生命赎生命，那就必须有一个生命死亡，来偿付罪的工价，好叫另一个生命不被定罪；所以代罪的祭牲必须要死，如此纔能了结罪的追讨，纔能使罪人得享安息。流血就是死的记号，说明了死的事实；所以希伯来书9:22说：“若不流血，罪就不得赦免了。”因此在赎罪祭中，不单规定了祭牲必须流血，还很留意血的处理，以突出说明血的赎罪效用，借着处理血的三种不同方法显明了赎罪果效的可靠；神看见祭牲的血就把人的罪遮盖了——这一点非常重要，能叫寻求赦免的人因着血而满有把握地活在赦罪的平安里。感谢神！牛与羊的血尚且能使人成圣，神儿子的血岂不更能赎人的罪，洗净人的心，除去人的死行吗（参来9:11-14）？再感谢神！他应许使人可以享用安息，“因他儿子耶稣的血也洗净我们一切的罪”（约一1:7）。

一、弹血（利4:6,17）：

为祭司或全会众献的赎罪祭，祭牲的血必须被带进会幕内，对着圣所的幔子弹血七次。在当日，祭司是代表百姓与神交通的人，百姓也必须活在与神的交通中；因此祭司和百姓与神的交通不能中断。罪是阻断人与神交通的主要原因，罪一显露，那表明神公义的幔子就起了隔断交通的作用；若要恢复交通，就必须借着血打开那被罪阻塞的交通之路。弹血在幔子上就是以祭牲的死来满足神公义的要求，从而使人与神的交通之路重新畅通；这就是约翰一书第1章所启示借着血的洗净恢复交通。

二、抹血（利4:7,18,25,30,34）：

罪不仅隔断了人与神的交通，也阻挡了人对神的事奉；人带着罪来事奉是惹动神怒气的，使事奉成为可憎。因此，带进会幕内祭牲的血也要被抹在香坛的四角上，使事奉恢复纯净；而那未带进会幕的血，则要被抹在祭坛的四角上，以此向神表明献祭之人渴慕借着祭牲的血蒙保守在神的拯救里。

三、倒血（利4:7,18,25,30,34）：

弹血、抹血后剩下的血都要倒在祭坛脚那里；祭坛是神执行审判的地方，祭牲的血倒在那里，就表明罪的问题已经解决，神不再追讨献祭人的罪了，那人到神面前去的路不再有阻碍了，神向他施恩的路也不再闭塞了——借着血，神公义的要求成了向人施恩的保证。

血一经被弹上幔子，抹上香坛和祭坛，又倒在祭坛脚，那痕迹便永远存留。律法下的祭可以停止，会幕和圣殿可以被拆毁，但祭牲所预表的基督所流的血永远留在了神的眼前，不会过去；神看见他儿子所流的血，就对那些有他儿子宝血记号的人大发怜悯。赞美主！祭牲的血把我们一切的过犯和不义完全涂抹干净，叫我们永远在神面前蒙纪念。

燔祭坛——“必须用心灵和诚实拜他”

在赎罪祭的条例里，“燔祭坛”一词多次出现——祭坛不是单为献燔祭用的，也用作献别的祭；但在赎罪祭的条例里却称它为“燔祭坛”，而整本圣经却从不称祭坛为“素祭坛”或“赎罪祭坛”、“平安祭坛”，单在这里称它为“燔祭坛”，这意思太明显了：素祭和平安祭是烧在燔祭上，赎罪祭是献在燔祭坛上，这明明指出人若带着真正寻求神的心来到神面前求恩典，神就必叫他得着。寻求神不能落在仪文里，仪文在神眼中是没有意义的；正如神借着撒母耳责备扫罗说：“耶和华喜悦燔祭和平安祭，岂

如喜悦人听从他的话呢！听命胜于献祭，顺从胜于公羊的脂油。”人里面若非真心真意寻求神，任何仪文都是虚空无益的。

神以燔祭作各样祭的基础，这正提醒人要预备好寻求神的心，等候仰望神的怜悯；里面若没有迫切要主的心，连燔祭本身也不能得神的喜悦。“神是个灵，所以拜他的必须用心灵和诚实拜他（或作‘必须在灵和真理中拜他’），因为父要这样的人拜他”（约4:23-24）；不把属灵的事变成仪文的人实在是蒙福的，因为他们向着神的心意必定时刻蒙记念。

“与平安祭……一样”——认定赦免是恩典

赎罪祭烧在坛上的与平安祭一样，只烧腰子和全部的脂油（参利4:8-10）；这样的献上是要把人带进准确的认识里——人必须在这个准确的认识里纔能享用神的赦免；不是说神不愿意赦免人，而是人的愚昧拦阻他得着神的赦免。

人的堕落是因着陷入了自我中心的漩涡；当神拯救人的时候，人往往觉得没有把握，因为他们总认为自己必须做一些有意义的事，然后纔能凭着这些事向神换取赦免；所有的宗教都离不开这种自我中心的意念。人若抱着这种意念，便会觉得神的拯救不大可靠，不大可信；但真正认识罪，认识自己的人都知道：人全然无能为力，不能自救，也不能为自己在神面前增加或减少什么；要脱离罪的辖制和罪的结果，只能仰望神的拯救之恩。赎罪祭在坛上所献的要与平安祭所取的相同，就是这个原因；恩典是人得赦免的根据，没有恩典，人只能接受定罪。感谢主！他显明了恩典，我们在他公义的审判中就有了出路，可蒙赦免。所以，我们必须认识赦罪乃是恩典，这样纔能为罪迫切地仰望神的怜悯；因为“你们得救是本乎恩，也因着信，这并不是出于自己，乃是神所赐的；也不是出于行为，免得有人自夸”（弗2:8-9）。

“要搬到营外”

血倒在坛脚，脂油烧在坛上，赎罪祭在坛上要做的事就完成了；但剩下的皮、肉和骨怎样处置呢？这是另外一番程序，这些程序同样有着极深的属灵意义和属灵功课。处理赎罪祭牲的身体有两个方式，取决于处理血的方式；我们先看头一个方式。

在营外焚烧——完全弃绝罪（利4:11-12）

燔祭是全祭牲烧在坛上，赎罪祭也是把全祭牲烧掉，但不是烧在坛上，而是烧在营外；都是把祭牲全烧掉了，但实意就完全不同。燔祭是接受神的悦纳，赎罪祭则是接受神的弃绝；营外就是神赐福范围以外的地方，那里没有神的同在和记念，只有罪之刑罚的果效和痕迹（那里是倒祭坛灰的地方）——赎罪祭牲的身体就在那里的火上被烧尽。

祭牲被献上之前是无残疾的，是荣耀华美的；献上之后却要烧在营外，使人的罪得着完全的赦免。祭牲的荣美借着接手归给了献祭的人，使罪人在神眼中有了荣美，得称为义；罪人一切的罪过与败坏也借着接手归到了祭牲身上，它不但流血而死，偿付了罪的工价，且在营外被烧掉（预表火湖的焚烧），从而使人的罪恶过犯在神眼中成为无有。感谢神！他借着他儿子所做成的赎罪祭，把我们作罪人的事实彻底解决了，我们不再是罪人，而是被神称为义的人，因为我们在神眼里再无罪孽存留了。

“公牛的皮和所有的肉，并头、腿、脏、腑、粪，就是全公牛，要搬到营外洁净之地，倒灰之所，用火烧在柴上。”原来荣美的祭牲担上了人的罪，神就不能再悦纳它，因神决不悦纳带罪的事物，连让



它烧在祭坛上也不能，而要完全弃绝它；主耶稣在十字架上呼喊：“我的神，我的神，为什么离弃我？”神竟然掩脸不顾他怀里的独生子，任凭他受死的煎熬；这一幕凄惨的历史正是赎罪祭牲的身体烧在营外的应验。

“我们也当出到营外，就了他去”（来13:13）

主借着在城外受苦完成了神的心意，神的话也劝勉我们当学主的榜样，忍受地上的凌辱，好把神的恩典显给众人，叫神的旨意成就；因此在把赎罪祭牲的身体烧在营外这件事上，我们有好些属灵功课要学。简单地说，我们对罪和世界的看法应当以神的看法为准——神怎样看罪，我们就怎样看罪；神如何看世界，我们就如何看世界。尽管人用奇异的眼光看我们，我们也不介意，因为只有基督是我们的榜样。

首先，我们看见神要求把背负人罪孽的祭牲搬到营外，不让它留在百姓中间；我们绝不可在生活中为罪留下丝毫地步。我们这样做，一面是承认神为圣洁的神，一切沾染了罪的人、事、物都不能在他眼前存留；一面也是为着不让罪有机会腐蚀我们，保守我们不受沾染。

其次，我们还要靠主的恩典离开一切罪。不留地步是预防性的，离开罪则是对付已经发生的罪；要脱离得干干净净，不只是搬到营外，还要烧成灰。我们承认罪能叫人的肉体舒服，所以它被称为“容易缠累我们的罪”；所以要完全、彻底地除掉它，不叫它保留那骗人的美丽，要叫它成为可憎的灰烬。

还有，要更进一步地付代价拒绝罪和被罪沾染之物。把全公牛搬到营外不是一件小事，抬着它从会幕穿过三个支派的营地，大概有五十万人居住的地域，路程实在不短，恐怕得走上半天以上；为什么不在营里烧掉，然后把灰倒在营外？那不是省事多了吗？神为什么要这样定规呢？那意思是明显的，就是要付代价，不辞艰苦地对付罪。许多人、事、物所种下的感情都会羁绊我们的心，叫我们不愿那样绝对地对付罪；但神的安排使我们看见，只有绝对体贴神，绝对脱离罪和罪的诱惑，纔能显出神的恩典A成就神的心意。

“凡祭司中的男丁都可以吃”（利6:29）

另一个处理祭肉的方法就是把祭肉给祭司吃。献祭的祭司一定要吃，祭司中的男丁都可以吃；但那些血被带进圣所赎罪之祭牲的肉不可以吃，必须在营外焚烧（利6:30）。这两种处理方法带出两方面属灵的功课，互相补充，使神的心意向人启示得更完备。

“多给谁就向谁多要”（路12:47-48）

血被带进圣所赎罪的祭是为祭司并全会众犯罪而献的祭，这一类祭的祭牲比较大，都是公牛犊；为宫长和一般百姓所献赎罪祭的血不必带进圣所，祭肉也可以吃。虽是同犯一样的罪，却因为地位和身份不同，所产生的影响不同，处理方法也就不同——祭司和全会众犯罪的处理比官长和个别百姓犯罪的处理要严重得多，全公牛都要烧掉；而个别百姓所献的祭牲之肉可以留下吃。这使我们清楚看见神的心意：“多给谁就向谁多要，多托谁就向谁多取。”认识神、经历神较深的人，神对他们的要求也高A对付罪的程度也深；求主叫我们里面时刻保持苏醒，谨守自己不被罪沾染。我们不可与不认识神的人比较，藉此来原谅或宽容自己的软弱；我们必须记住，我们是亲近神的人，并且神也住在我们里面。

“为赎罪献这祭的祭司要吃”（利6:26）

赎罪祭的内容显示了神赦免的应许对所有人都是清楚而稳妥的：“他必蒙赦免；”唯有对祭司的犯罪是例外，献了赎罪祭也好像没有赦免的应许。是神不赦免祭司的罪吗？当然不是；神若不赦免祭司的罪，就不会要求祭司献赎罪祭；既然要求祭司献赎罪祭，神的赦免就是毫无疑问的。可是神为什么不给祭司赦罪的应许呢？祭司要吃赎罪祭的肉这件事给出了答案。

首先要注意，身在律法以下，在神面前担当人罪恶的不单是祭牲，同时也是祭司：“这赎罪祭既是至圣的，主又给了你们，为要你们担当会众的罪孽，在耶和华面前为他们赎罪”（利10:17）；在赎罪祭的事上，祭司和祭牲一同担当人的罪，使赎罪的功效G显现。在十字架的救赎里，基督一面是祭司，一面也是祭物——他把自己献上作为赎罪祭。祭司是人，他会犯罪，所以祭司要为自己献上赎罪祭；但祭司也预表着基督，基督本是圣洁的，不需要赦免的应许，所以在祭司的赎罪祭中就没有赦免的应许。

祭司既没有蒙赦免的应许，他怎能成为圣洁，能担当百姓的罪呢？他要吃祭肉；吃祭肉预表着接受基督，享用基督，基督进到接受他之人里面，成为那人的圣洁和公义——祭司虽没有蒙赦免的应许，却享用了蒙赦免的实际。赎罪祭是至圣的：“凡摸这肉的要成为圣”（利6:27）；摸的人尚且成为圣，吃进去的更是成为圣了。既然祭司要担当人的罪，神就把赎罪的祭肉赐给祭司吃，叫他们成圣，好担当人的过犯。

祭司与祭肉联结在一起，就显出赎罪的果效；这也清楚说明，在基督以外没有拯救，救赎的恩典只在基督里。

以严肃的态度享用救赎

赎罪祭的肉只能给祭司吃，外人不能吃；因为这肉只能在会幕的院子里吃，外人不能进到那里去。神还有很严格的定规：“煮祭物的瓦器要打碎，若是煮在铜器里，这铜器要擦磨，在水中涮净”（利6:28）。这样严格的定规是要提醒人存着敬畏的心，带着严肃的态度享用救恩；主的救赎是使人成圣的，一旦接触主，享用主，就得分别为圣，以见证主的圣洁。人接受救赎很容易，因为那是恩典，人不需要付代价；但正因为如此，人就很容易轻忽救恩，这种轻忽会叫人得不着恩典。希伯来书10:28-29 尔倬□ 籀峻悵G“人干犯摩西的律法，凭两三个见证人尚且不得怜悯而死，何况人践踏神的儿子？”轻忽会叫人产生不信的恶心，以至于被定罪；所以神借着打碎瓦器和擦磨铜器的定规，要求人以严肃的态度对待基督的所做，不要把主的所做看为平常，以免得罪那爱我们的主。

在律法的要求下来看，赎罪的事实在繁重；难怪彼得说那是“我们祖宗和我们不能负的轭”（参徒15:10）。感谢主！律法所表明的是基督，赎罪祭更具体表明了基督所做的；律法要求神的百姓频频献上赎罪祭，“但基督献了一次永远的赎罪祭，就在○囿渐k边坐下了。……因为他一次献祭，便叫那得以成圣的人永远完全”（来10:12、14）。感谢主！他是更美的祭司，借着永远的灵把他自己（更美的祭物）无瑕地献给神（参来9:14），叫我们这些借着他到神面前来的人不单享受那拯救到底的恩典○来7:25），也等候他第二次显现，接受他更彻底的拯救（来9:28），就是带着神儿子的名份与他一同进入荣耀里去（来2:10）。—— 王国显《神的帐幕在人间》

## 第二十章 赎愆祭——恢复交通

利未记5:1-6:7;7:1-7

末了的一个祭是赎愆祭。从字面上看，赎愆祭与赎罪祭并无多大分别，尽管名字略有不同，但罪与愆意思相近，罪里一定有愆，愆也脱不掉罪；还有，在赎愆祭的条例中，圣经又明说献祭是“赎罪”（利5:6,9,11）。那么，神为什么要把它们定规成两个祭呢？神的心意究竟是什么呢？神何以为着人的罪恶和过犯定下两个似乎相同的祭呢？

“两个祭是一个条例”（利7:7）

律法上明明说：“赎罪祭怎样，赎愆祭也是怎样；两个祭是一个条例。”留心比较就会发现，这两个祭的条例相同，赎罪原则也相同，但处理罪的内容和性质不同：赎罪祭条例提及的罪似乎比较抽象：“行了耶和华所吩咐不可行的事，误犯了罪；”这话虽然含蓄，却指出了犯罪是直接得罪神的。赎愆祭条例则不同，它很具体地指出了所犯的罪；生活中的过错固然是得罪神，同时也直接伤害了他人。由于犯罪内容的差别，神把罪的处理分成两个不同的祭，而它们的原则却是一样的。

赎罪祭预表基督做成的救恩

罪人在神面前头一件要迫切解决的就是：他与神的关系必须恢复正常——这关系原是被人的罪破坏的；这关系一经破坏，人就落在神公义的定罪里。破坏这个正常关系的罪就是人对神的不信、不顺服；这最先发生在伊甸园，并继续发生在每一个人身上。因着不信和不顺服，人活在外表满足而内里虚空、苦闷、愁烦的光景中，永远无法享用真正的安息和满足，且要面对死亡和永远灭亡的结局；罪使人神分离，其结果定然是这样悲惨，且是不能避免的。也许人原先并不知道他一生充满痛苦绝望的原<sup>21</sup>是与神隔绝，但圣灵光照在人的心里，叫他看见了问题的症结所在，于是他就想要寻求神的怜悯和赦免；所以赎罪祭的条例说：“若有人在耶和华所吩咐不可行的事上误犯了罪。”不理睬神的吩咐就是不信，行了神所不喜悦的事就是不顺服；赎罪祭原则性地指出了罪的性质——它是破坏人与神正常关系的基本原因。

解决这个不正常的关系正是赎罪祭的作用和目的，它使人与神和好，叫本该灭亡的人得着挽回。圣灵借着约翰指出，赎罪祭就是挽回祭：“他为我们的罪作了挽回祭，不单是为我们的罪，也是为普天下人的罪”（约一2:2）；从这节经文我们很容易明<sup>22</sup>赎罪祭是把人从神的定罪下挽回过来，这是救恩的内容。所以，赎罪祭的作用预表了神给人的救恩，借着基督一次献上他自己，做成了永远的赎罪祭，使那些信从他的人得以成圣（参来10:10-11）。

赎愆祭预表基督是神儿女与神恢复交通的依据

人蒙恩得救以后，他与神的关系恢复正常了，不再是罪人，而是成了神的儿女，享用救恩的喜乐，这些在我们的经历中都是事实；但在我们的经历中还有另一方面事实：救恩的喜乐不能长久保持，过了不久便好像失落了，甚至感到好像又回到原来与神隔绝的光景中。感谢神！这些都是“好像”而已，救恩是不会失落的，在主里的喜乐不会长久停止的，与神的关系也不可能再被破坏；因为父亲与儿女的关系是不可能改变的。但我们不能因此而忽略另一个事实：我们与神的交通会因为罪而受到损害，<sup>23</sup>7 肘杏<sup>a</sup>中止；这在我们的经历中也是很真实的。就如约翰一书第1章所说：我们已经因信基督而接受了生命，与神有了交通，能以活在光中；但我们若犯罪，就会再次落在黑暗里，与神的交通被中断。恢

复与神中断了的交通，这就是赎愆祭的作用和目<sup>①</sup>满<sup>②</sup>

与神交通的中断不一定是因为犯了很严重的罪才会发生，人只要在生活中有一点轻微的过失，他与神的交通就会被打断，因为“神就是光，在他毫无黑暗”（约一1:5）；生活中一点点不义就能使人落入黑暗，因为义和不义不能相和，光明和黑暗不能<sup>③</sup>若<sup>④</sup>落在黑暗里的属神儿女必须脱离黑暗，洗净不义，纔能与神恢复被中断的交通；“我们若认自己的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义”（约一1:9）。神儿女的一切罪和不义被洗净，仍然根据神儿子耶稣宝血的<sup>⑤</sup>用——这就是赎愆祭所预表的实际。

所以，赎愆祭条例指出的都是生活中很具体的过失，借着日常生活中的大事小事，乃至人眼中很微小的事，向神的儿女指出了他与神交通中断的原因，催促我们去取用赎愆祭的恩典，重新恢复与神和谐的交通。一个条例的原则管理了两个祭，同样的祭物生发出两种果效；这是神丰富的恩典，要救人脱离一切不洁和不义的罪。

“他却不知道，一知道了，就有了罪”（利5:3）

借着赎愆祭，神让我们更清楚、更准确地认识了罪的内容，使属神的人对罪有了更敏锐的触觉，更全面地保守自己不陷入罪的网罗。人因着愚昧而常常为自己辩护，但我们若看见神对罪的核定，就不那么容易上撒但的当，受那些属人道理的欺骗；因为神不以有罪为无罪，他的审判并非根据人的道理或标准，而是根据他自己的圣洁和公义。

