

这福音本是神的大能——罗马书读经札记

目录：

- 01 第一讲 罗马书的信息(罗一 1~7)
- 02 第二讲 福音是神的大能(罗一 8~17)
- 03 第三讲 人在神眼中的实况(罗一 18~32)
- 04 第四讲 外面作的不是(罗二章)
- 05 第五讲 神的义在律法以外显出来(罗三 1~25)
- 06 第六讲 挽回祭的三部曲(罗三 25~31)
- 07 第七讲 信是接受恩典惟一的路(罗四章)
- 08 第八讲 丰盛的救恩(罗五 1~12)
- 09 第九讲 在亚当里和在基督里(罗五 12~21)
- 10 第十讲 联合在基督的死和复活里(罗六 1~12)
- 11 第十一讲 生命决定生活态度(罗六 12~23)
- 12 第十二讲 律法只是显露人的愚昧和软弱(罗七章)
- 13 第十三讲 荣耀救恩的实际(罗八 1~17)
- 14 第十四讲 给模造成神儿子荣耀的形像(罗八 18~39)
- 15 第十五讲 以色列人的迷糊(罗九章)
- 16 第十六讲 凡求告主名的就必得救(罗十章)
- 17 第十七讲 神的信实成全祂的拣选(罗十一章)
- 18 第十八讲 将身体献上作活祭(罗十二 1~2)
- 19 第十九讲 在基督身体里的生活(罗十二 3~12)
- 20 第二十讲 在众人中间活出基督(罗十三章)
- 21 第二十一讲 肢体生活的原则(罗十四章)
- 22 第二十二讲 在生命的光中活出肢体(罗十五章)
- 23 第二十三讲 肢体的交通(罗十六章)

第一讲 罗马书的信息

序言

这些年来，在教会与弟兄姊妹们一同读神的话，原则上每次都录了音，留下了不少录音带。一九

九四年下半年，教会里有弟兄提出他有负担要把录音记录作成文字，不少弟兄姊妹心里响应他的负担，事情就这样定规下来，把历年积留下来的讲经记录整理出来，把我没有写成书出版了的先作整理。

整理好雅歌书以后，第四本就是罗马书，那是给弟兄姊妹们每次读经交通作的总结。罗马书说明了神作成救恩的目的，与救恩的内容和结果。藉着神儿子的所作，成全了神永远的旨意。

本书的内容是在一九八五年间与弟兄姊妹们交通的。在整理的过程中，为要保留当时的语气，所以只是把一些重复的字句删除，也把过于口语化的字句稍作修改。因此，阅读的时候也会有聆听交通的感觉。不过有一点要提醒的，因为是交通，所以若不是十分必要，就没有多读经文本身。因此，在阅读时，我建议读者要先阅读每次交通的整章经文，这样就能享用在主里的交通。

用「这福音本是神的大能」作书名，固然是出自圣经的话，清楚指出基督作成功神救赎的计划，把失落的人带回神永远荣耀的目的里。用这样简单的字句，就把罗马书的信息表达了出来。已经有好长一段日子，一般人读经多注意字句，甚至是一些单字。这不能说是不好，但不能说是完全。不注意字句会使人离开主说话的目的，单注意字句又会使人领会不到主的心意。主向人说话乃是给人一些信息，让人明白祂心意。单字虽可以显出神话语的丰富与准确，但单字却绝无可能成为完整的信息。所以我们的读经交通是重在得着主给我们的信息，因此我们是放重在上下文的连贯性，过于对单字的发挥。我们所说的上下文不是单指同一段经文的上下文，而是指整本圣经的上下文，因为整本圣经方能说是神给人完整的启示。

十多二十位弟兄姊妹一起作抄录，整理，及誊正，又有弟兄作封面的题字，我们经历了配搭事奉的操练，享用了主在配搭事奉时所显出的恩典。更要感谢主，祂让我们藉着文字与众圣徒有交通，叫神儿女们在基督身体中彼此作供应。愿荣耀称颂都归给祂，直到永永远远。阿们。