该做而不做

对于罪的观念，一般人的认识就是向神做错了事情；但是神让我们看见，不单做错了是罪，该做而没有做也是罪：“若有人听见发誓的声音，他本是见证，却不把看见的，所知道的说出来，这就是罪”（利5:1）。神要人在生活中表现出积极的作用，<sup>⑥</sup>显明神的公义，免得伤及无辜；人若该做而不做，就限制了属神性情的显露。明白了这个原则，我们就不能在祷告、与神交通、爱弟兄、事奉神、为福音作见证……这些该做的事上继续疏忽了。有不少属神的儿女把这些事排在末后，有时间，有精神就做一点，不然就向神请假；事实上是没有假可以请的，若是做了，便是完成了该做的；若是不做，就是在神面前有亏欠。求主给我们看见这个原则，使我们不敢再原谅自己，更严肃地提醒自己，更积极地活在神的脸光中，不再马马虎虎地作神儿女。

只要碰到死亡就是罪

许多人犯了罪就推说“我不知道那是罪”，便赖账不管；但神的话说：“有人摸了不洁之物，无论是不洁的死兽，是不洁的死畜，是不洁的死虫，他却不知道，因此成了不洁，就有了罪”（利5:2）。神所注意的是人犯罪的事实，至于当事人知道或不<sup>⑦</sup>器<sup>⑧</sup>，并不能作为核定是否犯罪的依据；知道而犯罪固然是罪，不知道而犯罪同样也是罪。在律法没有赐下以前，人没有判定罪的依据，但这并不等于没有犯罪的事实：“没有律法以先，罪已经在世上；但没有律法，罪也不算罪。然而从亚当到摩西，死就作了王”（罗5:13-14）。虽然没有律法使人认识罪，但死的存在确凿地显明了罪的存在这一事实。

人对罪知道或不知道，他对罪的认识是深或是浅，这些都不是问题的焦点；要紧的是罪的结果——罪的结果就是死，人犯了罪就有身体的死亡；神的儿女犯了罪更有属灵的死亡，就是与神的交通被中断，落入虚空愁烦中。这些年有不少基督徒喜爱辩论生活方式问题，例如基督徒该不该进电影院？

可不可以跳舞？能不能喝酒？可不可以这样？可不可以那样？……其实，这些都不是根据道理能否说得通来决定的，而是要留心做了这些事会否引出死亡的情形，是否会中断或减少爱慕与神的交通；因为这<sup>3</sup>ザ{象都反映出人在神面前有了罪，成了不洁。道理辩胜了仍然不能改变罪的事实，更不能除掉属灵死亡的光景；因为罪的成立并非依据人的认识和见解。是罪就一定会带进死亡，有了死亡就反映出罪的存在：“因他在耶和華面前实在有了罪”（利5:19）。

得了不应得的

“若有人犯罪干犯耶和華，在邻舍交付他的物上或是交易上行了诡诈，或是抢夺人的财物，或是欺压邻舍，或是在抢了遗失的物上行了诡诈，说谎起誓，在这一切的事上犯了什么罪”（利6:2-3）；不管是用什么方法，把不是或不该是自己的事物据为<sup>o</sup>v有，这就是罪——基督徒不赌博，不买彩票就是这个原因。一切不该得却要强拿到手的行为都是出于贪心，出于贪心的在神眼中就不是可喜悦的；所以要占别人便宜的心思在神儿女的身上是不可留有地位的。

罪一定招来亏损

人犯罪的当时大都会很开心，若不能使人开心他就不会去犯罪；可是这些开心都是很短暂的，转眼就过去，并且愁苦随之而来。赎愆祭的条例一再说到要偿还，另外还要再加上五分之一（参利5:16;6:5）；这明明是说明犯罪得不偿失，除了赎愆祭的祭物以外，还必须照本偿还，另外要再加上五分之一，这些加起来远比犯罪所得的要多。

我们注意一件事：神定下这些律法一方面是要人遵守，另一方面他自己也必定执行。有人存着侥幸心，以为只要不被人发现就可平安无事；事实并非如此，我们早晚都要到神面前去，人所做的没有一件在神眼前不是赤露敞开的，罪给人带来的亏损终究会成为事实。罪不只带给人物质的亏损，也带给人属灵的亏损；总而言之，犯罪一定带给人亏损。

“就要承认所犯的罪”（利5:5）

罪在神面前是不能随便被涂抹的，因为神不看人的动机好坏，也不看人对罪的认识深浅，他只注意犯罪的事实；这显明犯罪乃是关乎生命的问题，从犯罪之生命流露出来的，动机再好，罪仍是罪，性质一点也不改变。神不让人在罪的界在线含糊，免得人落在迷惑里；他借着罪所产生死亡的结果叫人知道罪，从而寻求神的怜悯来除掉罪：“他有了罪的时候就要承认所犯的罪，并要因所犯的罪把他的赎愆祭牲……牵到耶和華面前为赎罪祭”（利5:5-6）；神指明了恢复交通的方法，就是献上预表着基督流血的赎愆祭，好除掉罪而恢复交通。

罪是无可推诿的

罪带进属灵的死亡，叫神儿女与神的交通中断，这样的结果不是道理和言语可以推翻的；里面受捆绑，使人知道必须寻求神的赦免。神定规赎愆祭的祭物有羊，有雏鸽或斑鸠，有面；神这样的安排一面表明了罪必须付出代价纔能赎，另一面也是体恤人的难处。“他的力量若不够献……”一句说明了神的体恤——人的生活无论多么穷困，一把面总有办法拿得出来；并且人若看与神恢复交通比吃饭更要紧，这样的心意必定是蒙神悦纳的。

交通的中断使人知道自己已经落在罪里，而神的安排又使每一个人都有条件去赎罪，使人没有借口不认真地对付罪，叫人对罪无可推诿。基督耶稣流血所做成的赦免之恩就是这样向每个人敞开；人

只要肯相信，赦免就立时临到，中断了的交通也立时恢复。若有人将来还是带着罪来到审判台前，他也不能推诿说“我没有办法”；他只有自己承担罪的亏损。神实在不偏待人，他赦免的恩典不是为着一部份人预备的，而是为着每一个人预备的；谁愿意得着，都能从神手中得着，因为那是恩典，也是神对\*H的体恤。

#### 真实地寻求恢复交通

赎愆祭的祭物是羊；若是献祭的人力量不够，也可以用两只斑鸠或雏鸽代替，一只献作燔祭，另一只献作赎罪祭（利5:7-10）。神体恤人，人却往往因着愚昧而轻看神的恩典；所以神让人学习准确地活在他面前——神恩典的门始终向人敞开，任何人都可以来享用恩典；但是寻求神恩典的人必须带着真实寻求神悦纳的心，只有这样的人纔能享用神的恩典。恩典不是给人作随意犯罪的借口，正如圣灵借着保罗在罗马书第6章清楚地说：恩典的目的是叫人与罪分离。所以献赎愆祭的实意不是例行公事般地应付神，而是深深地爱慕与神恢复交通；存这样的心去献赎愆祭，罪就必蒙赦免（利5:10）。

#### 义的代替不义的

“若不流血，罪就不得赦免”——赦罪的原则是明显的；但是在赎愆祭中却可以用面粉作祭物，这不是有点矛盾吗？不，神不会做矛盾的事，他这样安排是有用意的。我们首先要注意，神的百姓都有份于赎罪日所献上的赎罪祭，个人也都有各自的赎罪祭；再者，赎愆祭本身也是以血祭为根据的，所以献赎愆祭的人已经先享用了流血赎罪的果效，在他身上已经有了血的记号。所以，使用面粉并没有抵触神藉流血向人赦罪的原则。

神用面粉作赎愆祭的祭物，是要说明赎罪的实质是以义的代替不义的。面是素祭的主要内容，说明基督是显明神之义的那义者；一般的祭物都表明无罪的代替有罪的，而这里的面更进一步表明那无罪者不仅是没有罪，更拥有义，乃是象神一样的义。感谢神！他以义的代替了不义的，使原来不义的在他的恩典中成为神的义（参林后5:21）。

所以用面作赎愆祭物，处理的方法与素祭一样，剩下的要归给祭司享用；人若真实地寻求恢复交通，使神儿女都成为神的义，基督就有了享用，神的恩典就显得更加丰富。

#### 律法与恩典的比较（来10:1-14）

神借着献祭的事解决了人的难处，也供应了人的缺欠；但是献祭仍然是律法中的一部份，是人与神相和过程中神给人暂时性的解决办法，要藉此使人认识自己的光景，从而被催促到神面前得怜悯和恩待。因此，律法只是一个预表性的启示，是将来美事的影儿，并不能彻底解决人的难处；但律法却为人指出了那要来的主耶稣基督，并他所带来的恩典，这就是神为人彻底解决难处的方法。所以在看完了献祭的事以后，我们简略地对律法和恩典作一个比较，好使我们确切地认识自己成了何等样的人，又受了何等样的恩典。

神借着律法向人说出了他公义的要求，人在律法中认识了罪，也知道自己是罪人；同时，因着这些认识，人便背上了罪的重担。罪使人烦恼，也使人为罪的结果而心存恐惧；因此人要尽力挣扎，好脱离罪的捆绑和辖制。律法是要人自己去满足神的要求，要人追上神的标准——若能追得上，就能因满足律法而得生；可是人的本相根本没有条件满足律法，越要满足律法就越发现自己是在神的定罪里。并且律法的要求是继续不断地做，其结果就是不做没有安息，做了还是没有安息。可见，律法诚然指

出—F人寻求神喜悦的路，但人因为天性的败坏，不单没有得着律法的好处，反倒落在律法的定罪里；这就是罗马书上所说“律法本是叫人知罪”的意思。

如今，律法所预表的基督来了，他是带着恩典来的，叫人在恩典中享用了赦罪的救赎——不是凭自己所做的，也不需要挣扎；只是用简单的信心接受主耶稣在十字架上所做成的救赎，人在神面前的难处就过去了，神一切荣耀和丰满的恩惠就都赏赐给人了。恩典不是神停止了他公义的要求，也不是废去了律法的标准，而是神亲自满足了他一切的要求；神不要求人去做，而是亲自做，既做成了，就呼召人来享用他所做成的——这就是恩典。所以恩典不是要人去做，更不需要继续不断地做，而是借着神<sup>3</sup>鄙<sup>1</sup>一次把自己献上为祭，神所要人做的就都完全做成了；神既已做成，人所该做的就是来享用神所做成的。恩典成了人的安息，恩典也使人稳妥地住在神的信实中，恩典更使人活进荣耀的指望里；因为基督所做成的不单叫人脱离罪和死，更进一步把人带回荣耀里。

感谢神！我们现今不是活在律法以下，而是活在恩典之中；不是在恐惧里，而是在安息和指望里。因此，我们就应当象希伯来书10:19-25里所说的：“弟兄们，我们既因耶稣的血得以坦然进入至圣所，……就当存着诚心和充足的信心来到神面前，也要坚守我们所承认的指望，不至摇动；因为那应许我们的是信实的。又要彼此相顾，激发爱心，勉励行善。你们不可停止聚会，好像那些停止惯了的人，倒要彼此劝勉；既知道那日子临近，就更当如此。”——王国显《神的帐幕在人间》

## 第二十一章 耶和华的节期——神永远计划的缩影

利未记23:1-3

在律法中，除了会幕里的事奉（包括会幕、祭司和献祭的事）以外，神还给他百姓定下了七个节期，被称为“耶和华的节期”（利23:1,4）；神定下这些节期不是为着让人热闹一下，更不是为着让世人有一个放纵狂欢的机会（好像现今的圣诞节一样），它们被称为“耶和华的节期”，其中有神极深的心意。神的百姓守这些节期，因为那是神的节期；神透过这些节期向人启示了他的心意和应许，他的百姓也借着守节期而蒙神保守在他的应许中。

根据哥林多前书10:1-11的启示，以色列人出埃及、进迦南的整个过程都与教会有着密切的属灵关联，因为他们的所是和所做都预表了我们奔跑属灵路程的经历。神为他百姓定下这七个节期的用意何在呢？这七个节期有什么特殊意义呢？我们先简单说<sup>4</sup>葱<sup>@</sup>下：这些节期预表了神永远计划中的各个阶段；从豫言中已经应验的历史和尚未应验的前景，我们可以得出肯定的结论：耶和华的节期乃是神永远计划的缩影，每个节期都表明了神在那个阶段所做的工——从神的拯救直到神国度在地上的显现，进而是新天新地的荣耀安息；这七个节期把神在地上要做的事启示出来，这些事一旦做成，他永远的计划就完成了。七个节期没有包括新天新地，因为这些节期所表明的都是为新天新地开路的；及至节期所表明的事完成，新天新地就出现了。

神赐下节期的心意——使人得享安息

神借着节期向人启示了他的计划——不单包括计划的内容，也包括他向人的心意，即神与人永远

的关系；神要让人借着在节期中守圣会（利23:2）认识神的恩惠和能力，也认识自己的缺欠、软弱和无知，从而好好学习敬畏神，尊他为大。神定下这些节期一面是根据他百姓蒙拯救的历史，一面也是根据他们享用恩典的实际生活——透过历史和实际生活把他们带到赐恩之主的面前去，吸引他们更深地归向神、爱神，并顺服神。

### 神是乐意向人赐安息的神

神宣告了要守节期的命令以后，并没有马上宣告节期的内容，而是先说出与节期没有直接关系的守安息日的定规；这是有深意的（神向人说的话都有深意）。神先提及守安息日，然后才提及节期的本身，这明明给我们看见：神的节期是以人得到安息为基础的，在节期里另有特别的安息日，更大的安息日；神藉此叫人看见：他的心意是叫人得享安息，借着安息引进更大的安息，更荣耀的安息，使人 与神一同享用安息。

神一切工作的目的都是为着叫被造的与他一同享用安息；从创造的历史中我们看见了这一点，从以色列人出埃及的历史中我们也看见了这一点。神起初在诫命里吩咐人守安息日是因为他在创造的第七日歇了一切的工，进入安息（出20:8-11）；及至以<sup>צ</sup>灑C人到了约但河东，即将进入应许之地以前，神叫他们在守安息日的事上更深地体会神的心意。神在申命记5:15里说：“你也要记念你在埃及地作过奴仆，耶和华你神用大能的手和伸出来的膀臂将你从那里领出来；因此，耶和华你的神吩咐你守安息日。”这不是给安息日的定规加上新的内容和意义，而是加进了神在他百姓身上所做的工，以历史事实有力地说明了神赐安息的心意。

旧约的历史叫我们看见神赐安息的心意，主自己更明白地宣告了这一点：“凡劳苦担重担的人，可以到我这里来，我就使你们得安息”（太11:28）——这是何等甘甜的话，呼召人到他面前去享用安息！到了新天新地更是如此，一切被造者都活在神所<sup>צ</sup>螯a耀的安息里：“神要擦去他们一切的眼泪，不再有死亡，也不再有悲哀、哭号、疼痛”（启21:4）。从永远到永远，神向人都是存着赐安息的心意，从救恩的安息带进荣耀丰富的安息；这正是神启示节期的时候以安息日为引子的原因。

### 人蒙保守在应许中的秘诀

在申命记中，神借着摩西一再地向他百姓宣告，若是他们谨守遵行神的吩咐，神就使他们在应许地不断地享用所应许的祝福；守节期也是神吩咐他们遵行的内容之一，他们的男丁要一年三次在耶和华所选择的地方朝见他（申16:16），即无酵节、七七<sup>ו</sup>和住棚节。神要他们守节，是要他们借着节期追想神从前在他们身上所做的工，享用神在他们现今生活中所赐的恩，并仰望神为他们的将来所预备的荣耀安息——过去和现在的恩典激励、催促人的灵魂苏醒，心思活泼，不断地等候仰望神。

七个节期有一部份是关乎神百姓的历史，有一部份是他们当时的生活经历，还有一部份是摆在他们前面的喜乐；过去蒙恩的史实和现今恩典的供应都显明了神的信实和大能，神既然叫人在过去和现在都经历了他的信实，就必定照样在将来的日子恩待那些等候他的人。所以，百姓在节期中要严肃地数算神的恩典，叫自己的心思紧贴在赐恩的主身上，不愿偏离主，专一地等候仰望他；这样，人就蒙了保守。我们现今擘饼纪念主正是在同样的原则下，要叫我们的心思在神的恩典中更新，继续在蒙福的路\*W向前奔跑，活在神荣耀的安息里，直到与主面对面相见的日子。

人偏离主始于在恩典的感觉上失落，不追念主过去所做的，也不爱慕主将来要成就的，只定睛于



今生的好处，心中恋慕世界供给肉体的满足；于是恩典的感觉渐渐消失，主在他心中的地位也渐渐被别样所代替，继而由偏离主发展到全人离弃主。神知道人的软弱，所以借着他的节期把人带回恩典中。

### 节期是神永远计划的启示

神在一年中安排了七个节期。一年代表一个完整的时期，这个时期就是神的救赎计划从开始到完成的日子；在这段日子里，神已经做了一些工，并且还在继续做工，直到他的计划完成。神的工作计划是有步骤的，一个阶段接着一个阶段；神把七个节期分配在一年里，借着这样的分配启示出他在他计划中各个阶段所要做的。

神吩咐以色列人要一年三次朝见神，这正好把神的计划分成了三个阶段；七个节期可分三组，每一组预表了一个阶段。我们在这里先简单扼要地看一看，有了轮廓以后再详细的看每个节期。

### 第一阶段——救恩的预备

头一组的节期是逾越节、无酵节和初熟节，都在正月里（犹太人的正月大约是阳历的三四月）：正月十四是逾越节，从正月十五开始有七天的无酵节，无酵节期内又有初熟节。逾越节和无酵节是根据出埃及的历史，初熟节则是根据享用应许的祝福；这三个节期连在一起，说明了神在救赎恩典上的预备——预备了救恩，又呼召人进入救恩。

逾越节是纪念以色列人因羔羊的被杀而脱离埃及，说出了基督耶稣借着在十字架上的流血受死做成了救恩，使凡接受他作救主的人都得拯救。无酵节表明了神要把他所拯救的人带进圣洁没有瑕疵的景况中，因为神的救赎不只是赦罪，也不只是叫人脱离罪的权势，更是要叫信他的人成为神的众儿子，并被带进荣耀里。要成就这个荣耀而伟大的心意，单有逾越节还不够，还必须加上初熟节，纔能完成无酵节所预表的内容；初熟节预表着基督从死里复活——只有主耶稣的受死还不能成就救恩，神的计划让主耶稣为我们的罪死了，埋葬了，并从死人中复活了——死而复活的基督完成了神救赎的恩典，使生活在罪恶过犯中的人可以因他的所做恢复在神面前失落的一切荣耀。

这三个节期的内容启示了神救赎计划的第一个阶段——神预备了救恩的恩典，要救人脱离罪和死的辖制，使人能进入神的荣耀；这在神的计划中是预备救恩，在人的经历上则是得救。

### 第二阶段——建立教会（恩典时代）

第二阶段只有一个节期，就是五旬节，是在犹太人的三月里，从初熟节当天算起第五十天就是五旬节；初熟节是基督的复活，基督复活后第五十天圣灵照着主的应许降临，教会就在地上建立了。基督教传统称五旬节为“圣灵降临节”，这不大准确，因为圣灵虽然是在五旬节降临的，但圣灵的降临并非五旬节之预表的应验；五旬节预表的乃是教会的建立，而圣灵的降临不过是教会建立过程中的一个环节而已。

以色列人在律法的管理下并没有满足神的旨意，反而变本加厉地离弃神，把律法变成遮掩他们背道事实的伪装，最终弃绝了神的儿子，把他钉死在十字架上；然而，神奇妙地借着人对他的拒绝成就了救赎大工——从那时起，神以恩典的原则取代了律法的原则，以解决人的属灵难处；同时也把以色列人作为神工作中心的地位暂时改变，转而把教会作为神计划工作的中心，借着这被称为基督身体的教会来完成神的计划——这是五旬节的应验，是神恩典工作的开始。

### 第三阶段——国度的显现

第三组节期是在七月里，它与第二组节期相隔约四个月（即一年的三分之一时间），这是一段相当长的时期；这一组节期包括了吹角节、赎罪日和住棚节——初一是吹角节，初十是赎罪日，十五开始一连七天是住棚节。这一组节期预表了以色列人再次被神招聚回归，在迦南地照着神的旨意再次成为神计划工作的中心，在地上建立基督的国度。

以色列人拒绝主耶稣，落在神的管教中，分散在列国中受尽了折磨；及至管教的日期满足，神便把他们招聚回来，照着吹角节的预表，让他们在教会被提以后回到以色列地。那时，他们虽被神招聚回归，却仍然拒绝主耶稣，直到主在他们最危难的时候裂天而降，拯救他们，他们才认识到主耶稣就是他们所等候的弥赛亚；于是他们痛切悔改，接受主耶稣，这就是赎罪日所预表的。以色列人既归向主，主的国度就要在地上建立；住棚节正预表了国度的欢乐。出埃及的目的是要进入应许地，进入应许地<sup>3</sup>发聿囿甄袪I就是国度的预显；国度显现在地上，神的计划就趋向完成了，国度的更新和延续则是永世的新天新地。

三组节期表明了神计划的三个阶段，已经应验的叫我们看见神的信实和能力，尚未应验的也提醒我们看见这世界的进程恰如预表的前景，从而让我们认识到，神的信实和能力必定使他永远的计划完成。看见这一切，我们的心就更要归向神，爱慕神计划的完成，更体贴神的心意来预备自己，照着他的应许盼望新天新地的来临。——王国显《神的帐幕在人间》

## 第二十二章 逾越节——羔羊之血的拯救

利未记23:4-5；出埃及记12:1-14,21-28,43-49

耶和华的节期中第一个是逾越节。逾越节表面上是纪念神拯救以色列人出埃及的历史，实际上是预表神借着祂怀里的独生子为人类所预备的救恩；神在埃及以十次灾难击打埃及人，最终迫使法老释放以色列人离开的是击杀头生之人和牲畜这一灾——神的这次击打就是设立逾越节的依据；所以，要认识逾越节，就得从逾越节的历史着手。

### 逾越节的历史

以色列人在埃及人的辖制、苦待下经过了漫长的时期，作奴隶的生涯使他们发出哀声；神纪念他与亚伯拉罕所立的约，差遣摩西作以色列的首领，要带领他们出离埃及，返回神应许赐给他们的迦南地。埃及王法老一再阻挡这件事，甚至被神九次对付却仍旧心里刚硬，不放以色列人离开；到了第十次，神重重地对付埃及人，击杀了埃及所有的长子和头生牲畜。在这次击打中，神保存了以色列人的长子及头生牲畜，以显明这事是神的作为；这使法老不能再抗拒神，终于为以色列人放行。

以色列人的长子和头生牲畜在埃及地得以保存，乃是因着神为他们设立了一种识别的记号（方法），叫灭命的使者看见有这记号的房子便越过去，不进去击杀；这方法就是要以色列人在那天黄昏宰杀羊羔，把血涂在门楣和门框上作记号，然后全家在房子里吃羊羔，等候离开埃及——血的记号成了他们的拯救，也成了他们离开埃及的原因；就在那一天，神定规他们世代要守这一天为逾越节，纪念神在埃及的拯救，这就是逾越节的历史由来。

### 逾越节的属灵意义和预表

逾越节纪念历史的意义并不大，神定规逾越节的主要目的是藉此启示他的救赎方法；所以逾越节的属灵意义比历史意义重大得多，它所预表的是神救赎计划的关键——我们必须透过历史事实来领会神在这个节期中所要启示的心意。

#### 改换年历——救恩带给人新的开始

关于逾越节的第一件事就是改换年历：“你们要以本月为正月，为一年之首”（出12:2）。在出埃及的历史中，神颁给以色列人新的历法，用以代替埃及（世界）的历法；自此，他们计算年日不再根据世界的习惯，而是根据神所命定的新历法。出埃及对以色列人来说生活中的一个新开始，他们要进入一个新的境地，开始一种新的生活；更重要的是，他们的地位有了新的变化——不再是奴隶，而是自由自主的全新之人。因此，神给他们一个新的历法，纪念他们从被奴役的辖制中得释放。

神为人预备的救赎也是这样，我们信主得救也是一个新开始，从此不再是罪人，而是义人了——从罪人成为义人，从仇敌成为儿子，从死在罪恶过犯中转为活在荣耀指望里，从随从世俗生活转为凭借神的生命而活；这一切对蒙恩得救的人来说都是新的开始。救赎就是使我们脱离旧造，成为新造：“若有人在基督里，他就是新造的人，旧事已过，都变成新的了”（林后5:17）；凡进入救恩的人，神都给他一个新的起头——根据基督（羊羔）被杀这件事，把我们从亚当里带出来，安放在基督里。

#### 预备羊羔——救赎的规划

逾越节的羊羔是在十四日宰杀的，但是要在初十日就选好；预先选好羊羔这一命令，表明了神的救赎工作是有安排，有计划，有步骤的。我们得救蒙恩不是偶然发生的事件；或许我们对自己的蒙恩得救感到意外，但在神的计划中，我们的得救决非偶然的事。神在创世以前就定规让主耶稣为我们做成救赎的工，他在把人逐出伊甸的时候就启示了“女人的后裔要伤蛇的头”；可见“神从创立世界以前，在基督里拣选了我们”（弗1:4）。

神预备他怀里的独生子为我们被杀，就如同神亲自对他的儿子判决了死刑，并且长久等待着要执行这个判决；从创世之前直到主被杀在木头上，神在感情上为我们忍受了何等的痛苦！我们不得不承认，这一份痛苦是我们没有办法了解的，也不可能明白；神预备羊羔这件事充份显露了他对我们的大爱。

“各人要按着父家取羊羔，一家一只；若是一家的人太少，吃不了一只羊羔，本人就要和他隔壁的邻舍共取一只。你们预备羊羔，要按着人数和饭量计算”（出12:3-4）——神的拯救是恩典，供人白白地，且是无限地取用，但神不喜悦人浪费他的恩典，也不喜悦人只顾自己享用恩典。基督是为着众人舍去自己，也叫众人一同享用，这是出于他丰富的恩典；众人享用的恩典都出于同一位基督，基督的丰满也把众人都包括在内，因为“他为我们作了挽回罪，不是单为我们的罪，也是为普天下人的罪”（约一2:2）。因此我们享用了救恩的人必须体会父神的心意，不要叫神的恩典停止在我们身上，而要从我们身上流出去。

#### 宰杀羊羔——十字架上的主耶稣

为逾越节预备的羊羔是没有残疾的，这指出主是圣洁没有瑕疵的，故而有足够的资格代替人承担罪的刑罚；要在正月十四日黄昏时把羊羔杀掉，那正是主在十字架上断气的时候。宰杀了的羊羔要用

火烤来吃，“不可吃生的，也不可吃水煮的，要带着头，腿，五脏，用火烤了吃”（出12:9）；这一段话不单说出了主被杀的光景，也说出了他被杀时的属灵境况。必须把完整的羊羔放在火里烤——主实在是把他整个的自己为我们摆上，这不单应验了经上的话说“他的骨头一根也没有折断”，也表明他是实实在在地为我们死去，并且接受了火湖对罪人刑罚的煎熬。

#### 血的记号——救赎的根据和保证

“各家要取点血，涂在吃羊羔的房屋左右门框上和门楣上”（出12:7）。旧约的律法禁止人吃血，但人却要享用血的功效，这在逾越节和献祭的事上都显明了；神不许人吃任何的血，但神要人单地吃主所流的血：“我的肉真是可吃的，我的血真是可喝的”；“你们若不吃人子的肉，喝人子的血，就没有生命在你们里面，吃我肉喝我血的人就有永生”（约6:53-55）。

只有主在十字架上所流的血能叫接受他的人得着拯救，得着永生。以色列人把血涂在门框和门楣上，门楣上的血又滴在门坎上；这不正是主在十字架上流血的几个部位吗！羊羔的血做成了拯救的门，进入这门内的，不管是以色列人或外邦人，都要在神的救恩中得以保存，因为灭命的使者只认羔羊的血，不认任何人；他看见了羔羊血的记号，就越过那屋子，不进去击杀。羔羊的血是拯救的根据——不在有血记号之房子里的人，即便是以色列人，也一样被击杀；若有外邦人进到有血记号的房子里，他也不会因为是外邦人而被击杀。

羔羊的血不单是拯救的根据，也是拯救的保证，叫一切留在有血作记号之房子里的人（即因信而顺服神安排的人）都蒙了拯救。主的血实在是荣耀丰富之救恩的保证，每当我们在纪念主的桌子前看见那立约之血的杯（就是主用来为我们与神立约而流出的血），就看见神的信实；因着这立约的血，神的信实就向一切有主血记号的人施恩，也把他一切的荣耀丰富地供给他们，充满他们。因为那些有主血记号的人，就是那些神使之成为基督身体的人，乃是“那充满万有者所充满的”；用主的血所立约证明了神一定要如此恩待那些享用这血之功效的人。

#### “当夜要吃羊羔的肉”

神的救赎是完备的，不单能使人借着血得救，也能使人借着吃羊羔的肉而建立与主内在的联合；主耶稣在我们身上所做的，一面是流血代死叫我们得着赦免，一面又借着圣灵的重生而进到我们里面，作我们的生命，与我们联合，使他的所做神面前成为我们的所做，他的所是在神面前成为我们的所是，他的所有在神的恩典中也成为我们的所有。

吃羊羔的肉要与无酵饼和苦菜同吃（出12:8），这定规表明了，能与主联合诚然是神的恩典，但与主联合的人必须要有为罪痛悔的经历；要认识罪的可怕及可恨，从而迫切地追求脱离罪，脱离犯罪的生活——这就是把无酵饼和苦菜与羔羊同吃的意思；羊羔是鲜美的，但要享用神的甘美必须爱慕圣洁（无酵饼），并为自己的罪而难过痛悔（苦菜）。

当夜就要吃羊羔的肉，不能留到早晨。享用神的恩典要及时，因为神的恩典不会长久存留，也不会留在世界中任人浪费；要趁着悦纳的时候尚在，拯救的日子仍存，赶紧抓住机会接受主，不然恩典的门一旦关闭，拯救之恩就无处可觅了。不单要抓住机会接受神的恩典，也要立刻脱离犯罪的生活，立刻离开世界的享乐，急促地奔向神的应许之地；正如以色列人当日吃羊羔的时候要腰间束带，脚上穿鞋，赶紧地吃，随时预备离开埃及。吃剩的羊羔连同骨头要全部烧掉，不留下一点在埃及；享用主

的人，睥睨麻罟韞@俗生活的心思，不愿脱离世俗就没有条件享用主。

“作为你们世世代代永远的定例”

神的恩典在人身上既已开始，他就不住地把人带进更丰满的恩典中；进入迦南就是更丰满的恩典，但这个丰满的恩典是从逾越节开始的。神定下逾越节为要以色列人在享用丰满恩典的同时常常温习恩典的起头，从而更深地认识、爱慕赐恩之主，也更加宝贵自己所站的恩典地位；我们在基督里蒙恩的人也是这样，主的被杀该是我们常常纪念的，主也这样命令我们常在他的桌子前温习这恩典的起头。

有一件值得我们注意的事：复活升天的主在荣耀中仍然带着被杀过的形像（启5:6）！能进入新耶路撒冷的人，他们的名字都写在羔羊的生命册上（启21:27）；在天上，在永世里，羔羊曾经被杀的史实永不过去，乃是永远可纪念的，因为他的被杀把神的恩典引进人中间，又把入引进神荣耀的丰富里。巴不得我们蒙了恩典的人天天而恒久地纪念那为我们舍己的主。

“也是为普天下人的罪”

逾越节起初是颁给以色列人的，要纪念神救他们脱离埃及的历史。从历史角度来说，逾越节与外邦人无关；但从神的心意来说，神的救赎是包括外邦人在内的，只是神在当时所做的工主要在以色列人身上，所以拯救就显明在他们身上——这不是说神不悦纳外邦人，因为主的被杀乃是为着普天下人的罪。

外邦人也能有份守逾越节

逾越节原是与外邦人无关的，相关的条例原则上也不许外邦人守逾越节（出12:43）；但若有外邦人爱慕享用逾越节的恩典，神也定下条例让外邦人能够享用逾越节。这启示出神的救赎对象包括了以色列人和外邦人，只是神工作的次序先是犹太人，后是希利尼人；做工的次序虽有先后，赐恩的范围却不分彼此——亚当一切的后代都在神的救赎范围内，都有机会享用神的救恩。

当时，外邦人要守逾越节就必须先受割礼（出12:48），受了割礼就可以守逾越节；外邦人受割礼的意思就是归入亚伯拉罕（参创17:9-13），这是人守逾越节的条件。外邦人就是外邦人，受了割礼还是外邦人，不会在血统上变成亚伯拉罕的子孙；感谢主！他在罗马书第4章里叫我们看见亚伯拉罕有两类子孙，一类出于血统，另一类出于信心——外邦人受割礼正是指着凭信心成为亚伯拉罕属灵的后裔，这指明了信心是进入神救恩的唯一途径。从前，外邦人因信进入亚伯拉罕，得以享用逾越节；现今，我们因信进入基督，得以直接享用逾越节所预表的基督自己。

第二个逾越节

以色列人若不守逾越节，就要从民中剪除（参民9:13）。没有与神的拯救建立关系的人当然不能享用神的恩典，而守逾越节正是人信主得救的经历；人若没有得救的经历，自然就与神无份无关，只有等候神定罪的审判。所以，人若要享用神丰富的恩典，就必须要有清楚的得救经历。

在民数记第9章提及了那些因为死尸而不洁，或因行远路在外不能守逾越节的情况，他们心里爱慕享用逾越节，摩西就为这些人求问神；神晓谕摩西说：“他们要在二月十四日黄昏的时候守逾越节。”时间延迟了一个月，让这些不能在正月十四守逾越节的人还有守逾越节的机会。人的不洁需要神来拯救，神也愿意所有的人都享用拯救；第二个逾越节清楚地说明了这一点，更显明神为人预备了恢复的恩典，给人有足够的机会享用神的拯救。因此，人必须有逾越节的经历；没有逾越节的经历，一定是与神无

份无关的。

再从教会生活方面来看第二个逾越节的定规：一方面，人进入了救恩，他在救恩里的地位便是稳固的；另一方面，生活中的不洁固然不能改变这个蒙福的地位，却会中断他与神和神众儿女的交通，不能同在主的桌前擘饼。神仍然是怜悯人的神，他时刻为犯罪退后的儿女存留恢复的恩典；人若受光照，回转归向主，他就能恢复在桌前的交通，若心里刚硬不肯悔改，就只好承担自己在神面前的亏损了。

### 逾越节的沧桑

逾越节与神的百姓享受应许有着极密切的关系——他们出埃及是根据逾越节，攻取迦南也是以守逾越节开始（参书5:10）；神赐福的原则总是要人回到起初蒙恩的地位上，不偏离赐恩的主，承认所蒙祝福的源头是神，这样纔能长久地在恩典中得蒙保守。

节期是神在带领以色列人进入应许地以后要求百姓守的，每年都要到神面前去守；真正认识恩典的人一定乐意照着神的心意守神的节期，可惜以色列人很快就在恩典中失落了。

圣经中有两段关于守逾越节的特别记载：一处是在历代志下第30章所记希西家作王的时候：“因为民许久没有照所写的例守节了”（代下30:5小字）；“有许多人尚未自洁，他们却也吃逾越节的羊羔”（代下30:18-19）。后来他们经过认罪再守节，“这样，在耶路撒冷大有喜乐；自从以色列王大卫的儿子所罗门的时候，在耶路撒冷没有这样的喜乐”（代下30:26）。另一处是在历代志下第35章：“自从先知撒母耳以来，在以色列中没有守过这样的逾越节；以色列诸王也没有守过象约西亚、祭司、利未人在那里的犹太人和以色列人，以及耶路撒冷居民所守的逾越节”（代下35:18）。这两处经文记述了神百姓渐渐淡忘神的吩咐，不遵守神的节期，或不照着神的心意守节；这两处经文所记载的历史是神在以色列人中间的恢复工作，让他们重新守逾越节，回到蒙神悦纳的大喜乐中。神的百姓在神面前蒙恩或蒙羞，完全取决于他们与神的关系，而守节就是他们与神关系的实际表现。

以色列民到今天仍然很重视逾越节，但他们只保留了外在的形式，而失却了当初神启示给他们的内容和实际；在一位犹太教拉比写的书上提到了逾越节的内容，将其与圣经作一比较，就会发现内容增加了不少，也删减了不少。这种趋势不是现今才出现的，它很早就已出现在神百姓中间了；神在以赛亚书1:14说：“你们的月朔和节期我心里恨恶，我都以为麻烦。”阿摩司书5:21又说：“我厌恶你们的节期。”到了主耶稣在地上的时候更明显地说耶和华的节期成了人的节期：“到了犹太人的一个节期<sup>○</sup>芋]约5:1)，“犹太人的住棚节近了”（约7:2)，“犹太人的逾越节近了”（约2:13)；耶和华的节期成了人的节期——徒有节期的形式，却没有了节期的内容。

不要以为这些改变是小事，以色列人在神面前被弃绝与这些改变恰恰有着密切的关系，因为这些改变反映了人心向着主的光景如何——顺服神或不顺服神。试图改变神的节期是撒但长久以来所做的事，但以理书7:25记载着那作为敌基督的王：“他必向至高者说夸大的话，……必想改变节期和律法。”这一种改变是要人不尊主为大，从心里背弃神，然后造成一个结果，使人与神的恩典隔绝。

从以色列人守耶和华节期的历史中，我们该汲取的教训是：神一切的安排都是最美最善的，人不能随己意更改；顺服神的定规是我们应该留心学习的功课。神的定规不仅启示了神向人的心意，也发表了神永远的计划；我们没有权柄，没有资格，更没有条件去更改——绝对地顺服神的安排，那纔是

我们蒙福的正确道路。—— 王国显《神的帐幕在人间》

## 第二十三章 无酵节——脱离罪的生活

出埃及记12:15-20,37-39；利未记23:6-8；民数记28:17-25

无酵节紧接着逾越节，逾越节一完毕，无酵节便即刻开始；正月十四日的黄昏是逾越节，黄昏一过就进入了十五日（以色列人以日落为一天的开始），无酵节就开始了。在逾越节已经吃过了无酵饼，而在无酵节还要接连七天吃无酵的食物，并要在境内清除一切有酵之物。

### 无酵节的历史和预表

同逾越节一样，无酵节也有历史渊源，但它不象逾越节那样完全根据历史；无酵节的历史意义并不重大，倒是其属灵意义格外重大，因为神在那历史发生之前就先作了定规（参出12:15-20）：他们要吃无酵饼七天，这七天在家中不能有酵，然后纔可预备逾越节的羔羊。

### 吃无酵饼的历史

当日以色列人吃逾越节羔羊时，神击杀了埃及人的长子和头生牲畜，迫使埃及人催促他们离去；于是以色列人匆忙起行离开埃及。神的拯救不但要使以色列人摆脱奴役和辖制，更要叫他们离开埃及地，进入神所应许的迦南地。埃及是使人受捆绑、受痛苦之地，能够脱离自然应该马上脱离；而迦南又是丰富安息之地，若要进入也应该马上进入。无论埃及人的催促或应许地的吸引，都促使以色列人在当天晚上急迫地离开了埃及，这是历史事实：“他们用埃及带出来的生面烤成无酵饼，这生面原没有发<sup>○</sup>，因为他们被催逼离开埃及，不能耽延，也没有为自己预备什么食物”（出12:39）。可见无酵节与当日的历史确有关系，以色列人可以借着吃无酵饼来追忆当日神大能的救拔。

### 无酵节的属灵意义

无酵节紧接着逾越节——逾越节是人接受神的拯救，而无酵节是得了拯救的人离开埃及；以色列人是在进了无酵节的时间才离开埃及的。神借着这两个紧接的节期向我们启示了救恩的目的，借着无酵节向我们说明了他要把人救到怎样的地步；所以，我们要从预表方面来看无酵节：

1. “使我们在他面前成为圣洁，无有瑕疵”（弗1:4）

酵在圣经中是罪的记号，无酵就代表没有罪；在神的救赎中，他不但要赦免我们的罪，还要救我们脱离罪的权势（出埃及），更要把我们放在圣洁无瑕的地位上。这不是说我们永远不会再度落入罪中，而是说因着神儿子的血，我们在神眼中成了圣洁没有瑕疵的；无酵节正表明了这个宝贵的圣洁地位——脱离了埃及的人都已活在不酵的境况中，故而不该再与罪有任何关系。

2. 享用安息

无酵节的第一天和第七天都“当有圣会，什么劳碌的工也不可做”（参利23:6-8），即开始和结束都是安息日；首末都是安息日，这一面说出神的救赎是要把人带进完全的安息，另一面说出人要享用安息就必须学习过无酵（离罪）的生活——人到神面前来不带着罪，就可以享用神的丰富，进入以神为乐的安息。