一九九八年一月二十日

我们今天开始看「罗马书」，我先把「罗马书」作一个最简略的介绍。「罗马书」是书信的第一卷，在新约的教会里，我们留意到新约圣经有两大部份，一部份是历史，包括福音书和使徒行传。另一部份就是书信，包括启示录在内，因为启示录本身就是书信，不过是偏重在将来必成之事的内容中。新约圣经里的历史部份，是说明神如何藉着祂的儿子来预备救赎，而这个救赎的目的，乃是要把神的心意在天上成全。

从大的方面看，神的心意是指着神和人中间的关系的调整来说的。而这个调整不仅是和好那么简单，而是说在这个调整里，神将祂起初创造人的目的来恢复。所以在福音书和使徒行传里，就讲到神怎样来预备这恢复的方法。书信这一部份是紧接着历史书编排的，我们相信这是出于圣灵的管理，有神的定意在里面。神要藉着基督的救赎来恢复人的荣耀，神的方法是先在天上建立教会，就是被称为基督的身体的教会。教会是怎样来建立呢？这就和书信有直接的关系。

书信照一般人来说是基督教的教义，我们从神的心思来看，倒不如说书信是神指导祂的教会在地上如何行事，来成全神荣耀的目的。在新约的教会中，很重要的真理的根据不是出于旧约，也不是出自四福音和使徒行传。新约的历史可以作一个最有力的参考资料，但是教会在真理上的认定，却是要在书信里面去得着。所以处理新约教会里的事，一定是在书信里去找出神的心意。这就是书信在神的

启示里的重要的功用和地位。我们了解了这意思，就可以看见四福音是主预备救恩，使徒行传是使徒们把福音传扬以建立教会，讲到教会中的属灵的建立，那就是书信开始显出它的功用了。

神的福音

「罗马书」是摆在「使徒行传」后面，是书信的第一卷，究竟神在这第一卷书中发表什么心意呢？我们必须注意一个问题，在神与人的关系调整的工作方法里，我们必须要看准，因为许多时候，人对救恩有不完全准确的领会。这些不完全准确的领会，你说它没有道理却也似是有道理，因为太配合我们人的需要了。说它很准确吧，却也不见得。

我们要回到主里面来看神的工作，从「罗马书」中就可以找到门路。比方说，我们问一个问题，就是神把福音给人目的何在？一般人马上会这样回答：因为我们是罪人，神就把福音赏赐给我们，叫我们有得救的门路，所以福音就是拯救我们脱离罪和死的恩典，好像福音所显明的就是人脱离罪和死。但事实上不是这样，当然有这个成份，但是不完全是这样。在「罗马书」中就让我们看到了这一点，其实在一开始时，神就已经向我们指出来了，福音的目的不是停留在救人脱离罪和死，福音的目的乃是要恢复人和神的关系。

严格地来说，福音是要叫人成为神的儿子。但这还是比较笼统的，更具体一些，在「罗马书」中非常清楚地让我们看到，神要藉着福音来调整人与神的关系，藉着这一批被调整过的人成为神的众子，然后藉着这一批成为神众子的人去彰显神的儿子。这就是「罗马书」里很清楚的事实，也给我们指出福音完整的目的和内容。因此，我们读「罗马书」时，「罗马书」的前半段和后半段，与我们以上所提到的内容就有很紧密的配合了。

神在祂儿子身上作成祂的心意

我们说，人要成为神的儿子，怎样才能成为神的儿子呢？神是怎么作成这一件事呢？很简单的一件事情，神把祂的儿子作到人的里面去，人里面有了神的儿子，人也就成了神的儿子。这件事是非常清楚的。所以我们读到「罗马书」第八章时，就可以清楚看见人成了神的儿子。

在第一章里，圣灵多次用到这个词，就是「神的儿子」，就是儿子。「罗马书」的前一半是说到神如何把祂的儿子放到人的里面去。所以神的儿子在前半段里是很突出的一个事实。从第一章到第十一章可以说是「罗马书」的前半段，是说到基督进到人的里面。从十二章到十六章，那是基督从人的里面出来，也就是说那些成为神儿子的人活出基督来。