以色列人进迦南预表着人进入安息的经历（参来3:15-19），他们要进入迦南享用安息，就必须先有无酵节的经历；所以，有了逾越节还要加上无酵节，然后纔能步向迦南，享用安息。

无酵节说明了神对人生活上的要求

无酵节启示了神赐给人的圣洁地位，同时说明了神对人生活上的要求；神先赐给人一个正确的地位，使人在他的眼中不再是可憎的，继而要求人活在合神心意的实际中，使人更深地承受神一切荣耀的丰富。神的这个心意从古至今都未改变：他创造人的时候先使人有神的形像和样式（地位），继而使人接受神的生命，可以活出象神的生活（实际）；神在亚伯拉罕身上的选召是这样，他对以色列人传律法的时候所表明的也是这样，对现今教会的劝勉仍然是这样：“我为主被囚的劝你们：既然蒙召，行事（2）就当与蒙召的恩相称”（弗4:1）——好一个“相称”，那就是要人在生活中显出他所蒙的恩，而不仅仅在口头上说自己蒙了恩。无酵节正是这样敦促人活出合神心意的生活，从而显明神在人身上施行拯救的心意。

离罪的生活

人本来死在罪恶过犯中，以犯罪为快乐和满足。埃及就是世界的预表，是撒但辖制人的地方；如今我们既然离开了埃及，不再活在埃及，一切带有埃及性质和气味的东西就都该从我们身上拿掉。神的拯救是要把人重新带进他的丰富（迦南地）里；在神的丰富里，埃及的黄瓜、韭菜、肉和鱼就算不得什么。撒但常用世界的美物诱人，用世界的罪中之乐把人拘留在世界和罪中；我们必须看明一个事实：当人享受情欲，纵情声色的时候，他与神之间便发生了阻隔，怕见神的面，重新陷入虚空的苦闷中，愁烦叹息马上会涌进他心中：“人若爱世界，爱父的心（原意是‘父的爱’）就不在他里面了”（约一2:15），他爱父、父爱他的光景在他里面消失了，因为除了这丰富和喜乐的源头，再无别样东西可以使他有真实的喜乐和满足：“以别神（原意是‘别样’）代替耶和华的，他们的愁苦必加增”（诗16:4）。

神不要他儿女再落入心灵的黑暗和肉身的愁苦中，他只要属神的人进入以神为乐的景况，在他们身上显出神荣耀的丰富来；因此，他要求凡接受了神拯救的人都活在离罪的生活里，与世界之乐绝对分别。以色列人要吃无酵饼七天，在这七天以内，他们的四境都不能有含酵之物（参出13:3-7）；神如此定规的心意是明显的——“七”是代表神工作的完全，七天的除酵说明了神的工作是要人完全脱离罪的生活。为着承受和享用神所应许的丰富，蒙救赎之人必须过离罪的生活，必须脱离以世界为满足的航，不随从世界的风气，如此就不容易坠入罪的陷阱里；所以七天的除酵提醒属神之人要绝对脱离罪的生活，要有决心放弃罪中之乐。

神选中了我们，又拯救了我们，为的是要叫我们“显在这世代中，好像明光照耀，将生命的道表明出来”，“在这弯曲悖谬的世代中作神无瑕无疵的儿女”（腓2:15-16）；因此，我们若是从无酵节中体贴神的心意，就要仰望主的帮助，求他救我们脱离的生活，脱离世界的吸引，追求活出圣洁无瑕的实意。

“必从以色列的会中剪除”——不能享用神

从积极方面来看无酵节的生活，是表示追求圣洁，脱离罪和世界；从消极方面来看无酵节的生活，则是表示罪在人生活中所产生的果效。在无酵节中，人若吃了有酵之物就必被从以色列会中剪除（参出12:19）；神的这个宣告很绝对，没有改变的余地，以色列会中指的是有神同在的范围，从会中被剪除



就是不能享用神的同在，不能享用神所赐的安息和应许，与神的一切无份无关；罪在人身上所产生的果效正是这样，把神的祝福完全阻断了。所以，要活在神的祝福里，就必须除酵，离弃罪中之乐和属世的偏好，使我们的生活中没有罪和世界的成份。

在基督里蒙了拯救的人，罪虽不致使他再度灭亡，却能使他与神的交通中断，好像与神的关系被剪断了一样，不能继续在神的脸光中生活，而是落在黑暗里。因此，我们对罪要有准确的认识，对罪的可怕不可无知；罪不单会损害个人，也会损害整体，使神的教会受到败坏，使神的名受羞辱：“岂不知一点面酵能使全团都发起来吗”（林前5:6）？在神的光中，我们认识了罪的可憎可恶，也不愿落在与神的交通之外，所以我们必须除掉罪，保守自己活在与神的交通中，享用神的同在和丰富。

“吃无酵饼七天”——以基督为我们的满足

用没有发酵的面做出来的食物一般都比不上发过酵做出来的食物好吃，所以发过酵的食物可比作世上的美物；无酵节也提醒我们，若要保守自己活在不酵的光景中，我们就必须舍弃属地的美物。我们的经历是常常因着舍不得放下属地的美物而失去了主的祝福；若要继续享用属天的喜乐，就不可顾惜属地的美物，如此方能保守自己不陷在罪中，从而活出圣洁的生活。

我们之所以甘愿放下属地的享受，诚然是因为属地的享受会带来可厌的后果，也是因为主舍己的爱激励我们不再保留自己，更是因为主把他自己赐给我们，作了我们杯中的分，亲自成为我们的满足；正如素祭的寓意——无酵饼就是在生活中显出基督的完美。诗篇第23篇描绘了人在生活中享用基督的光景，不管在何种境况下，基督总在我们生活中以他的所是和所做来供应我们；在平静的日子里他是我们的舒畅和喜乐，在危难的日子里他是我们的拯救和保护，在困苦时他是我们的安慰，在黑暗中他是我们的曙光，在敌人面前他是我们的得胜，在一生的年日中他是我们的安息，并要永永远远陪伴我们，直到我们进入他荣耀里与他同享荣耀的日子。基督实在是我们的满足！我们的灵若是苏醒的，就必不在基督以外有所求，有所爱。

七天吃无酵饼，欢欢喜喜地吃，因为是在蒙了恩的事实更多地享用主自己，更有把握地走向那荣耀的指望（迦南地）；现今我们也是如此活在地上，天天过着无酵节的生活，以神为乐，以基督为满足，奔向那属天的迦南地，与主一同在荣耀中。历代以来，多少圣徒都是这样走过来的，他们在地上淡泊地度过一生，里面却充满着属天的喜乐，他们的生命中满溢着基督的丰富。

无酵节中的献祭

在耶和华的节期中，除了逾越节以外每个节期都有献祭的事；逾越节虽没有献祭，却有羔羊被杀；初熟节含在无酵节中，有无酵节的献祭为基础，并加上了摇祭。除了住棚节以外，每个节期的献祭内容都大同小异；虽然献祭的内容大同小异，却因各个节期的预表而显出不同的意义。

“要将火祭献给耶和华七日”（利23:8）

七天的无酵节，天天都在神面前献上火祭；人在七天的无酵节里领会了神对蒙恩之人的要求，就看见自己的缺欠，看见自己在进入圣洁的实际操练中何等软弱无力，因此就借着献祭向神表达心愿，并支取基督来补满自己的缺欠，满足神的心意。

逾越节是神救恩的显明，无酵节则是由逾越节引进来的；没有逾越节就不会有无酵节，所以在无酵节里所做的都是基于对恩典的认识，恩典催促人体贴神的心，也催促人献上自己。七天的献祭指出



初熟节。

初熟节预表基督的复活

在属灵意义上，神用初熟节指明了基督的复活：“一粒麦子不落在地里死了，仍旧是一粒；若是死了，就结出许多的子粒来”（约12:24）。收获庄稼是“一粒麦子落在地里死了”的结果——种子被埋在土中似乎是死了，但它的生命是泥土不能覆盖的，一定要破土而出，成长为坚强的生命，结出丰盛的生命子粒来；种子的这个经历正好是基督从死里复活的写照。

救恩的完备在于基督的复活——基督若不复活就没有救恩，因为救恩是因着死而复活的基督来完成的：“基督若没有复活，你们的信便是徒然，你们仍在罪里；就是在基督里睡了的人也灭亡了”（林前15:17-18）。所以，仅有基督的受死并不能成就救恩，必须加上基督的复活才完成了救恩；基督的复活不单显明了他是神的儿子，也显明了他的死带着赎罪的功用。基督若不复活，他的死就显不出功用，与普通人的死亡并无分别，都是罪的结果；但基督复活了，神的救恩便完成了。我们经历神真实的救，乃是因为我们不单有一位死了的主耶稣，也有一位从死里复活的耶稣基督！

基督是初熟的果子

初熟节是在逾越节之后，且包含在无酵节之内，这有神的心意和安排：如上所述，逾越节使我们脱离罪带来的死，初熟节则使我们因基督的复活而得着神的生命；具备了这些条件，人才可能活出无酵节所要求的圣洁生活。这三个节期紧紧连在一起，并且初熟节又在无酵节期之内；这三个节期的相连说出了三个不同而又相关的属灵经历：逾越节是得救，初熟节是重生，无酵节则是成圣和称义。因着这种属灵经历的关联，神把初熟节安排在没有酵节内，以表明基督的复活。

安息日的次日

神所安排献上初熟庄稼的日子是在无酵节中安息日的次日（利23:11），即七日的第一日；为什么这样安排呢？圣经此处没有说明，但神这样安排不是随便的，而是有计划、有意义的：神不单要借着这个日子表明基督在七日的第一日复活，也要根据这节期来定规五旬节，说明了教会的建立是根据基督的复活，并且教会是建造在复活之基督这一盘石上的。因此，我们不敢把初熟节从耶和华的节期中拿开，也不敢把它看作无酵节的一部份；因为初熟节有它本身独特的属灵预表和意义，这“安息日的次日”在神的计划中意义重大。

“初熟的果子是基督”（林前15:23）

有一首诗歌说：“千千年来只见人去，去者何止万万；去而不返，成为定律，不见有人复返。死亡有锁，阴间有门，只是为着封闭；是为留人，不为放人，无人能以脱离。”这把人在掌死权之魔鬼手中的悲哀尽都道出；人类历史证实了一件严肃的事：没有人能逃避死亡，也不可能从死亡中出来，圣智豪杰、英雄好汉与普通小民没有两样，他们的结局都是死亡。魔鬼掌握了“罪的工价就是死”这一事实，把人完全辖制在死的绝望中。

主耶稣的复活败坏了掌死权的魔鬼，粉碎了死亡的权势；他背负着我们的罪进入死地，死却没有权力把他拘留在阴间——他从死里复活了。所以主在被钉十字架以前（当彼得认识了【复活的】基督时），曾向门徒宣告说：“我要把我的教会建造在这盘石（复活的基督）上，阴间的权柄不能胜过他”（太16:18）。基督胜过了死亡，他是人间头一个从死里复活的，使他可以在凡事上居首位（参西1:18）；所以哥林多

前书15:23说：“初熟的果子是基督，”20节又说：“但基督已经从死里复活，成为睡了之人的初熟的果子。”

基督乃是“初熟的果子”，这不单指着他是首先从死里复活的，也说明他就是后来一切“初熟果子”的样本——基督打开了复活的路，那些属基督的人也要像他一样复活；复活的门一打开，“在基督里众人也都要复活，但各人按着自己的次序复活；初熟的果子是基督，以后在他来的时候是那些属基督的”（林前15:22-23），而这些属基督的人又被称为“在他所造的万物中好像初熟的果子”（雅1:18）。基督是初熟的果子，我们也好像初熟的果子；神的定规是使我们在基督里被造成基督的模样（参林前8:29）。我们从树上看见第一颗果子，就可以知道其余果子的样式，虽是成熟时间有先后，外形大小有差别，但颜色、气味、水份、性质和样子都差不多——初熟的果子代表（预示）了其余的果子。感谢神！基督怎样复活，我们也要怎样复活；基督复活的形体如何，我们复活的形体也将如何；基督复活后进入了至高的荣耀，我们复活后也要进入他所居住的荣耀中。总而言之，基督既是初熟的果子，他是怎样的，我们这些属他的人就是怎样的。

有一件往事在我心中留下了深刻的印象：十多年前，一位信主不太久的姊妹罹染了癌症，她的儿女多，家境不好，丈夫又不求上进，最大的儿子不到十六岁，最小的刚过四岁；在人的眼中看来，这位姊妹实在是凄苦极了。她在临终前对儿女们说：“妈妈不能再看顾你们了，但是天上的父会继续看顾你们；你们要好好爱主。妈妈先走一步，我们以后在天上父家里再会。”在姊妹出殡的时候，我看到那七个失去了母亲的孩子，心里有着难忍的酸痛；但是想到姊妹说过的话，我也深受安慰。基督是初熟的果子，他胜过了死亡，叫所有在他里面的人都能向死亡夸胜；因为他如何，我们也如何！

“把这捆摇一摇”

在安息日的第二天，祭司要把初熟的一捆庄稼在耶和華面前摇一摇，“使你们得蒙悦纳”（利23:11）。用初熟的庄稼作摇祭，那是彰显复活之主的意思；人懂得尊主为大，懂得爱慕他，在生活中彰显他，这样的人不能不在神面前蒙悦纳。人若能彰显神，必然是因为他里面充满了主，这是以基督作生命的结果；基督能进到人里面作生命，那是他从死里复活的功效——复活的基督使神的生命释放出来，从一颗子粒生发出许多子粒来。基督进到属他之人里面作生命，使无酵节的意义和要求都在人的身上成为可能；人在生活中活出基督，彰显基督，神在人的身上看见了他儿子的模样，他就必悦纳这人。

把初熟的一捆在神面前摇一摇，这是人蒙悦纳的根据；因此，摇一摇就不单是初熟节中的一个动作，而是我们生活中的一个原则——我们每时每刻都是借着复活之大能在地生活，每时每刻都是以复活之主作生命；这是我们生活的依据，因为他是初熟的果子，他也使我们因他而被造成与他相象的初熟果子，这样就保守我们长久地活在神的悦纳里。

认识复活是享用神应许的途径

初熟节的实意是基督的复活，人借着认识复活和复活的基督，得以进入神的恩典中；基督的复活使我们称义，又叫我们得着神的生命，从而成为神的儿女，“既是儿女，便是后嗣，就是神的后嗣，和基督同作后嗣”（罗8:17）。后嗣就是承受产业的人——因着基督的复活，我们成了承受神产业的人；因此，认识并经历复活乃是我们享受神应许的途径。

承认神是赏赐的源头（申26:1-11）

神设立了初熟节，叫以色列人每年看见初熟的庄稼就认定自己已经进入了神的应许之地，追忆自

己曾在埃及受苦，并蒙了神拯救，进入这流奶与蜜之地；于是他们向神说：“耶和华阿，现在我们把你所赐给我们之地上初熟的土产拿了来，”并向神下拜。神借着初熟节叫他们认识，从过去到如今，他们都是不配接受恩典的；但神实在恩待了他们，把他们放在他的丰富里，他的信实越过了他们的不配而向他们施恩。由此，他们承认神是赐福的源头，并敬拜神，又与众人同享神恩典的欢乐。

初熟之物把以色列人带进恩典的感觉里，更新他们对赐恩之主的认识；同样，基督的复活使我们不单有恩典的感觉，也经历恩典的实际。我们在更新对赐恩主之认识的同时，也更新对复活大能的认识；这就是圣灵借着保罗所说的：“使我认识基督，晓得他复活的大能，并且晓得和他一同受苦，效法他的死，或者我也得以从死里复活。这不是说，我已经得着了，已经完全了，我乃是竭力追求，或者可以得着基督耶稣所要我得的”（腓3:10-12）。我们认识了复活的大能，就乐意接受更深的死，使我们更准确地接上那坐在施恩宝座上的父神，就是我们一切的丰富的源头。

复活“使他可以在凡事上居首位”

在献上初熟庄稼的条例中有一项很严肃的规定：“无论是饼，是烘的子粒，是新穗子，你们都不可吃，直等到把你们献给耶和华的供物带来的那一天才可以吃”（利23:14）；那一天就是初熟节，地里的收获要等到初熟节纔能成为人的供应。这个定规也说明复活使人得享神的供应以外，还带出一个严肃的次序：先是神，后是人，正如主教导门徒的原则：“要先求他的国和他的义，这些东西都要加给你们了。”人的本性总是不把神放在首位，也不肯让神居首位；唯独复活的主在我们里面作了生命，这个属灵的次序纔能在我们身上正常地体现，使我们可以不住地享用神的供应。

“神本性一切的丰盛都有形有体地居住在基督里面，你们在他里面也得了丰盛”（西2:9）。我们享用神丰盛的地方乃是在基督里，但是神如何把丰盛放在基督里呢？“他……是从死里首先复生的，使他可以在凡事上居首位；因为父喜欢叫一切的丰盛在他里面居住”（西1:18-19）；因着复活，父把他怀里的独生子放在首位，再把他一切的丰盛都放在他儿子里面。我们若承认基督（初熟的果子）的权柄，凡事让他居首位，就可以享用神各样的丰富；这就是初熟节这一定规所表达的深层含意——人若蒙福的实际里，就要让复活的主作他的生命，即等到初熟节那天纔能吃当年地里收获这一定规的含义。

更多的追求，更大的彰显

在初熟节也有献祭的事，除了拿初熟的庄稼作为摇祭以外，还要“把一岁没有残疾的公绵羊羔献为燔祭，同献的素祭就是调油的细面伊法十分之二，作为馨香的火祭，给耶和华同献的奠祭要酒一欣四分之一”（利23:12-13）。为初熟节献祭的数量不多，但我们不能忽略一个事实：这次的献祭是在常献的燔祭和素祭以外，且是在无酵节当献的燔祭和素祭以外的；也就是说，初熟节的献祭是在常献的和无酵节所献的燔祭和素祭之基础上再献上燔祭和素祭——这个定规把我们的心思带进对主更深的爱慕等候里。

复活叫我们看见荣耀和丰盛的盼望，复活的大能叫我们有凭借、有把握在现今就享用复活所带来的恩典，就是以基督作为生命的恩典，也进入复活所带来的荣耀指望中，就是要与基督完全相象，并与基督一同显现在荣耀里（参西3:1-4）；这一切都是恩典中赐给我们的。因此，我们受到更大的吸引，爱慕活在主里面，追求更多地得着神的喜悦，更多地在生活中彰显主；正如歌罗西书3:5-10所说的：“所以要治死你们在地上的肢体……脱去旧人和旧人的行为，穿上新人；这新人在知识上渐渐更新，

正如造他主的形像。”

但愿主借着赐人智慧和启示的灵，帮助我们真知道他的所是和他的所做，也照明我们心中的眼睛，看见这复活的能力是何等浩大；吸引我们更多地追求得着复活的主，更彻底地献上自己，使基督的荣耀和丰富充满了我们，叫我们能更完全地活出主的荣美。——王国显《神的帐幕在人间》

## 第二十五章 五旬节——教会的建立

利未记23:15-22；民数记28:26-31；申命记16:9-12；使徒行传2:1-4,43-47

在耶和華所定的七个节期中，前三个为一组，后三个也为一组，只有在当中的五旬节自成一组；五旬节与无酵节结束的日子相隔四十多天，以色列人守完了无酵节各自回家，四十多天以后再从各地前往神所命定的地方过五旬节。神要他的百姓在这么短促的日子里往返两次守节，而五旬节又只有一天，这是为什么呢？为何不把这节期往后挪，使两个节期之间不那么靠近，或是往前移，并入前一组节期中，使百姓在日常生活中多享一点安息，少受一些路途奔波之苦呢？那样岂不是更好吗？神没有这样安排一定有他的心意，并且他让五旬节独自成为一组节期，更要显得这个节期的不寻常。

五旬节所预表的事在神的计划中实在是重要的，可以说是神计划的转折点，是神的计划步向完成的关键——五旬节的预表在历史上应验于主从死里复活后的第一个五旬节，圣灵在那一天降临到地上，救赎的福音第一次在地上被传开；也就在这一天，神在地上建立了他的教会。

五旬节——神的教会在地上建立的日子

五旬节在律法中又称为“七七节”，在基督教中也被称为“圣灵降临节”，因为主所应许的圣灵在这一天降临了。圣灵在五旬节降临是不错的，但是把这一天称为“圣灵降临节”是不准确的；甚至有些追求灵恩的信徒还把五旬节作为圣灵充满的一个代号，好像五旬节的目的就是圣灵充满，这更是不领会主在五旬节中所隐藏的心意。圣灵是在五旬节降临的，圣灵也曾在当年的这一天大大地做工；但圣灵来的目的不是为着叫人被充满，也不是为着赐给人恩赐，而是为着供给人能力，叫人成为基督的见证人，把众人带到神面前来蒙拯救，又叫得了重生的人组成神的教会。在地上建立神的教会——这纔是五旬节所启示的主要内容，纔是五旬节所预表的实际；而圣灵降临只是建立教会过程中的一个步骤，或者说是神建立教会的一个程序。

基督复活是建立教会的基础

五旬节和初熟节一样，每年的日子不一定相同；但是计算五旬节日期的方法是确定不变的：“你们要从安息日的次日，献禾捆为摇祭的那日算起”（利23:15）。开始计算的那一天是初熟节，根据初熟节来确定五旬节；这两个没有固定日期的节期之间，正好说明了它们所预表之事实之间的关系。

初熟节预表基督的复活，五旬节预表教会的建立；这两个节期的关系十分清楚地启示了教会是建造在复活之主耶稣基督的根基上。在初熟节的那一章里已经提过，主要把他的教会建造在他自己借着复活所做成的“盘石上，阴间的权柄不能胜过他”；这对教会的建立是非常重要的事——没有基督的复活，就不可能有教会。教会的基础是复活的基督，这使得黑暗的权势不能摇撼神的教会；相反，神要

借着教会羞辱那掌死权的撒但。因着这个缘故，撒但长久以来借着各种各样的方法攻击、逼迫、分裂、  
一、藐敢荆，直到如今也没有停止；不仅外在的迫害始终存在，教会内部的分化、腐蚀也没有停止——  
各样的异端层出不穷，要改变教会的信仰，以不合神心意的事物来代替神的定规；各种属人的哲学意  
念渗进基督教，就如近代的社会福音、新神学、自由派，乃至新福音主义，全部或局部地更改着教会  
所信奉的真理，剧变或渐变地以人的意思替换神话语的实意。近两千年来，教会正是在这重重的内外  
交困中度过的；从外面看来，教会注定是垮了，但感谢神！教会的生命和见证是不会垮的，因为它的  
根<sup>〇</sup>礫D是复活的基督，是胜过阴间权柄的主耶稣！所以教会仍然屹立在地上，茁长在人们中间。

教会整体如此，构成教会的个体（神的儿女）亦复如此；他们站立在复活之基督的根基上，故而  
“虽然行过了死荫的幽谷，也不怕遭害”，经历灵里的黑暗和重压，也不会落到灰心丧胆的绝望里，因  
为他们是在复活的主里面，复活的主也住在他们里面。在哥林多后书4:8-12这一段经文中，保罗因着一  
再经历了复活的主，所以就在圣灵的带领下宣告说：“我们四面受敌，却不被困住；心里作难，却不至  
失望；遭逼迫，却不被丢弃；打倒了，却不至死亡。身上常带着耶稣的死，使耶稣的生也显明在我；<sup>快</sup>迨W；  
因为我们这活着的人是常为耶稣被交于死地，使耶稣的生在我们这必死的身上显明出来。这样看  
来，死是在我们身上发动，生却在你们身上发动。”无论是神的儿女，或是神的整个教会，都是支取复  
活之基督作为能力，都是享用复活之基督作为供应；过去的历史见证了这个事实，现今我们正在经历  
着这个事实，直到我们面对面站在主面前的时候还要见证这个事实。赞美主！他的复活成了教会的根  
基，这根基是死亡的权势所不能摸，不能碰的！

“到第七个安息日的次日”（利23:16）

神计划中的一切工作都是为了带进安息，五旬节所预表的就是神把那些伏在虚空之下叹息劳苦的  
被造之物带进了享用神儿女荣耀之自由这一伟大工作的转折点（参罗8:19-21）；五旬节的应验向劳苦担  
重担的人开启了进入安息的门，也作了全地恢复安<sup>；妒</sup>熒シ①F所以在初熟节以后，神让以色列人计算  
七个安息日，而五旬节也叫“七七节”。在属灵意义上，神要把完全的安息显明在人的中间——不仅是  
安息，而且是完全的安息，丰美的安息，充满了甘甜的安息。满了七个安息日的次日（即第五十天）  
便是五旬节；这是一个欢乐的日子，是完全安息的一个新开始——教会的建立实在是神在地上赐下完  
美安息的一个新开始。

在以色列人的生活中，初熟节是夏收的开始，五旬节则是夏收的结束（参申16:9-11），地里的庄稼  
都收割完毕，可以欢欢乐乐地享用神在夏收中所供应的各色恩典了。夏收是全年收获中的一部份，是  
秋收后经过一段寒冬的日子再次从地里有新的收获<sup>〇</sup>A这些收获成为他们生活中最重要的供应；这个事  
实表明了神要在地上先得一部份人，使他们成为教会，然后使用教会在地上作见证，准备迎接国度（住  
棚节）的来到。教会的建立是叫人欢乐的，虽然不是全地的人都欢乐，却是神带领全地之人进入真正  
欢乐的开始，是为全地之人预备进入属神之欢乐的道路。

“又要将新素祭献给耶和华”（利23:16）

在五旬节当天，以色列人要献新素祭给神；这个新素祭是五旬节的一个特点，也突出启示了神的  
心意。按我个人的领会，这“新素祭”就是特别的素祭，它不是指着将地里新的收获献为素祭，因为  
新的收获早在初熟节已经作为素祭献上了，在五旬节若献上夏收的庄稼就不能算是新的；所以五旬节

所献新素祭的“新”是指着正常的素祭以外的另一种素祭，是特别的素祭。

### 教会是新素祭

素祭是预表基督的，所以在素祭中绝对禁止使用酵，素祭用的饼不管用什么方法制作，都是无酵饼；但在五旬节所献上的新素祭却是有酵的饼，它显然不是指着主，而是另有所指。这有酵的饼又称为献给神的初熟之物（利23:17），可见它与基督似乎有<sup>2</sup>点关系；不错，这有酵的饼所预表的与复活之主确实有关，因为神定规这些饼要用初熟的麦子制做（利23:20）。初熟的麦子表明了复活的基督，所以这些有酵的饼含有复活之基督的成份；但因为是有酵的，所以又不完全是基督。酵是罪的记号，是<sup>3</sup>人的性质；从预表来看，有酵的饼就是基督与罪人的联合。可见，基督与罪人联合而成的教会就是那新素祭；有基督的成份，所以它是素祭，但也有罪人的成份，所以就不是正常的素祭，而是“新素祭”。

初熟的果子是基督，但这个果子是众数的；基督不能成为众数的，那么为什么神的话说初熟的“众果子”是基督呢（参林前15:20,23）？感谢神！基督的死不是独自进入死，而是带着众人一同进入死；同样，基督的复活也是带着一切在他里面的人一同复活。不错，基督是一个，但在里面的人却有很多；所以说：“初熟的（众）果子是基督，以后在他来的时候，是那些属基督的。”那些属基督的就是教会，是基督的身体；当众圣徒复活时，就把那与基督一同复活的事实显明出来。

雅各书1:18也给我们看见相同的事实：“他按自己的旨意用真道生了我们，叫我们在他所造的万物中好像初熟的（众）果子。”主是初熟之众果子中的初熟果子，教会作为初熟的果子是根据复活之基督而建立和建造的；因着复活的主，教会就有了复活性质。这就是要用初熟麦子做有酵饼的涵义——借着这有酵的饼预表了教会就是新素祭；神在五旬节接受新素祭，也在五旬节应验时得着了教会，教会就是在五旬节献给神的新素祭之预表的应验。

“加酵烤成两个作摇祭的饼”（利23:17）

作新素祭的是两个有酵的饼，是用细面伊法十分之二加酵做成的；这细面的量正好与以羊作燔祭时同献之素祭的量相同，说明新素祭中虽然加入了在素祭中绝不能存在的酵，但神仍是悦纳它，如同悦纳与燔祭同献之素祭一样，因为这些有酵的饼是指着基督所救赎回来的人，他们是在基督里面，而基督也是在他们里面。

### 1. 教会——一群蒙恩的罪人

组成新素祭所预表之教会的是一群蒙恩的罪人，他们原是亚当的子孙，他们的生命是犯罪的，他们的心思是犯罪的，他们的生活行为也是犯罪的；这样的人所等候的是肉身的死亡和死后的审判，并被定罪而落入永远的灭亡。这些人活在地上没有指望，也没有神，与神一切赐福的应许是无份无关的；但是因着从死里复活之基督所做成的救恩，他们的罪得了赦免，他们的刑罚已被撤销，他们不再被定罪，并且接受了基督的生命，得了神儿子的名份，也成了基督的身体，就是那盛装神所有丰富的器皿，<sup>4</sup>个改变所显明的恩典是何等地大！

这一群人是蒙了大恩的人，不再是罪人了；但是在身体得赎的日子来到以前，他们还是多少带着亚当的气味，不能全然脱离亚当留传下来的影响，不能全然与复活之基督相象。因此就用有酵的饼作新素祭，来说明他们蒙恩的史实和实际的状况，并且，在献上这新素祭作摇祭的时候必须一同献上赎罪祭和平安祭，说明这作为新素祭的教会一面享用了恩典，一面也要支取基督替人赎罪的果效。



## 2.作基督的见证

“二”是见证的代号，神定规了新素祭是两个有酵的饼，很显然是要教会在地上作见证；主在升天前也是这样嘱咐门徒：“在耶路撒冷，犹太全地和撒玛利亚，直到地极，作我的见证。”教会是基督的见证——主不是要求教会为他作见证，而是要求教会本身就是他的见证；不是两个有酵的饼见证新素祭，而是两个有酵的饼本身就是新素祭。这新素祭——教会——包括了两部份人，即犹太人和外邦人；在律法下他们是被分开的，如同两个饼是分开的，但在基督里他们合成了一个新素祭，一同作基督<sup>9</sup>漕<sup>2</sup>牲<sup>1</sup>弗2:11-22)。

教会是基督的身体，教会的内容就是基督，教会的性质也是基督，教会所表现出来的正是基督，教会成为基督的见证乃是顺理成章的。教会要显出基督的见证，就必须让基督作教会的头——不仅口里承认基督为教会的头，而是实实在在地让基督在教会里作主作王，教会则实实在在地服在基督的权柄之下，接受基督的管理和调度。在一些教会里，人常说圣经是指导教会（信徒）活动的权威，事实上却是人的意见成为教会活动的权威；常看到不少在基督教里有名望的人所讲的道、所写的文章把神的真<sup>9</sup>z说得很清楚，但是等到要实行的时候，他们却举出一些理由来，如文化背景、时代变迁等等，所以不一定要照着神的话来活。只说神的话是权威，却不实行神的话，这样的教会怎能成为基督的见证呢？这些人是在为主“作见证”，却不是在做主的见证！求主怜悯我们，救我们脱离这样的愚昧，实实在在地追求作基督的见证。

“手里拿着甘心祭……守七七节”（申16:9-12）

神为以色列民安排五旬节是要挑旺他们对恩典的感觉；无论从心意的预备或是献祭的内容，神都让他的百姓看见现今所承受的祝福和当日在埃及的苦境，叫他们心中被恩典感动而甘心来到神面前，一面作个感恩的人，更深地爱神，一面与众人同享恩典，学习作神恩典的出口。神要求以色列人守五旬节的原则也同样适用在现今神的教会里。

唯一献上平安祭的节期

透过节期里献祭的内容我们看出，神非常重视五旬节——从祭牲的数量来看，一天内献上最多的是住棚节，其次就是五旬节；从所献之祭的种类来看，只有在五旬节献上了各类的祭，且是唯一献上平安祭的节期（利23:19）。

利未记第23章所记在五旬节献上的燔祭牲与民数记第28章所记牛羊的数目有点差别，但燔祭牲的总数是一样的，在燔祭的意义上并无差别；但民数记所说同献的素祭要比利未记所说的多出细面伊法十分之一，也就是说神在民数记中对以色列人生活见证的要求提高了，因为民数记所提到在节期献祭的事乃是在以色列人犯了一个大错失以后，所以在预表神永远计划之关键的五旬节中加增了素祭的数量。在五旬节中，恩典的供应特别突出；所以享用了恩典的人应当在生活中更多地彰显主。

我们在五旬节献祭的内容上要特别留心的还是平安祭，它不单是七个节期中唯一的平安祭，且是平安祭中为甘心而献的祭；这甘心祭说出了神恩典的充溢和赐恩之主无限的体恤，叫享用恩典的人充满了恩典的感觉，甘心地把感谢敬拜献给主：“你要照耶和華所賜的福，手里拿着甘心祭，獻在耶和華你的神面前守七七節。”五旬節的特点是獻新素祭，守五旬節的中心內容是獻甘心祭——甘心祭是守節的標志。神在五旬節中定規了新素祭和甘心祭，實在叫我們看見教會在地上的建立就是恩典時代的開

اجن；神向地上的人打开了恩典的门，并在恩典中悦纳人：“看哪！现在正是悦纳的时候，现在正是拯救的日子”（林后6:2）。享用了恩典的拯救，我们不能禁止自己向主献上甘心祭。

欢心的感恩（申16:9,12）

五旬节把人带进恩典中，神也实在喜欢看见人真正地认识恩典，享用恩典，进而在生活中彰显赐恩的主；他吩咐以色列人在享用神所赐之福的时候，要回想从前在埃及作奴隶时的光景，把前前后后的事联结起来，把过去的和现在的光景并列在一起，从中看出：一切都是神的恩典，过去的拯救是出于神，现今丰满的赏赐也是出于神；人只不过是站在接受的位置上享用神。哦！主若开我们的眼睛，叫我们看见这个恩典的事实，我们就不能不满心感谢，满口赞美。

以色列人回顾他们的历史就要感恩，我们回顾自己在神面前所经过的道路更要感恩；我们从蒙拯救到如今天天都在享用神，并且在应许的指望中等待与基督一同进入荣耀，没有一点不是神的恩典所做成的，我们只是在享用恩典而已；直到进入荣耀中与神面对面的日子，我们还是要承认自己仍然继续享用着恩典。从一个被定罪的人成了蒙恩的罪人，又进一步的成为神的见证，彰显神的荣耀、恩慈、能力、智慧、权柄和丰富，这一个地位和实质的大转变足够我们天天感恩，永永远远地感恩；真象一首<sup>q</sup>硅上的话说：“好像永世时日虽久，给我赞美仍嫌不够。”巴不得我们的灵时刻苏醒，在神面前作个赞美的人，直到永永远远。

真实的感恩不是只挂在嘴上，而是有具体的行动来彰显神的恩典，流露神的恩典；以色列人在五旬节中不单是自己欢欣，也和儿女、仆婢、城中的利未人、寄居在他们中间的外人、孤儿和寡妇（即所有的人）一同喜乐，在神恩典的供应中喜乐——他们不单是盛装恩典的器皿，也是流露恩典的出口；神愿意万人都蒙恩，并要借着享用了恩典的人向众人流出恩典，好吸引人一同来享用他丰美的恩典。在利未记第23章中，神启示了五旬节的事以后紧接着就给以色列人一个吩咐：“在你们的地收割庄稼，<sup>i</sup>割尽田角，也不可拾取所遗落的，要留给穷人和寄居的，我是耶和華你的神”（利23:22）。这命令真有意思，一面说出神是赐福的源头，不会叫仰望他的人有所短缺，一面又吩咐享受恩典的人要把神的祝福供应人；在五旬节之预表的应验过程中，<sup>那</sup>是完全活在神的恩典中。但愿我们体贴神的心意，在地上成为神供应恩典的出口。——王国显《神的帐幕在人间》

## 第二十六章 吹角节——神的百姓被招聚

利未记23:23-25；民数记29:1-6

第三组节期以吹角节开始，日期是七月初一；从五旬节到吹角节相隔四个月之久，那是一段相当长的时间。五旬节预表着教会的建立，当教会在地上被建立的时候，以色列人在神计划中的主要地位被暂时中止，教会在这个时代成了神做工的中心；直等到教会完成了在神计划中所要做的，预备好国度显现的条件，神的百姓就要重新被招聚。吹角节在神的启示中没有很多的说明，但是从该组的另外两个节期以及神借着先知对百姓的应许，并主自己的宣告来看，吹角节是神计划进入另一阶段的开始。

从历史来看神的计划

在神的救赎计划中，他有步骤地把人恢复到荣耀中来，而撒但当然也不会袖手旁观，让神施行恢复工作；但是，它的破坏并没有改变神所计划的目标，神乃是把被破坏的一步步地恢复过来。神的工作方法是在人身上恢复权柄，神工作的步骤是从局部到全体——当神拣选亚伯拉罕的时候就启示要使用亚伯拉罕的后裔使万族得福；当摩西带领以色列人出埃及到达西乃山脚下时，神又宣告要得着以色列人作为祭司的国度。神的计划正是沿着这一条线索来恢复他在人身上的权柄，而撒但也正是着重在这一点进行破坏的工作；撒但的破坏并没有改变神的定规，神默然地循着既定的方向来进行他的计划。在恩典时代，教会暂时代替以色列

以色列人没有体会神的心，一再背弃那位拯救他们、看顾他们的神，虽也曾有过复兴，但终究是行神眼中看为恶的事；结果先是北国以色列被亚述人掳去，又分散在各处，后是南国犹大被掳到巴比伦，归回后曾有短暂的敬畏神的时期，至终落在宗教的仪文中，失去了敬虔的实意，不能成为神合用的器皿。神虽借着先知一再向他们呼唤，但他们回转归向神的心意并不强，甚至把神所差来的独生子杀害在木头上；他们这样背弃神，引来了神在申命记中向他们警戒过的管教，任凭他们在万国中被抛来抛去，在万国中令人惊骇、笑谈、讥诮（参申28:15-46），不再使用他们去成就神的计划。

神虽放弃了以色列，却不放弃他的救赎计划；他兴起了教会来代替以色列人，在这世代中执行神的计划，把人带入神的恩典中，让神的权柄建立在这一群蒙恩之人身上，再借着他们把神的权柄扩展到全地。教会代替以色列人在神的计划里作中心，以色列人则好像是被神完全放弃了，成为亡国奴，甚至不能居住在自己的国土上。

神果真弃绝他的百姓吗？

神以教会代替了以色列，是否说明神不再让以色列有复兴的机会，使他们重新作他计划的中心，来成就他的计划，以应验他给亚伯拉罕、以撒、雅各的应许，完成他与大卫所立的约呢？近代基督教内有一班人主张，神不会再复兴以色列国，因为教会被算作真以色列人，可以彻底代替以色列来完成神的计划；这一主张被称为“无千年派”，在二十世纪中叶以前曾非常流行，但随着以色列的复国并壮大，这种主张受到了历史事实的冲击，需要重新估定。我们必须回到圣经中看神怎么说，而不能以灵意为解释预言的主要方法；要尽量按字面的意思来领会神所要做的，这样纔能看准神的心意，不至于发生偏差的领会。

神不会永远放弃他的百姓，也不会把少数以色列人加入了教会算作已经重新收纳了他的百姓；他要以色列作为一个整体复兴起来。权柄是透过国的形式纔能实际地显明出来；教会不是国，教会的权柄是属灵的，不是管理属地行政的权柄，所以教会不能代替以色列在国度中显出基督的权柄。神的灵默示保罗在罗马书第11章里说：以色列人是橄榄树的枝子，他们虽被砍下，“若不是长久不信，仍要被接上”（罗11:23），“弟兄们，我不愿意你们不知道这奥秘，……等到外邦人的数目添满了，于是以色列全家都要得救”（罗11:25-26）。

在末后的日子，以色列人要全家得救，但不是得救归入教会，因教会那时已经被提，不在地上了；以色列人的全家得救乃是被神重新收纳，再恢复作为神计划之中心的地位，在地上显出基督的国度。但以理书9:24-27记载着神所启示百姓将来的遭遇：“七十个七”已经定下了七十个七。”七十个七是指着七十个七年——先有七个七年，那是关乎耶路撒冷重建的历史；再有六十二个七年，

那是关乎主到地上来的事。之后，主就被杀，圣城和圣殿都被拆毁，并且持续荒凉；这些事均已在历史中应验。这段荒凉时期至今已快二千年，仍在荒凉中；圣城还没有重建，圣殿的恢复更是渺茫。虽然在人眼中是遥遥无期，但神为以色列和圣城定下的最后一个七必定会出现，最终使七十个七完全应验——最后一个七年与前面的六十九个七年之间隔一段很长的荒凉日期；及至时候满足，主再来的日子就到了，他要招聚他的百姓回到以色列地，把最后一个七年的历史接上去，使七十个七的豫言完全应验。这最后一个七年就是启示录中所记载大灾难的七年；在那七年中，神的百姓在神的计划中重新被记念，因为神的信实不容许他忘记自己的百姓。