我们读到第八章，就看到这样的一句话，「效法祂儿子的模样，使祂儿子在许多弟兄中作长子。」。我们读得清楚一些，「效法祂的儿子」长久以来已给弟兄们作了很清楚的表达。用他们的话来说，就是「给模成神儿子的形像」，意思就是神把基督作为一个模型，然后将众人都摆在这个模型里，让这个模型把这些人模造成像模型一模一样。所以从第十二章开始，我们就说，那些被模成神儿子形像的人，从他们身上要显明基督，活出像基督的模样。

罗马教会里的难处

我们将「罗马书」作了一个简略的介绍，再回到「罗马书」的本文中去。「罗马书」是在哥林多这个地方写的，大概是在保罗最末一次上耶路撒冷的路程上，正好在哥林多附近一个叫坚革哩的城，有一个姊妹要到罗马去，保罗就写了这封信托姊妹带去，这是在十六章中提到的。

保罗写的这一封信里，叫我们发生一个问题：罗马教会并不是保罗作工的果子，为什么保罗要写这一封信去呢？而信中没有写其它许多更高的属灵的内容，却只是写福音作主题的内容呢？照理说，罗马教会属灵的光景也不错，为什么圣灵引导保罗从这一方面来启示神的意思呢？

在初期的教会中，犹太教背景的人很多，他们总是觉得从律法进入救恩是正途，所以律法不能废去。这种情形从耶路撒冷的教会开始，也影响到外邦的众教会。当时的人的心思里也多少偏向这一点，一方面是看重犹太人在神计划中的地位，另一方面也看重律法在救恩中作为必须的条件。因此就造成一种情况，外邦人信主，或者说外邦的教会，虽然主要由外邦的弟兄姊妹来组成，但是他们却不能离开犹太教和律法的影响太远。

这种心思在外邦的众教会中很普遍，所以圣灵就用着保罗写「罗马书」，特别向神的众儿女显明一个事实，在救恩里，神不再是看犹太人或者外邦人，神只是看人在祂面前是怎么样的人。犹太人或外邦人不是神所要看的，神所要看的是这个人在神面前的光景，而不是人的背景。要是看人的光景，犹太人和外邦人就没有两样，律法和没有律法也没有两样，有割礼和没有割礼也没有两样。所以圣灵藉着保罗写这样一封书信，要澄清在外邦众教会中的那种错觉，叫神的众儿女看准了在救恩里的实际。当然这不仅是叫外邦的教会来看，犹太的弟兄姊妹们同样要留心，因为这是圣灵向众教会所说的话。

保罗写这封信的时候，正是他要上耶路撒冷去，他盼望很快可以到罗马，但是他总觉得这是相当时候以后的事，而真理的澄清是不容许再迟延的，所以虽然他的方向是向耶路撒冷，但心思却是向着罗马，这两个方向刚好是相反的。

耶稣基督的仆人

我们看到本文开头的第一节，很简单的就是写信人和收信人，这是保罗书信的特色，也许可以说是圣经中书信的特色。一开始就把写信人介绍出来，是自我介绍，但却是圣灵的介绍。这一点，我个人是抓得很紧的，我盼望弟兄姊妹们也同样抓得那么紧。不仅是抓紧这一点，对神的话也同样用这个态度和心思去抓紧，因为不是人在那里说话，是圣灵藉着人在那里说话。

我们先看这个写信的人。保罗一开始就说他是「耶稣基督的仆人」，这个仆人就是奴隶一样的仆人。再深入地去了解这个身份的意思，必须注意「奴隶」的含义，就是说这个人对自己是完全没有主权的，这样的人只能作一件事，就是绝对地，毫无条件地去顺从自己的主人。这的确是一件很大的事，我们平常说我们要作神的仆人，是不是我们作一点工，讲一点道，就称为是神的仆人呢？当然我们是在作神所要作的工，但是我们看到在神的话中所显明的仆人，乃是作奴仆的仆人，是失去自己单单顺从主人的人。

我们常常说，为什么神使用保罗使用得那么深，那么高？当然有神的拣选在其中，有神的托付在他身上，这是一方面。但如果先有神的拣选和神的托付，而没有人在神面前无条件的跟从，神的选召和托付也不能成全。所以保罗在此说到他是耶稣基督的仆人，就使我们看到一个属灵的事实，一个人被使用的程度和他在神面前顺服的光景是成正比的。神使用他使用得高，他在神面前也必定是顺服得深。

我们平常说神使用一个人，是否是说工作得轰轰烈烈就是神的使用呢？罗马教会并不是什么大仆

人去建立的，圣经也没有说他们是如何建立的，最大的可能性就是在五旬节后，有一大批人回到罗马去。从十六章可以看到，由于耶路撒冷的教会受逼迫，有一部份人也就去了那里。看十六章中所提到的那些人，除了两个以外，没有一个是我们所熟悉的。也就是说他们并不是什么有名望的人，在人的观念是如此。但是很希奇，神就用着这样一些人建立了在罗马的教会，并且在这教会中承受了「罗马书」这样的恩典。那两位我们比较熟悉的，用人的话来比较，也并不是什么了不起的，他们就是百基拉和亚居拉。他们原来是住在罗马，后来到了哥林多，然后又回到罗马，估计他们的行程是如此。如果说在罗马教会中稍微有一点恩赐的就是他们夫妻俩，就是这样的一批人，罗马的教会就给建立起来。

所以我们看到被神使用的不一定是作大工作的人，作大工作的人不一定是被神使用的。不是说他不被神使用，而是说不一定是被神使用。能被神使用的人顶重要的一点是什么？是带出神的心意和叫人得着神。神使用这样的人，而这样的人需要有神的呼召，更需要这个被召的人在神面前无条件地俯伏下来。如诗歌所唱的「随主调度」。

蒙召作使徒的保罗

感谢赞美主，保罗一开始就说明他是这样的一个人。然后说到他的职份，他是被神呼召出来作使徒，也就是神将他特别选召出来作基督的见证，为了建立基督的身体而摆上他自己，因为他是为了这个目的而被差遣的。「使徒」就是「受差遣的人」，是为了神那一个目的而受差遣的人，使徒的职份也就是为了要达成这一个目的。保罗把他作使徒的职份也提了出来，确定了神托付给他的启示是有根据的，不是出于他自己，而是神托付给他，让他来表达的。

我们看到「奉召为使徒」的时候，表面上看，作为一个神所差遣的人，首先的条件是神的拣选，所以他是奉召为使徒的。但是比较一下「加拉太书」第一章保罗所说的话，就看到奉召的完整的事实。第一节，「作使徒的保罗，不是由于人，也不是藉着人，乃是藉着耶稣基督，与叫祂从死里复活的父神，」在这里就看到奉召，从开始到末了，从隐藏到明显，完全是神在作主动的。

许多时候，弟兄姊妹们说，有些地方的人，他们很鼓励人去作神的工人的，但是在这里好像不大注意这个问题。其实我们不是不注意，而是我们不敢用人的方法去鼓励人。我们是在祷告中仰望主，求主亲自去作，在人的心思里去作，神直接作在人的身上，让人直接在神的面前接受呼召，让人在神的面前直接明白神的拣选。我们承认，在弟兄们中间只能作一件事，那就是印证神的选召，除了这一点以外，我们不能再作什么了。我们要将主权交给主，我们不能替主说，「你应该作这个，作那个」，这些事完全是由神自己去负责。

保罗提到他奉召为使徒，是说出他是完完全全从神的手中来接受选召，这一点是很重要的。从一方面来说，他知道，弟兄们也能印证他是神所差遣的人。但更重要的是，在人的历史中有一句很有趣的话，那是十年内的事，那句话只有六个字「你办事，我放心。」这是人在那里说人的话，那个人放心有什么用呢？都死了，听也听不见了，看也看不到了，放什么心呢？我们姑且将这句话用到奉召作使徒这事上来，那不仅是说明神对他的差遣，而且是神对他很放心。保罗在此说到这一件事，千万不要以为保罗在说骄傲的话，这是圣灵在说话，神放心把祂的工作交托给这个人。我们感谢赞美主。