“现在他（神）说：‘你（基督）作我的仆人，使雅各众支派复兴，使以色列中得保全的归回，尚属小事；我还要使你作外邦人的光，叫你施行我的救恩，直到地极。’……锡安说：‘耶和華离弃了我，主忘记了我。’妇人焉能忘记他吃奶的婴孩，不怜恤他所生的儿子；即或有忘记的，我却不忘记你。看哪，我将你铭刻在我掌上，你的墙垣常在我眼前；你的儿女必急速归回，毁坏你的，使你荒废的，必都离你出去。你举目向四方观看，他们都聚集来到你这里。……至于你荒废凄凉之处，并你毁坏<sup>a</sup>圯<sup>a</sup>，现今众民居住必显为太窄。……主耶和華如此说：‘我必向列国举手，向万民竖立大旗，他们必将你的众子怀中抱来，将你的众女肩上扛来；列王必作你的养父，王后必作你的乳母。他们必将脸伏地，向你下拜，并舔你脚上的尘土；你便知道我是耶和華，等候我的必不至羞愧’”（赛49:6-23）。这一大段的话指出主要复兴以色列，并且复兴的时间是在主作外邦人的光以后，那时他要把以色列复兴到作为列国之中心的地步；神的信实保证他要做成这件事。

国度是神给亚伯拉罕的应许，而以色列的复兴使得国度的应许得以应验，也使得以色列照着神的定规在列国中作了祭司的国度：“万军之耶和華如此说：‘将来必有列国的人和多城的居民来到，……必有列邦的人和强国的民来到耶路撒冷，寻求万军之耶和華，恳求耶和華的恩。’万军之耶和華如此说：‘在那些日子必有十个人从列国的诸族中出来，拉住一个犹太人的衣襟说：“我们要与你们回去，因为我们听见神与你们同在了””（亚8:20-23）。这一段话又指明神的百姓将成为外邦人到神面前去的引导者，列国要借着犹太去见神的面，因为以色列是祭司的国度，是国度的中心；那时列国都要趋向他，他必再在神的计划中居于主要的地位上，作为神在地上荣耀权柄的出口。

教会只是在现阶段代替了以色列作为神计划的中心，这是暂时的；并且教会的长成也是为以色列的复兴作准备，为国度铺路。神不会永远弃绝他的百姓，到了时候他便从全地把他们招聚回来——吹号角就是神根据这个豫言来安排的。

“主必二次伸手，救回自己百姓中所余剩的”

旧约的先知不单豫言神要分散他的百姓，也豫言神要重新招聚他的百姓；前一类豫言怎样在历史中全然应验，后一类豫言也必在将来全然应验，因为这是神所说的话，也是神对他百姓的应许，神的大能和信实必不使他的应许落空。“当那日，主必二次伸手，救回自己百姓中所余剩的，就是在亚述、埃及、巴忒罗、古实、以拦、示拿、哈马，并众海岛所剩下的，他必向列国竖立大旗，招回以色列被赶散的人，又从地的四方聚集分散的犹太人。……耶和華必使埃及海滩枯干，用暴烈的风使大河分为七<sup>o</sup><sup>o</sup>令人过去不致湿脚；为主剩余的百姓，就是从亚述剩下回来的，必有一条大道，如当日以色列从埃及上来一样”（赛11:11-16）。这段话要我们留心的不是犹太被掳到巴比伦后的归回，而是分散在全

地神百姓的回归。从时间上说，这事发生在主耶稣被钉十架，成为外邦人所寻求的赐安息之主以后；从范围上说，被招聚的不单是犹太，也包括了以色列（北方的十支派）。感谢神！他的信实叫他忘不了自己的百姓。

“用号筒的大声……将选民……招聚了来”

角就是号筒，吹角就是吹响号筒；吹角节的特点是在过节的当天大声地吹响号筒。在民数记10:2里，我们看见吹号的作用之一就是召集全会众，角声一响，以色列全会众就聚集到会幕那里去；将来主回来的时候，神的使者所吹的号声一响，神的百姓都将被招聚，回到以色列地。

神从前一再借着先知向百姓应许，吹角的日子一定会来到，眼见的的环境不能改变神的定规：“以色列人哪！到那日耶和华必从大河直到埃及小河，将你们一一收集，如同人打树拾果一样；当那日，必大发角声，在亚述地将要灭亡的，并在埃及地被赶散的，都要来，他们就在耶路撒冷圣山上敬拜耶和华”（赛27:12-13）。主的应许一定要成就。

主自己的宣告不单叫我们看见吹角的应许必成为事实，也给我们知道吹角的时间：“那时，人子的兆头要显在天上，地上的万族都要哀哭；他们要看见人子有能力，有大荣耀，驾着天上的云降临。他要差遣使者用号筒的大声将他的选民从四方，从天这边到天那边，都招聚了来”（太24:30-31）。我们要注意是，这里说的不是教会被提，而是主招聚自己的选民（以色列）；教会已经在早些时候被提了。当主再来的时候，要借着号筒的大声把他的百姓从全地都招聚回以色列地；到这个时候，吹角节的应许就应验了。

神为他的百姓奇妙地保存了国土

犹太在第一世纪亡国以后，人民都流散到世界各地；他们一离开，别的民族很自然就要进占，在其上建立国家。若是这样，经过近两千年的时间，迦南地早已根深蒂固地成为其他国家或民族所有了，以色列人要回去也没有可能了；但是神既应许在他百姓受管教的日子满足以后就把他们招聚回来，重新建立他们的国家，他就做了奇妙的事，保存了以色列这一大块土地，没有落在别的民族手中。

以色列的国土曾被称为“流奶与蜜之地”，之所以如此，是因着定时的春雨和秋雨；若是没有足够的雨水，那由白垩石灰石岩层所构成的以色列地就会发生旱灾，因为那里并没有足够的河流可作灌溉，并且以山岭地带居多。当以色列人离开以色列地以后，神少降甚至停降了秋雨，使以色列地差不多成了不毛之地，不适合人类的居住和繁衍，迫使后来进驻的民族逐渐迁离；这样，神为他的百姓保存了这一块土地【注】。难以置信地，这块土地现已再次成为可居住之地：在以色列复国前后，当地的雨便逐渐恢复（若急促地恢复，以色列人没有预备好；而逐渐地恢复，就为神的百姓提供了复国的有利条件）；在19世纪末，雨量开始增加，1869年至70年，雨量为12 u21450及毫□877至78年的雨量为42 u9633□分半，以后逐渐增加至正常。秋雨的停降和恢复实在偶然的事，而从停降时期的长久和恢复降雨的时间来看，这意义就十分明显了；神用控制雨量的方法为他的百姓保存了国土。

神不单保存了以色列的国土，也保存了他们的人民。一千多年来，犹太人到处被人歧视、残害，尤其在第二次大战期间，德国纳粹党对犹太人的残杀实在到了骇人听闻的地步；但是分散在各地的犹太人数目没有减少，更叫人惊异的是他们没有流失民族的联系，也没有失落民族的文化。在历史上，许多有过辉煌历史的民族后来被外族灭亡，就烟消云散了；只有犹太人是世界上唯一被灭亡，又经过

了一千多年的离散而仍然能在原地上重建国家的民族。这是神的作为，照着他的应许，对选民该管教就管，该击打分散就击打分散，到了该招聚归回的时候就招聚归回；神在一切环境上仍然管理着他的百姓，他们是“独居之民，不列在万民中”（民23:9）。

**【注】：**关于以色列复国前之以色列地的景况，请参阅基督福音书局出版的《将来必成的事》192-206页。

#### 关于失散的十个支派

现今的以色列国并不是由全数十二个支派所组成的，绝大部份人出自犹大、便雅悯和利未三个支派，就是从前南方犹大国的人民；至于北方的以色列国被亚述先后掳去以后，已经混杂在各民族中间，甚至可以说完全散失了（参王下17:1-6；代上5:25-26），到如今仍下落不明。虽然有许多的猜测说某民族或某国家的人可能是那十个支派的某一部份，但都没有确凿的证据；在人看来，这实在是一个大难题，十个支派的人都不见了，如何能使以色列完全复兴呢？感谢神！在他的手中没有难成的事；在人不能的，在神都能。到了吹起号筒的那一天，神的百姓在全地都要显出来；人看不见的，神仍然能看见。

那十个支派究竟到了何处呢？人没有答案，推测也解决不了问题；但是在圣经中有一些记载倒是可以当作参考答案：“当那日埃及地必有五城的人说迦南的方言，又指着万军之耶和华起誓。……当那日必有从埃及通亚述去的大道，亚述人要进入埃及，埃及人也进入亚述；埃及人要与亚述人一同敬拜耶和华。当那日以色列必与埃及、亚述三国一律，使地上的人得福；因为万军之耶和华赐福给他们说：‘埃及我的百姓，亚述我手的工作，以色列我的产业，都有福了’”（赛19:18-25）。“我虽然播散他们在列国中，他们必在远方记念我；他们与儿女都必存活，且得归回。我必再领他们出埃及地，招聚他们出亚述，领他们到基利和利巴嫩”（亚10:9-10）。我们要特别留意以色列与埃及并亚述的关系：神说他们“三国一律”，并且这三国是叫列国得福——这个应许原是单给亚伯拉罕、以撒、雅各后裔的（参创12:1-3;22:18;26:3-4;28:13-14），但这里却说以色列、埃及、亚述三国使地上的人得福，这岂不是说该三国就是亚伯拉罕、以撒、雅各的后裔吗？还有，在过去的历史中，神从来没有承认埃及和亚述与神有亲密的关系，这两国都是站在与神敌对的立场上；但是在豫言中神却说：“埃及我的百姓，亚述我手的工作，以色列我的产业。”把埃及和亚述摆在跟以色列一样的地位上，这实在是耐人寻味。

现今住在埃及地和原亚述地的人，已经不是从前的埃及人和亚述人，历史的变迁使那些地方的人起了大变化；从外表看来，现今住在这两个地方的人都是阿拉伯人，他们与以色列同是亚伯拉罕的子孙，却不是雅各的后裔（目前，因着中东地区的政治问题，这些阿拉伯人正与以色列殊死搏斗，势不两立）。因着历史的变迁和民族的迁徙，人文情况发生了极大的变化；从豫言的角度来看，现今住在埃及和亚述地的人就是以色列失散的十个支派——这种可能性并不是不存在的。若真是如此，将来主把他来的时候，他们必要恍然，地上的人也要惊奇了；等到吹角节应验的日子一到，这一切就都不再隐藏了。

#### 献祭和守望安息日

吹角节的献祭和赎罪日的献祭一样，在燔祭的数量上是比其他节期减少了（参民29:2,8）；虽然减少，但意思却是很大，因为这里的减少使得赎罪祭的作用相对地增加了。以色列对神的悖逆使得他们在重新寻求神的悦纳时，或再次得着神的喜悦时，解决罪的问题成为十分重要的环节，而且是必须的——

没有人能带着罪活在神的丰富中；以色列人被招聚的目的就是让他们再次回到神的丰富中，因此神明确地要求他们面对悖逆不信的罪，切实寻求神的赦免。神这一法则不单对以色列人的回转有效，对每一个到神面前来的人同样有效；我们若要活在神的喜悦中，就必须确实地对付自己的罪，不让罪阻塞了神施恩的通道。

所有的节期都有要守为安息的日子，神在人身上一切作为的目的就是要使人进入安息，享用安息；不管神所做的在人眼中怎样看待，在人心里如何领会，甚至是被人误会，神要使人得享安息的心意一点也没有改变——在吹角节中要守安息日的定规更清楚地说明了这一点。人在吹角节内所要做的事情并不多，但吹角节却十分明显地表明了神要招聚他分散的百姓；神没有一刻忘记属他的人需要得享安息，也不住地招聚那些不认识他的人成为属他的人，正如主在地上的呼唤：“凡劳苦担重担的人可以到<sup>ㄟ</sup>来，我就使你们得安息。”何等宝贵的心意！神等着我们听见他的呼召，都聚集到他那里去享用安息。

从吹角节联想到信徒被提

吹角节的预表主要是为着以色列人，但是当以色列被角声所召，都聚集到立为神名的地方去的那日，我们不能不想到在那差不多相同的时刻，天空中响起的另一个招聚的号声，那就是信徒被提的号声；那时，全教会都要在空中与主相遇，“因为主必亲自从天降临，有呼叫的声音和天使长的声音，又有神的号吹响；那在基督里死了的人必先复活，以后我们这活着还存留的人必和他们一同被提到云里，在空中与主相遇。这样，我们就要与主永远同在！所以你们当用这些话彼此劝慰”（帖前4:16-18）。那一天实在是大喜乐的一天，我们如今只能在信心里遇见主，在那一天就要面对面地与主相见了！那时的喜乐、欢欣更甚过与久别的亲人重逢，我们可以直接地面对面地告诉主：他对我们是何等地宝贵，我们又是何等地爱慕、渴想他，我们多年的等待<sup>ㄟ</sup>那一刻都要成为眼见的现实！

关于教会被提的时间和范围方面，存在着不同的主张，在这里不拟作进一步的交通，但有一点不得不提醒神的众儿女：要实在地预备好自己，等候见主——不管我们接受哪一种主张，这都是必须的；因为“审判要从神的家起首”（彼前4:17）。正如紧接着以色列人吹角节而来的赎罪日是为要彻底除掉他们的罪，当教会被提以后紧接着的就是基督台前的审判；我们若是预备好了，在面对面见主的时候就必在喜乐上再加喜乐，否则就只好在该喜乐的时候反而懊愁，主的心里不满足，我们也要受亏损。<sup>ㄟ</sup>主怜悯我们，不叫我们作“又恶又懒的仆人”。——王国显《神的帐幕在人间》

## 第二十七章 赎罪日——以色列人全家得救

利未记23:16:6-31:26-32

“等到外邦人的数目添满了，于是以色列全家都要得救。”圣灵借着保罗在罗马书11:25-26所启示的话就是赎罪日之预表的应验。以色列人因为拒绝、杀害神的儿子，以致被神严厉地管教击打，于主后70年分散，直到1948年才复国，而他们对主耶稣的态度至今仍是轻蔑和拒绝的；即便到将来吹角节所预表的事全面应验，所有以色列人都被招聚归回以色列的时候，他们仍然会拒绝主耶稣。直到主耶稣从

天降临，拯救他们脱离围攻耶路撒冷的列国军兵时，他们才会认识到原来主耶稣正是他们的弥赛亚。那时，他们要大大地痛悔自己和祖宗拒绝神儿子的罪。赎罪日所豫言的就是这一天，那是以色列人认罪归向神，全家得拯救的日子；所以吹角节的招聚归回在前，赎罪日的悔改认罪在后，继之纔是住棚节所预表的国度来临。

在以色列人与神恢复正常关系的事上，赎罪日是非常重要的，它是神完成计划的重要环节——以色列人若不悔改，国度就不能降临；神的百姓必须先悔改，国度纔能显出来。从赎罪日的内容可以看出，这一事件的发生不单对以色列关系重大，而且在神的眼中也非常重要。

“你们要在耶和华面前得以洁净，脱尽一切的罪愆”

神为他的百姓安排赎罪日的心意是非常迫切的，他要百姓全然脱离一切在神面前被定罪的事，好进入神所赐极丰富的应许中，也能照着神的心意在万民中作祭司的国度：“因在这日要为你们赎罪，使你们洁净，你们要在耶和华面前得以洁净，脱尽一切的罪愆”（利16:30）。神不单要以色列人这样做，也要住在以色列地的外人照样做：“每逢七月初十日，你们要克苦己心，无论是本地人，是寄居在你们中间的外人，什么工都不可做，这要作你们永远的定例”（利16:29）。在国度显现以前，以色列人一定要悔改，在家的和出外的都要悔改；当全以色列地的人心都归向神，国度也就显现了。所以，赎罪日是为着国度的来临预备神百姓的心。

“唯有大祭司一年一次独自进去”（来9:7）

祭司平日在会幕内的服事，均被圈定在圣所范围内，不能进入至圣所；只有在赎罪日这天，至圣所才向大祭司一人开放。大祭司进入至圣所也有许多规矩，一定要带着血和烧着香的香炉，还要使外袍底边的金铃铛发出声响；这一切定规使进入至圣所的事显得非常严肃——的确很严肃，因为神要在这一天赎尽百姓的罪。这一天是常献之赎罪祭以外的特别赎罪，要使百姓脱尽一切的罪愆；这不是说平常所献的赎罪祭没有果效，而是神要透过赎罪日向人指明：他要借着这一次特别的赎罪使一切的罪在他园中停止——不仅是赦免，而且是根本中止罪的发生，所以说是“脱尽一切的罪愆”。“脱尽”就是不再存在了；神要把以色列人带进国度，在国度中作祭司的国；所以他们必须与罪中止所有关系，然后把神的律法刻在他们的心版上（参来8:8-13），好作列国的祭司。

“要止住罪过，除净罪恶，赎尽罪孽”（但9:24）

赎罪日既是一个特别的赎罪，是在常献的赎罪祭以外，就说明在神的百姓中有一件特别的罪，需要进行特别的赎罪处理；从但以理书9:24可以实在地看出一点端倪：“为你本国之民和你圣城，已经定了七十个七，要止住罪过（原意是要结束‘那’罪过；在‘罪过’一词前面有一个冠词），除净罪恶，赎尽罪孽，引进永义，封住异象和豫言，并膏至圣者。”神为以色列定下这七十个七的日期，到了日期满足的时候就要发生一些情况：神百姓的罪过停止了，豫言中的事完全应验了，神的公义完全彰显，基督作王的事也显明了。在这些事情发生的时候，我们首先注意到神要结束百姓的“那罪过”——因为“那罪过”是“罪恶”和“罪孽”的根本原因，也是“引进永义（国度）”和“膏至圣者”的阻碍；只要“那罪过”解决了，其他要成就的事就接踵而至了。因此，“那罪过”就成为这里的关键。

“那罪过”是什么呢？在历史上，神的百姓曾因拜偶像而严重地得罪了神，但自从被掳到巴比伦，受了神的管教，并归回以色列地以来，已不再有拜偶像的事发生了；然而，不拜偶像并不等于信服神，



那不信的恶心仍然辖制着神的百姓，最突出的表现就是不信神所差来他怀里的独生子，拒绝、羞辱、杀害了他。从当日呼喊“除掉这个人”，“钉他十字架”，“他的血归给我们和我们的子孙身上”开始直到如今，神的百姓始终在这不信的罪中受捆绑；在已过的年日里，他们承担了流主血的苦果，却3斯瞻□{识“那罪过”，仍然站在与神儿子为仇的地位上：“人干犯摩西的律法，凭两三个见证人尚且不得怜恤而死；何况人践踏神的儿子，将那使他成圣之约的血当作平常，又亵慢施恩的圣灵，你们想他要受的刑罚该怎样加重呢”（来10:28-29）？“那罪过”不解决，神的百姓就翻不了身；神一定要为他的百姓了结“那罪过”，这就是神安排赎罪日的目的。

“他们必仰望我，就是他们所扎的”（亚12:10）

以色列人对神儿子的刚硬之心持续了近两千年，至今仍然没有回转；他们当中许多人确实在律法中向神很敬虔，但一提起神的儿子耶稣基督，他们就漠视甚至咒诅。这样刚硬的人怎么能转过来归向神的儿子，脱离“那罪过”呢？这个历史性的顽梗实在不容易被扭转；但是到了那一天，神要借着祂儿子在他们中间施行拯救，那时他们就要苏醒归向神的儿子。

当外邦人得救的数目添满了，主就要再来，把他的教会提接到空中，于是地上就开始七年的灾难期；以色列人在灾难中苏醒过来，心里重新归向神（现今的以色列人分成三类：一是正统的保守派，一是所谓的开明派，对敬拜神的事没有兴趣，一是无神论者），却依旧拒绝神的儿子。直到灾难的后半期（就是被称为“大灾难”的时候），敌基督将出来统管全地，并因为神的百姓不跟从他而恼怒，鼓动列国联合起来攻打以色列，那就是启示录16:10-16所记哈米吉多顿战争；敌基督要倾全地的力量对付<sup>5</sup>囿涨园m，以色列当然不是敌手，节节败退，困守耶路撒冷，形势十分危急。就在行将覆国的当口，他们将要仰望神——这是他们唯一得救的出路。