一个特别的托付

然后，在保罗的身上还有一件很重要的事情，就是神给他的一个特别的托付，那就是传福音。我们不要将传福音看作「以弗所书」中的传福音的恩赐，这里不是说恩赐的问题，而是说工作的问题。神派他去传福音，不是给他传福音的恩赐。派他去传福音是给他的特别的差遣。我们要留意使徒的功用，是建立教会，这个是大目的。在使徒们中间，我们看到一些事，约翰不是传福音的人，彼得是传福音的，保罗则更是传福音的。不是说约翰没有传福音，而是说约翰不是在福音这一方面来服侍主的。约翰的工作的特点，或者说神特派约翰作什么呢？我们刚读完「约翰福音」，从中我们可以看到约翰被特派的工作，从约翰接受差遣的内容来看，虽然约翰被称为耶稣所爱的门徒，但主所托付给他的是「丰盛的生命」。在「约翰福音」中提到，约翰一，二，三书中也提到，在约翰书信中的主流就是这个，甚至「启示录」也都带着约翰这个特派的主流的信息的。

保罗是神特别选召他去作传福音的工作，圣灵是这样强调，所以加上了这个「特」字，这个「特」字就说明了他受差遣传福音的这一点。既然是传福音，这个传福音的人就必须先知道什么是福音，他必须是很透彻地明白福音，稍微懂得一点福音还不行。这个人不仅在工作上的托付是以福音为主流，并且对福音的内容是很透彻地了解。这个介绍和「罗马书」的整个信息有非常密切的关系，让读「罗马书」的人很清楚的看见，保罗在此提到福音的真理是从神那里接过来的，不是保罗自己创造出来的。

基督的福音

我们必须看到一件事，福音就是基督的福音，没有所谓「保罗福音」，或者「彼得福音」的，甚至「约翰福音」的。「约翰福音」书是有的，约翰的福音是没有的。福音是直接从神那里来的，不是出于任何人，所以没有任何人的福音。下面就说出福音是什么，福音的内容就是神的儿子，就是神的儿子的所是和所作。提到神的儿子的所是和所作，题目就很大了。福音的确是很大的，看「罗马书」就可以知道，藉着神的儿子，让神得着众子，从神怀里只有独生子，到神得着许多儿子，而这许多的儿子都要进到荣耀里去，这的确是很大的事。

福音就是说到神的儿子，说到神的儿子是谁，也说到神的儿子作些什么。在这里很清楚地说到，这个福音不是从耶稣基督钉十字架的时候才开始的，也不是从耶稣复活以后才开始的，虽然在主的死而复活以后，我们才懂得什么叫作福音，但福音却不是从那个时候开始的。严格来说，福音是在创世以前开始的，不那么严格来说，从旧约众先知说话的时候就已经开始了。我们要看到福音是神永远计划的一个关键点，这个福音在创世之前，在过去的永远里，神已经有了这样的策划。在过去的年代中，藉着众先知已经给了人隐隐约约的启示，让人知道神要作一件事，这件事叫作福音，这个福音是神的儿子来作成，来调整神与人的正确关系。

福音的起源是那么久远，犹太人就不能指着他们在神面前较早蒙拣选的事实来作任何的夸口。虽然他们被拣选，一般来说是比外邦人早得多，但是这不能作为一个夸口的根据，因为福音的起源是在远古远古以前就开始了，是在过去永远的时候就开始了，他们只不过是神执行祂的永远计划的过程中，早一点碰到神的工作而已。所以福音并不是新创的，而是很早就有了，甚至连以色列人的被选召，以及把律法传给他们，都是在福音执行里的一段历史。把福音的起源的时刻带出来这一点是相当重要的，叫任何人不能有所夸耀。

福音的内容是神的儿子，是「论到祂的儿子」，这句话从第二节看下去就会非常清楚，「这福音

是神从前藉众先知在圣经上所应许的，论到祂的儿子，我主耶稣基督。」福音的内容长久以来都是指着神的儿子。「创世记」第一章就指出这件事，要按着神的形像和样式来造人，就已经讲出了这样的一件事。第二章里提到生命树的果子，也是讲这样的一件事。第三章中的皮子做衣服又是这件事。我们推到最远最远的历史事实来看，一牵到福音这个问题，我们就看见是神的儿子。到了四福音的时候就更不用说了，到了教会的日子就更不用说了，福音就是在突显神的儿子。