“那日，我必定意灭绝来攻击耶路撒冷各国的民”（亚12:9）。神诚然定意拯救，但他的拯救没有在战争之初就开始，因为他百姓该受的管教还没有完；直等到最危急的时候，神的拯救就来了，那是裂天震地的拯救，是神答应了余剩之百姓的呼求：“愿你裂天而降，愿山在你面前震动，好像火烧干柴，又象火将水烧开，使神敌人知道你的名，使列国在你面前发颤”（赛64:1-2）；以赛亚书第64章全章经文都是余剩百姓向神呼求拯救的祷告，因为那时实在是非常危急了。

“耶和華的日子临近，……因为我必聚集万国与耶路撒冷争战，城必被攻取，房屋被抢夺，妇女被玷污，城中的民一半被掳去，剩下的民仍在城中，不致剪除。那时，耶和華必出去与那些国争战，好像从前争战一样。那日，他的脚必站在耶路撒冷前面朝东的橄榄山上，这山从中间分裂，自东至西，成为极大的谷；山的一半向北挪移，一半向南挪移。你们要从我山的谷中逃跑，……耶和華我的神必降临，有一切圣者同来”（亚14:1-5）。神的百姓在绝望中呼求神，神就应允他们，施行拯救；神的儿<sup>6</sup>裂天而降，踏脚在橄榄山上，使百姓得着拯救，又用“口中的气灭绝他，用降临的荣光废掉他”（帖后2:8）。主将这样对付敌基督和跟从他的列国，结束这场称为“哈米吉多顿”的战争；敌基督全军覆没；以西结书第39章描述了这战役的结束，以色列人将用七个月的时间清扫战场，所掳获的物资足够供应他们七年的消耗；启示录19:11-18也描述了主的争战和神的大筵席。

以色列人反败为胜，但在得胜的喜乐中他们却要发现一件大为震惊的事——拯救他们的神竟然是他们所扎的主耶稣，就是那位被他们长期拒绝和轻蔑的神的儿子！这时，他们将明白，将在惊惧中明

白：他们所等候的弥赛亚就是他们祖宗钉死在十字架上的主耶稣！弥赛亚就是主耶稣，主耶稣就是弥赛亚！他们醒悟过来了，但是“那罪过”已经延续了快二千年了；现在，主要亲自来为他们了结“那罪过”。

“以色列全家都要得救”（罗11:26）

认识了自己所扎的主耶稣正是苦苦等待的弥赛亚，他们的羞愧无以复加，内疚的痛苦将撕裂他们的心肠肺腑；在空前的得胜中他们无法喜乐，只有痛痛地悔恨，他们将悲恸的呼喊说：“我们都是该死的人，我们长久以来如此深重地得罪了神，杀害了神的儿子，逼迫了我们的弥赛亚！”

撒迦利亚书12:10-14所描述的正是当主施行拯救的那一天以色列全家悔改的光景：“我必将那施恩叫人恳求的灵浇灌大卫家和耶路撒冷的居民，他们必仰望我，就是他们所扎的，必为我悲哀如丧独生子，又为我愁苦如丧长子；那日耶路撒冷必有大大的悲哀，如米吉多平原之哈达临门的悲哀。境内一家一家的都必悲哀：大卫家男的独在一处，女的独在一处；拿单家男的独在一处，女的独在一处；利未家男的独在一处，女的独在一处；示每家男的独在一处，女的独在一处；其余的各家男的独在一处，女的独在一处。”神的灵给他们一颗悔改的心，使他们看见神所预备的赦免之恩：“那日必给大卫家和耶路撒冷的居民开一个泉源，洗除罪恶与污秽”（亚13:1）——仍然是他们所扎的主流出的宝血洗除他们一切的罪恶污秽。神的拯救和赦免之恩叫以色列全家都披麻蒙灰地痛悔——上自君王的家族（大卫家）、先知的家族（拿单家）、事奉神的利未人、有地位的人（示每家），直到所有的百姓，都要悲哀地痛悔，男的在一处，女的在一处；他们不再看重家庭生活，不再强调人间感情，他们只知道一己之罪①G“我们大大地得罪了神，而神忍耐了我们长久的顶撞，现在又给我们丰富的赦免之恩；我们的心都破碎了，我们再无话可说，我们只求神的怜悯，我们要绝对地归向神。”他们彻底地悔改，真正地悔改，全家都悔改，全家都得了拯救。

感谢神！他的忍耐、仁慈和怜悯把刚硬、顽硬又悖逆的百姓得回来了；他一直在等待这一天，赎罪日正是指着这一天。

#### 赎罪日的赎罪方法

赎罪日是神为以色列人赎尽“那罪过”的预表，是特别针对“那罪过”的；“那罪过”实在是非常严重的罪，也是最惹神震怒的罪，别样的罪都比不上这罪可憎（参太21:33-41；可3:28-30）。所以神安排了一个赎罪的方法，来使他们脱尽一切的罪愆。除了常献的祭和节期所要献的祭以外，再加上特别的赎罪处理；赎罪日的献祭已经显出很大的赎罪效用了，但这还不够，必须再用两只赎罪羊来作特别的赎罪。这一天所赎的罪关系着全以色列的属灵前途，在神在人都是一件十分严肃的大事。

大祭司“先为自己和本家赎罪”（利16:11-14）

在特别的赎罪处理上，首先是大祭司为自己和本家族赎罪；大祭司虽然预表基督，但他还是一个人，与一般人没有分别，同样有不洁与不义。再说，神的百姓落在“那罪过”中，大祭司和祭司群体要负很大的责任；他们没有积极地带领百姓去认识神，这是他们的失职。在历史上，积极带领百姓抵挡神儿子的竟然是祭司群体，这是太严重的事！所以在赎罪日的安排中，首先是众祭司的赎罪。

大祭司除了宰杀一头公牛献作赎罪祭以外，他还要进至圣所做两件事：

1.在施恩座前烧香（利16:12-14）

“大祭司拿香炉从耶和华面前的坛上盛满火炭，又拿一捧捣细的香料，都带入幔子内，在耶和华面前把香放在火上，使香的烟云遮掩法柜上的施恩座，免得他死亡。”大祭司一进到施恩座前（注意这个地点），就承认自己和众祭司都是该死的；于是他就用一个行动来求取赦免之恩，就是在施恩座前烧香，用从燔祭坛上取来的火烧香，使香的烟云遮掩施恩座。这个动作就是把从死里复活的基督放在神的面前，当烟云遮掩施恩座的时候也同时遮掩了大祭司；大祭司在烟云里求恩典也就是在复活之基督面前求恩典。感谢神！他使一切进到基督里的人都享用了赦免之恩，即便是曾经与神为仇的人，一进到基督里，那位训诲人要爱仇敌的基督也不会因着他曾经与神为仇而定他的罪；神乐意借着祂儿子赐下赦免的恩典。这一切都是在施恩座前完成的，是甘心背负人一切的罪而被杀，又从死人里复活的主耶稣基督做成的。

## 2.在施恩座前弹血（利16:14）

大祭司在施恩座前烧香以后，就把公牛的血弹在施恩座上七次；他要站在施恩座的正面，把血弹在施恩座的东面，就是面对面地弹在神的面前。神必须在到他面前来的人身上看见祂儿子的血，因为只有主耶稣的血纔能洗净人一切的罪；有了神儿子之血的人，就算面对面地站在神面前，神也不会定他的罪，因为神在祂儿子的血里没有看见人有罪，正如在祭牲之血的保护下神宣告说：“他未见雅各中有罪孽，也未见以色列中有奸恶”（民23:21）。因为祭牲的血把一切的罪都遮盖了，神儿子的血也把入一切的不义都洗净了。

不管是烧香或弹血，赦免之恩都是因着基督的所做向人显明出来。

## 两只赎罪羊（利16:5-10）

大祭司为祭司家族献祭赎罪既毕，他就要为百姓赎罪。此前他已经从百姓中取了两只公山羊安置在会幕门口，为它们抽签，决定将哪一只作赎罪祭献给耶和华，哪一只归与阿撒泻勒；现在他为祭司家族赎罪完毕，就从圣所出来，宰杀那只作为赎罪祭的公山羊，为百姓在神面前赎罪。为百姓赎罪也要做两件事：

### 1.一再地弹血和抹血

大祭司要把公山羊的血带进至圣所，把血弹在施恩座上七次。有一件事要特别提出：“他进至圣所赎罪的时候，会幕里不可有人；直等到他为自己和本家，并以色列全会众赎了罪出来”（利16:17）；这一规定说出了赎罪的事——只有主自己能在神面前·饥馑拈阄，在主以外没有人可以做成赎罪的事；赎罪之事的成就，完全在乎主替我们流血。所以大祭司不单是在至圣所内弹血，也出到祭坛那里抹血，抹在坛上四角的周围，也在坛上弹血七次。

一再地弹血和抹血是要特意显出流血的果效——“若不流血，罪就不得赦免”；因着主流了血，不管人如何犯罪得罪神，哪怕是犯了“那罪过”，只要他支取主流血的果效，神也完全彻底地赦免他。施恩座上有赎罪羊的血，祭坛上也有赎罪羊的血；里面和外面都满足了神的公义，神的百姓就能脱尽一切的罪愆。

### 2.归与阿撒泻勒（利16:10,20-22）

另外一只赎罪羊不必宰杀，要让它活着；大祭司献完了赎罪祭，“就要两手按在羊头上，承认以色列人诸般的罪孽、过犯，就是他们一切的罪愆，把这罪都归在羊的头上；借着所派之人的手，运到旷

野去。要把这羊放在旷野，这羊要担当他们一切的罪孽，带到无人之地。”这个赎罪的操作表明了另一面的恩典——借着主的救赎来到神面前的人，神不再看见他们的罪；而对于那些活在“那罪过”里的百姓来说，这是天大的恩典，他们那样顶撞神，神仍然因着他的儿子就不再记念他们的罪。

阿撒泻勒是谁？这是一个谜；有弟兄说是撒但，“归与阿撒泻勒”是把罪归还给撒但。我个人以为阿撒泻勒就是无人之地；那羊把人一切的过犯都带到了无人之地，不再被看见了。感谢神！因着基督耶稣的救赎，他“将我们的罪孽踏在脚下，又将我们一切的罪投于深海”（弥7:19）；神又将我们一切的罪扔在背后（赛38:17）。从弥迦书7:19及其上文我们还可以明确知道，这恩典是特别赐给以色列余剩之民的，要叫“那罪过”得着赦免。总而言之，神不再看那些罪过，任何罪过都如同被抛在无人之地，不被看见；神就是这样不再记念他百姓的罪过。

一只羊死了，一只羊活着；不管是死的还是活的，都担当了人的罪。死而复活的基督带给人完全的救赎，完全的赦免；“因为我们作仇敌的时候，且借着神儿子的死得与神和好，既已和好就更要因他的生得救了”（罗5:10）。替我们死的主救了我们，替我们活的主则是我们永远的拯救；死而复活的主更是那位使神百姓脱尽“那罪过”的。

“当这日，凡不刻苦己心的必从民中剪除”（利23:29）

神很严厉地要求百姓在赎罪日这天“什么工都不可做”，要完全地守为安息日（参利23:31-32）；在这日不单要歇下一切的工，还要严格地“刻苦己心”，凡不刻苦己心的人就要被从民中剪除。在这一天里，人都要专一地等候在神面前，求神光照，在灵里自己责备自己，好脱尽一切的罪愆。神要求人对罪保持敏锐的警觉和严肃的态度，轻忽罪的人定然要承受罪的苦果；把这日守为安息日这一定规也明显地指出：先要悔改，刻苦己心，然后纔能进入安息；带着罪是决不能享用安息的，这个原则到如今，并没有改变。

凡不刻苦己心的就要剪除！这样严厉的定规是有原因的：一方面，人对罪若不敏感，他的灵定规是死的；神并不要求人故意装作刻苦己心，他乃是要求人真实地认识自己的景况。在神的面光中，我们的亏欠是明显的，以至于我们不得不刻苦己心；只有那些灵里沉睡或死了的人才不会为罪难过懊伤。另一方面，从豫言的实际来看，若是神的百姓认识了“那罪过”，却不为“那罪过”懊伤，还为自己寻求生活逸乐，这人实在是被神定罪的；无论现今还是将来豫言应验的时候，人若在神面前没有懊伤痛<sub>心</sub>泄<sub>恨</sub>，他定然是活在黑暗里，死在罪恶过犯中。

从赎罪日看基督台前的审判

赎罪日的应验完全是在以色列人的身上，与教会并没有直接的关系；当赎罪日的豫言应验时，教会已经不在地上，而是被提到天上等候与主一同降临大地。虽然赎罪日与教会没有直接的关系，但是以色列人从吹角节到赎罪日，再到住棚节的这一次序对教会却有着极大的提醒和劝勉：招聚的目的是为着国度的显出，而在国度显出以前人必须被洁净。当赎罪日应验的时候，以色列人先是极大地欢欣鼓舞，因为他们获得了最终的胜利；可是因为认识了弥赛亚就是主耶稣，他们又欢欣不出来，喜乐变成了<sub>哀</sub>。感谢神！悲哀过后，神还是要让他们欢欢喜喜地进入国度（住棚节）；若是他们早接受主，就不需要赎罪日，那多好呢！只是以色列人的愚昧造成了他们必须要有赎罪日的经历。

教会可以从以色列人身上学到以下的功课：要趁着主回来以前，努力地追求爱主，预备好自己，

等候在荣耀中见主的面。以色列人全家悔改得救的时候，教会已经在天上，可以面对面地见到那位爱我们，为我们舍己的主，并且与他永远同在；那是何等喜乐的事！但是我们不能忽略一件事，就是教会在被提以后还要在空中接受基督台前的审判，使教会全然成为“荣耀的教会，毫无玷污皱纹等类的病，乃是圣洁没有瑕疵的”（弗5:27），可以献给主，在羔羊的婚娶中作羔羊的新妇（参启19:6-8）；可3:14A“我们众人必要在基督台前显露出来，叫各人按着本身所行的或善或恶受报”（林后5:10）。被提见主是该喜乐的时候，是该欢欣的日子；但愿主叫我们为着那日的欢乐，在现今更多地追求得着主，宁愿为主多受慢伤，免得那日该有的喜乐变成了哀哭。愿主大大地怜悯我们，吸引我们甘心为着他放下在他以外的满足，好使他永远作我们的喜乐。——王国显《神的帐幕在人间》

## 第二十八章 住棚节——国度的显现

利未记23:33-43；民数记29:12-38；申命记16:13-15

一年中的最后一个节期是住棚节，它始于以色列人的七月十五日；时间象无酵节一样是一连七天，但内容比无酵节丰富得多。住棚节又叫“收藏节”，因为那时地里的庄稼已经收割完毕，并且收藏好了；一年的农作到此时完全结束，各人都享用着劳碌所得的，直到来年的春天才又开始新的农作。神借着这个末后的节期来预表国度来临；按着神的时间表，国度要在末后的日子彰显，全地的人都要享用神的赐福。

住棚节的根据和意义

在七天的无酵节里，以色列人只吃无酵饼和苦菜；他们在那七天的节期里好像不是在过节，并没有节日的喜乐气氛。住棚节就大不相同了，这节期的特点就是喜乐，七天的节期就是七天的喜乐，每个人都在喜乐，全城的人一同喜乐，全地的人也一同喜乐；住棚节是一个该喜乐的节期——从以色列人的生活来看，这节期结束了一年的辛劳；从神的计划来看，神也初步结束了人类的悖逆，在地上建立了国度。

“你仍收藏了地的出产”（利23:39）

在以色列地，神的百姓从地里收了出产，这意味着神的祝福在他们中间（参申28:1-14），他们也活在神的喜悦里。神的恩典使他们丰丰满满地享用着地里的出产，不单在当时享用，而且绰绰有余地可以收藏起来，安安逸逸地度过冬天；所以住棚节是<sup>5</sup>滂@年中神所赐的多样恩典作一个总的数算——在眼眼里满有恩典，在感觉里也满有恩典；神的百姓在满有恩典的景况中来到神面前感恩，与众人一同欢乐地数算恩典，享用恩典，称颂、敬拜那赐恩的主。主的定规是要百姓在恩典中更新：“你把禾场的谷、酒榨的酒收藏以后，就要守住棚节七日，……因为耶和华你神在你一切的土产上和你手里所办的事上要赐福与你”（申16:13-15）；神让百姓为着他所赐下的而感恩，也为着以后的日子等候神的赐福。

从逾越节到住棚节

守住棚节的目的不单是为着纪念当年所享用的恩典，也要把神的百姓带回逾越节的经历中：“你们要住在棚里七日，凡以色列家的人都要住在棚里，好叫你们世代知道我领以色列人出埃及地的时

候，曾使他们住在棚里。我是耶和华你们的神”（利23:42-43）。以色列人在应许之地享用恩典，就必须回想蒙恩的起头；蒙恩的起头是非常重要的，没有经历过蒙恩的起头就没有资格享用恩典，有过蒙恩的起头纔能丰丰富富地享用恩典。我们在基督里也是如此，该常常回到得着救恩的感觉里——不是接受得救的经历，而是让救恩的体认不断更新。

从逾越节到住棚节刚好六个月；神把他的节期安排在六个月里也许有他的深意，为要向人说明：国度是救赎之果效的完成。在国度来临以前，神一直在做工，及至日期满足，神的心意就开始进入完成的阶段；神心意的完成全然基于耶稣基督所做成的救恩，是神自己所做的工。

#### 住棚节就是收藏节

住棚节就是收藏节（出23:16），这收藏的意义使我们想到主对门徒所提说天国的事；主在稗子的比喻里说：“当收割的时候，我要对收割的人说：‘先将稗子薅出来，捆成捆，留着烧；唯有麦子要收在仓里’”（太13:30）。主又解释说：“收割的时候就是世界的末了；……人子要差遣使者把一切叫人跌倒的和作恶的从他国里挑出来，丢在火炉里，在那里必要哀哭切齿了”（太13:39-42）。收藏是分别以后的结果，是把一切不属神的全都分别出来；这一次的分别很严肃，是对万民进入国度之资格<sup>3</sup>的鉴定，这鉴定要在全地进行，因为“田地，就是世界”（太13:38）。

分别麦子与稗子的比喻、撒网的比喻（太13:47-50）和分别山羊与绵羊的比喻（太25:31-46）都叫我们领会住棚节以前的分别和收藏；因此，我们当在见主面以前照着分别的原则来生活，好在面对面见主的时候不致于受亏损。虽然这几个比喻都不是直接指着神的教会说的，但是分别的原则仍是教会要学习并遵行的。

#### 住棚节的喜乐——国度的内容

住棚节表明神的赐福成了人的供应，叫人因着神的赐福而活在喜乐中：“守节的时候，你和你儿女、仆婢，并住在你城里的利未人以及寄居的与孤儿寡妇，都要欢乐”（申16:14）；所有的人都欢乐，长久地在神面前欢乐。七天的欢乐说明这欢乐是完<sup>4</sup>满<sup>5</sup>长久的；这种光景只有在国度的时候纔可能出现，现今想欢乐也欢乐不来——只要地被人管治着就不可能有长久完全的欢乐；只有到那一天，神的儿子成为全地的王，神的丰富和安息充充足足地供应给人，全地所有的人才都要在神的赐福里大大喜乐，没有一个不喜乐的了。

在七天的住棚节里，以色列人都不住在家中，而是住在外边的帐棚里，并在那里一同喜乐；家和帐棚的对比说明了一个事实：喜乐并非因着自己所有的，并非因着家里的丰富，而是因着从上面来的赐福。帐棚虽然简陋，也缺少惬意的家具、宽敞的起居室，但有神恩典的同在，便是足够喜乐又喜乐了；将来的国度正是因着主的同在和恩典的供应，使全地的人都充满喜乐。

#### 住棚节是国度的预表

神领以色列人出埃及的目的是要建立国度——先得着以色列民作祭司的国度（出19:5-6），就是把以色列整个民族（或说整个以色列国）放在万民中作一个祭司国，引领万民来归向神。以色列人的背逆使得神的心意不能借着他们在那时成全，并迫使神把他们放在管教中，暂时不再使用他们，转而兴起教会来代替以色列完成神计划中的预备工作；教会代替以色列并不等于神把国度取消了，只不过是把国度显出的时间后移，等到教会为国度所作的预备工作完成了，国度就要来临。

在近代基督教中流行着一种无千禧年的主张，认为教会既在神的计划中代替了以色列人，成了真以色列人，教会本身就是国度；故而在神的计划中就没有一段称为“国度”的时期了。倘若这种主张准确，那么神的信实就不准确了；事实上这种主张不准确，问题出在持这种主张的人是以灵意解释预言，却不注意预言的字面实意。不错，以色列人的愚昧使得神暂时不能使用他们，但神的信实仍然照着字面的意思来应验他的应许；以色列人是愚昧，但现今的教会也强不过以色列人多少；然而，人的愚昧<sup>a</sup> 巧鄙<sup>b</sup> 囿<sup>c</sup> 固<sup>d</sup> 沪<sup>e</sup> 划<sup>f</sup>，也不能阻挡神计划的完成。

主教导门徒的祷告很严肃地说：“愿人都尊你的名为圣，愿你的国降临，愿你的旨意行在地上，如同行在天上。”这个祷告很明确地带领跟随主的人等候国度；教会若等于国度，这个祷告在现今就没有意义了。我们现今还是照着主的这个心意祷告神，因为国度的计划没有取消，国度一定要来；住棚节就是国度的预表，这预表一定会应验。

### 千年国度的实况

#### 节期与神的计划关系示意图

我们常提及的国度是指着主再来时在地上建立的一千年的国，这国是新天新地的序幕；教会如何为国度铺路，国度也如何为新天新地铺路。有不少信徒对神的计划不够清楚，对将来要发生的大事也不够确知；所以我们在提到国度的实况时需要先来简略地看一看与神的节期直接相关的大事。

以色列的失败导致神兴起教会来执行他的计划，逾越节（包括无酵节和初熟节）就是神为着建立教会而预备的救赎方法；到了五旬节，圣灵把救赎的果效显在信的人身上，教会就在地上建立了。及至教会为国度预备了道路，神就要重新招聚分散在全地的以色列人归回以色列地，这就是吹角节；这时教会已经被提不在地上了，以色列人将重新在地上作神工作的中心。那时地上要经过七年的灾难期，余剩的以色列人将在耶路撒冷受围攻的时候得着解救，以致全家悔改归向主；这是赎罪日所表明的事。<sup>a</sup> 悖<sup>b</sup> 顺<sup>c</sup> 过<sup>d</sup> 审判（山羊与绵羊的分别），千年国度就在地上建立；这就是住棚节。等到这一千年的国度过去了，撒但被扔在火湖里；已死的人经过白色大宝座的审判，结束了在亚当里一切的背逆，新天新地就开始了。以上所说的是神计划中一系列大事发生的时间顺序；了解了这些大事发生的次序，我们再回到国度出现时的光景里去。

### 基督在国度中作王

国度时期最突出的一件事就是基督在国度里作王——不是以色列一国的王，而是全地的王；他被称为“万王之王，万主之主”（启19:16）。这不单实现了亚伯拉罕的约和大卫的约，也是神借着儿子的死完成了救赎的目的：“他在万有之先，万有也<sup>a</sup> 他而立；他也是教会全体之首，他是元始，是从死里首先复生的，使他可以在凡事上居首位”（西1:17-18）。自从人堕落以后，表面上是人在管理着地，实际上是撒但管理着地；地上有许多的黑暗、败坏、不义和残暴，这是撒但统治人的结果。当国<sup>b</sup> 蚰<sup>c</sup> 佃<sup>d</sup> 的时候，撒但要被捆绑并丢在无底坑里（启20:1-3），基督就在全地作王；那时，不再是撒但统治人，而是神管治人，神的权柄显在全地上，地重新恢复在神的管理下。

基督在全地作主，成了全地敬拜的中心；这是住棚节所表明的一点：“所有来攻击耶路撒冷列国中剩下的人，必年年上来敬拜大君王万军之耶和华，并守住棚节”（亚14:16）。不单以色列人守住棚节，列国也都要守住棚节；因为住棚节所预表的国度<sup>a</sup> 卩<sup>b</sup> 包括全地列国的——叫全地的人守住棚节，学习在

感恩中支取更多的恩典，承认神是一切祝福的源头，以他为敬拜的中心。基督作王不单是地上的大事，也是天上的大事；国度要来的时候，“天上就有大声音说：‘世上的国成了我主和主基督的国；他要作王直到永永远远’”（启11:15）。基督作王，把神的权柄重新建立在地上，这是国度的第一个特点，也是神对“愿你的旨意行在地上如同行在天上”这一祷告的答应。“万军之耶和華如此说：‘将来必有列国的人和多城的居民来到，这城的居民必到那城说：“我们要快去恳求耶和華的恩，寻求万军之耶和華，我也要去。”必有列邦的人和强国的民来到耶路撒冷，寻求万军之耶和華，恳求耶和華的恩’”（亚8:20-22）。“到那日，耶西的根立作万民的大旗，外邦人必寻求他。”神在从前藉旧约先知所豫言基督作王的事，到国度的时候就全部应验了。

### 充溢着和平的气息

国度的又一个特点是全地都充满着和平。地上的人渴想得到和平，许多政治人物都以争取和平作为标榜的口号；但是人类的历史从来不曾出现过真实的、永久的和平，当地上的政权还在人手里的时候，不管人把和平的口号喊得多响亮，多动听，地上永不可能呈现真正的和平。地所能给人的供应实在有限，而人以自己为中心的罪性不能停止，利益的冲突就永不让人在地上有和平；只有当基督作了国度的王，神以他无限的丰富赐福给人，供应给人，也以他的权柄来治理全地时，人就不再有益冲突，不允许有不义的残暴发生，那时全地就有真正的和平了。在国度里，主是神丰富恩典的充满，全地都完全地享用恩典，再没有你争我夺、尔虞我诈的情形；全地的人都在和睦中活着，全地都充满了和平。

“末后的日子，耶和華殿的山必坚立，超乎诸山，高举过于万岭；万民都要流归这山，必有许多国的民前往说：‘来吧，我们登耶和華的山，奔雅各神的殿；主必将他的道教训我们，我们也要行他的路。因为训诲必出于锡安，耶和華的言语，必出于耶路撒冷。’他必在列国中施行审判，为许多国民断定是非；他们要将刀打成犁头，把枪打成镰刀，这国不举刀攻击那国，他们也不再学习战事”（赛2:2-4）。多么使人羡慕的光景，人羡慕得着神的话，以神的话为满足，为生活的依据，没有了战争，没有了人欺压人的事，因为“你以恩典为年岁的冠冕，你的路径都滴下脂油，滴在旷野的草场上；小山以欢乐束腰，草场以羊群为衣，谷中也长满了五谷。这一切都欢呼歌唱”（诗65:11-13）。多么宁静丰富的情景，多么使人渴想的生活！“大山要滴下乳，小山都必流奶”（摩9:13）；“他们要将刀打成犁头，把枪打成镰刀；这国不举刀攻击那国，他们也不再学习战事。人人都要坐在自己葡萄树下和无花果树下，无人惊吓”（弥4:34）。这是多美丽，多可爱的光景，这样的光景只有在国度来临时才会出现。感谢主！当他治理全地时，他要使人生活在这样可喜爱的光景中。

国度带来真正的和平，只有在国度里才有真正的公义与和平；只要人作地的主人，不接受神的权柄，地就只能继续留在混乱和不安里。当地上的人高喊革命时，神的儿女应当看准，教会为国度预备道路，这比人所喊的一切革命更具崇高的意义和准确的内容，并有永远的果效；所以不要轻易被人的口号摇动，也不要被革命的潮流冲没，因为只有国度的来临纔能真正地、确实地解决人和全地的问题。

### 万物复兴

国度里另一个特别的情形就是万物复兴；人的堕落不单使自己受损害，也连累了万物一同受损害：“因为受造之物服在虚空之下，不是自己愿意，乃是因那叫他如此的；但受造之物仍然指望脱离败坏



的辖制，得享神儿女自由的荣耀”（罗8:20-21；末ly照原意译）。万物都在等候着要复原到伊甸园中的光景；什么时候这个复原纔能出现呢？当主再来，在地上建立国度的时候，万物的光景就得着复原了（参徒3:19-21）。

“豺狼必与绵羊同居，豹子与山羊羔同卧，少壮狮子与牛犊并肥畜同群，小孩子要牵引它们；牛必与熊同食，牛犊必与小熊同卧，狮子必吃草如牛一样，吃奶的孩子必玩耍在虺蛇的洞口，断奶的婴儿必按手在毒蛇的穴上。在我圣山的遍处，这一切都不伤人，不害物；因为认识耶和华的知识要充满遍地，好像水充满洋海一般”（赛11:6-9）。“你们必欢欢喜喜而出，平平安安蒙引导；大山小山必在你们面前发声歌唱，田野的树木也都拍掌；松树（生命的荣耀）长出代替荆棘（咒诅），番石榴（生**ص**的丰盛）长出代替蒺藜（罪的苦果）。这要为耶和华留名，作为永远的证据，不能剪除”（赛55:12-13）。这是何等使人欢欣的情形，一切被造之物都活在和谐里，人民之间没有伤害，自然界之间也没有伤害，人与自然界之间彼此也没有伤害；到处都是真，到处都是善，到处都是美！自然界仿佛一个庞大的交响乐团，不住地在人间奏出欢欣和喜乐；这就是复原，回到伊甸园当初的光景，这也就是万物复兴。

#### 住棚节的献祭（民29:12-34）

七天的住棚节里每天都要献祭，献祭的量是七个节期中最多的，因为住棚节是把神的恩典丰丰富富地收藏了以后才守的；人越享用恩典，就在神面前有越丰富的献上，恩典吸引人爱慕赐恩的主，恩典使人不保留自己，恩典使人更多地讨神喜悦。国度是由基督掌权，是基督把神的丰富供应人；但是国度还不是彻底解决人问题的时候，必须等到国度的末了，白色大宝座的审判执行以后，人的问题纔能得到彻底的解决；所以在住棚节的献祭上也隐约透露了一点缺欠的光景。

#### 最大的悦纳

住棚节所献的燔祭量每天都不一样，最多的是第一天，有公牛犊十三只，公绵羊两只，一岁的公羊羔十四只；最少的是第七天，有公牛犊七只，羊的数目不变（即便是最少的那一天所献的量仍然比其他节期多）。献上这样多的燔祭，说明神对他们的悦纳也是很大。神要在地上建立国度，成为人的祝福，这是他在过去的永远所定下的旨意：“在耶和华造化的起头，……我……常常在他面前踊跃，踊跃在他为人预备可住之地，也喜悦住在世人之间”（箴8:22-31）。如今国度降临了，神的旨意成就了；他喜悦国度，更喜悦在国度里的人，他大大地赐福给他们，也大大地悦纳了他们。住棚节的燔祭数量说明了这一点，同时也说明在国度里的人因着享用恩典，认识恩典，以至于寻求神的心也比过去任何时期为强。

#### 住棚节的赎罪祭——人的罪还没有停止

住棚节里还有赎罪祭，这是一个该注意的问题；除了这个，燔祭量的递减（从头一天的十三只公牛犊，每天减少一只，到第七天只剩下七只）更是一个该注意的问题。这两个问题其实是同一个问题的两种表现——人的天然生命尚未得着彻底的解决；这使得人与神的关系不能完全正常。

住棚节的赎罪祭指出了在国度的时候人还是会犯罪，有了罪就需要赎罪；虽然那时撒但被关在无底坑里，不能再时刻引诱、挑惹人犯罪，但是堕落的亚当生命没有撒但的惹动还是会犯罪的，因为亚当的生命就是犯罪的生命，从这生命中流出来的就是罪。住棚节的赎罪祭明显指出，犯罪的责任不能全推给撒但，人本身是要负责的；从前在伊甸的堕落和现今的失败都是一样。

在国度里没有了撒但的诱惑，但人犯的罪只是减少，却不能停止：“其中必没有数日夭亡的婴孩，也没有寿数不满的老者；因为百岁死的仍算孩童，有百岁死的罪人算被咒诅”（赛65:20）；人的寿数是增加了，但死亡的事还没有停止，因为罪的问题<sup>1</sup>斯M存在。虽然犯罪的事不如国度以前那么普遍，但仍然存在；所以在住棚节中仍然有赎罪祭，直等到国度完结，新天新地来临的时候才完全没有罪，也没有了死亡。

#### 燔祭量的递减——人背逆天性的显露

燔祭的公牛犊从第一天的十三只减少到第七天的七只，这一个趋势是值得注意的；国度是享用神赐福的环境，有神的恩典为无限的供应。人若是活在正常的光景中，这样的环境和生活会促使人更多地要讨神喜悦，献上的燔祭量越来越加增才对；但是燔祭量的减少暴露了人与神的关系不正常，虽然大部份人向神仍是敬畏和爱慕，可是隐藏在人里面的背逆渐渐显露出来。

撒但被捆绑了，基督掌管了地上的政权；但这只是外面权柄的转移，并非人里面性质的改变，人背逆的天性依然潜伏在他里面。人虽经过审判而进入国度（参太25:34,46下），但在国度里出生的人仍然在亚当里，仍是属乎血气的；他们外面接受基督的管治，里面仍想自己作主。所以当国度里出生的人数渐渐增多的时候，对神悖逆的隐意也渐渐增强；若是我没有领会错的话，这可能就是燔祭量递减的原因。正因为有这种情形存在，所以在国度时期完毕，撒但暂时被释放的时候能一下子就煽动起一次\*规模的背叛（参启10:7-10）。

因此，我们就该重视一个问题：人的天然生命若不彻底受对付，就算完全活在充满恩典的环境里，他对神的心依然会冷淡，进而更会发展为剧烈的悖逆，站到与神为敌的地位上；所以，我们不单要渴慕住在主的恩典中，也要学习在享用恩典的日子里时刻儆醒，不叫我们因为愚昧而在恩典中堕落。

#### 第八日——新天新地的开始

住棚节只有七天，这七天过去了，住棚节就结束了；而在守住棚节的条例中有一个第八日的规定：“第八日当守圣会，要将火祭献给耶和华；这是严肃会，什么劳碌的工都不可做”（利23:36）。第八日不是住棚节，但若没有住棚节就没有第八日，第7K日是因着住棚节而有的；这第八日的意义非常重大——住棚节是国度的表明，第八日就是国度的延续和完全的显出，也就是新天新地的来临；在国度里没有彻底解决的问题，到了新天新地的时候全都解决了：“我听见有大声音从宝座出来说：‘看哪，神的帐幕在人间；他要与人同住，他们要作他的子民，神要亲自与他们同在，作他们的神。神要擦去他们一切的眼泪，不再有死亡，也不再有悲哀、哭号、疼痛，因为以前的事都过去了。’坐宝座的说：‘看哪！我将一切都更新了’”（启21:3-5）。^@年当中有七个节期，都在前七个月，第八日（即七月二十二日）以后还有五个多月的时间纔是一年的满足；神借着从第八日开始的这一长段安息享用收获的日子来表明新天新地——神安息了，人也安息了，人有了享用，神也有了享用；在永远里，神和人都安息，都享用着荣耀、丰富和安舒。国度是伊甸园的恢复，新天新地则是伊甸园已经恢复，人吃了生命果树子的结局。

#### 第八日的献祭

“只要将公牛一只，公羊一只，没有残疾一岁的公羊羔七只，作火祭，献给耶和华为馨香的燔祭；……又要献一只公山羊为赎罪祭”（民29:35-38）。第八日的献祭是节日的正常献祭，而第八日以后

就再没有节期了；进到第八日，人寻求神的心意正常了，神的喜悦显在人身上也正常了。第八日的赎罪祭好比白色大宝座的审判，彻底解决了人在神面前的问题，决定了列国进入新天新地的资格；从此以后人就永永远远活在神荣耀的光中，享用神无限丰富的生命供应。

“当有严肃会，什么劳碌的工都不可做”（民29:35）

在七个节期里，定规要有严肃会的只有两次，一次是在无酵节的第七天（申16:8），另一次就是现在所看的第八日；这两次严肃会的意义实在是严肃的：无酵节的严肃会是个人被带进完全圣洁没有瑕疵的光景里，第八日的严肃会是神永远的心意完全做成；两次严肃会的目的都是把人和一切被造者都带进安息里。但愿主给我们有严肃的态度，来追求神所要的圣洁生活，爱慕神的旨意成就；这些都是神救赎计划的目的，要把个人及全宇宙都带进神的荣耀、权柄、能力、丰富、智慧、尊贵和颂赞里——<sup>30</sup>事的本身是极其严肃的，我们也该极其严肃地跟上神的心意。

#### 教会在国度里的地位

许多信徒对教会在神计划中的重要性和在国度中的地位都不大清楚，这是很大的亏损！我们若不知道神要做的事和神要怎样去做，就会落在神的计划以外，以至于不知道爱主，也不觉得需要爱主，更不会受催促要活出神的心意。另有一些信徒，他们知道神要做什么和怎么做，但他们不清楚教会在神计划中的地位和角色，以致于在追求认识神和神的事上有困惑。在看过了神的节期以后，我们再花点功夫来留心教会在神计划中的地位。

#### 教会是为国度作预备工作的

以色列暂时被弃绝，国度的开展就隐藏起来；神兴起教会是要借着教会为国度作预备工作，为国度开路；教会所做的完成了，国度就来了：“受造之物切望等候神的众子显出来，……指望脱离败坏的辖制，得享神儿女自由的荣耀”（罗8:9-21）。受造之物得享神儿女荣耀的自由是在国度里，而国度的显现是根据神的众子显出来，就是教会在基督里长成；因此教会不长成，国度就不能来。

主的话又说：“等到外邦人的数目添满了，于是以色列人全家都要得救”（罗11:25-26）。外邦人的数目是指着得救的人数，就是教会量的增长；教会在量的方面满足了神的定规，以色列人就转向神，国度来临的条件就成熟了。

“神的众子显出来”是指着教会质的成长；教会应是满有基督的成份，充满了基督的权柄和丰富，而不应是没有属灵素质的宗教组织。当教会的质和量都成长到满足神心意的地步，国度就要来临了——先是教会的成长，后是国度的降临；这一个次序和关系是神自己定规的，谁也不能改变。我们若看见神的心意是要教会预备国度，就当好好地追求长进，殷勤地服事主，预备好自己，也预备好人的心，等候国度的降临。

#### 教会在国度中与基督一同执掌王权

神用他儿子的血买赎了教会，也用着教会预备国度；他并不是要神的儿女在国度中作百姓，而是要他们与基督一同作王：“因为你曾被杀，用自己的血从各族、各方、各民、各国中买了人来，叫他们归于神，又叫他们成为国民，作祭司，归于神，在地上执掌王权”（启5:9-10）。在神的心意中，神的儿女在国度里不是作百姓，而是执掌王权；在国度中作百姓的是以色列人和审判中为绵羊的列国人。

“在地上执掌王权”的最高情形是与基督一同作王，神也真盼望他的每一个儿女都与基督一同作

王；但事实上能与主一同作王的只有那些合乎主所定规之条件的，并非神的每一个儿女：“如果我们和他一同受苦，也必和他一同得荣耀”（罗8:17）；“我们若能忍耐，也必和他一同作王”（提后2:12）。神把这个最高的荣耀向他的每一个儿女敞开，我们若愿意体贴神的心意，就都能追求得着这最高的荣耀。

再者，我们诚然盼望能与主一同作王，但若是有人得不着这最高的荣耀，他仍然不是在国度中作百姓；我们记得，教会在国度开始以前已经被提到空中与主相遇，以后才与主一同降临到地上，国度才开始，可见教会是与主一同降临，在国度中执掌王权。

不管是作王也好，是执掌王权也好，神的儿女在国度中总是神权柄的出口；作为权柄的出口，人必须先学习顺服神的权柄，这样神纔能使用他作权柄的出口。我们既是神用主的血买来，在地上为他执掌权柄的，就要体贴神的心意，追求得着在地上执掌王权中最高的荣耀。

从会幕开始看到节期，我们对神的计划和神执行这计划的工作有了大体的认识；但愿主帮助我们，不叫我们停留在知识里，而是切实投身于这荣耀又伟大的计划里，叫“神的帐幕在人间”这荣耀的心意因着我们的顺服和追求，可以不再多受阻碍，可以按着神的时间完成，使撒但蒙羞，让神的荣耀在全宇宙得着称赞。但愿一切的荣耀、尊贵、能力、权柄、智慧，和丰富，都归给坐宝座的神，和被杀的羔羊。阿们！—— 王国显《神的帐幕在人间》