说到神的儿子，第一是「按照肉体来说，就是按着肉身来说，祂是大卫的后裔」，提到这一句话是很有意思的，因为提到大卫的后裔就牵涉到作王的问题。特别在以色列人中间，「大卫的子孙」这个名称是专一有所指的。我们读福音书时，一直读到「大卫的子孙」，我们有时不够了解，他们为什么要说「大卫的子孙」。这是有根源的，这是牵到神给大卫的应许，同时也说出，作「大卫的子孙」就是神所应许的弥赛亚。弥赛亚对犹太人来说，是使他们国度得复兴的那一位，也就是坐大卫宝座的那一位。所以从肉身来说，祂是大卫的后裔，就说出祂是神所应许来复兴国度的那一位。福音要带进国度，当然国度不是福音的最终目的。一位耶稣基督，祂是国度的王，所以说祂是大卫的子孙是有根据的，说到福音是要引进国度，而耶稣基督就是神所应许复兴国度的那一位。

从另一方面来看，「按着圣善的灵来说，」或是「按着美好的灵来说」，这里不是说圣灵，而是说从美好的灵那个角度来看，就是从灵的美的角度来看，或者说，你能脱离肉身，从一个高的属灵的角度来看这一位神的儿子，就能看到一件事，祂从死里复活，显明了神的大能，神也用着这复活的大能来指出祂是神的儿子。祂不仅是大卫的后裔，祂也是神的儿子。引用诗篇的一段话，「论到子却说，祢是我的儿子，我今日生祢」。这话是指着什么事情而说的呢？「我今日生祢」是指着什么呢？「使徒行传」中圣灵记下彼得引用这段说话，是指着基督的复活来说的。在此就说明了，你若有一个美好的灵，或者说像但以理一样有美好的灵性，你就看到祂从死里复活，灵里面就有一个照明，立刻就联想到诗篇上的预言，「祢是我的儿子，我今日生祢」。

这一位耶稣基督，祂是神的儿子。当然并不是只有「祢是我的儿子，我今日生祢」这一件事来印证祂是神的儿子，问题在于人里面有了圣善的灵，认识神的儿子就没有什么难处。因为你知道祂是从死里复活的，祂是生命的主，祂是冲破死亡权势的主，祂是赐人生命的主，并且是叫人得更丰盛生命的主，谁能把这些给人呢？只有神的儿子。因此从灵的方面来看就可以看到，耶稣基督是神的儿子。我们感谢赞美主，这是福音的内容，说到耶稣基督是神的儿子，祂要带进国度。祂是儿子，祂要为神去得着众子，藉着从死里复活来成就得到许多儿子的事实。

下面接着提到，这一位神的儿子，祂是福音的内容，也管理着福音的果效。保罗就提到，他受差遣作使徒。使徒的工作范围有多大呢？「在万国中，叫人为祂的名来信服真道，也有你们蒙召属耶稣基督的人。」（一5~6）感谢主，看到此处，我们又看到神的儿子所包括的。上面是神的儿子的所是，祂是大卫的后裔，是神的儿子。现在看到神的儿子所包括的，就是神的儿子所要作的。从范围来讲那是万国之中。从实际来说，叫属神的人蒙恩，成为蒙神所爱的人。蒙爱到什么程度呢？成为神的众子。不仅是在罗马的那些人接受这个恩典，万国的人都要接受这个恩典，因为这是神的儿子所要作的。

在开始这七节里，保罗就从写信的人和收信的人这个关系上，把「罗马书」的信息已经作了一个很扼要的介绍。我们实在感谢主，因为在祂永远的定意里，神要把祂先给我们，然后叫我们因着祂来

显明神自己。先是与基督联合，然后就去彰显神所高举的基督，这是福音内容的中心。我们读「罗马书」时，盼望圣灵更深把我们带进福音的光中。——王国显《这福音本是神的大能——罗马书读经札记》

第二讲 福音是神的大能

(一8~17)

我们接上去从第八节开始看，在上一次我们交通小引的时候，我们看到保罗在主面前所接受的托付，也看到了福音的具体内容。现在保罗要进入这一封书信交通的重点，我想弟兄姊妹们若已往看过我们今天晚上要交通的这一小段，你们非常容易抓出一个特出的点，那就是「信」。这里好像把整个罗马书中心的内容点了出来，然后在这个中心的内容上作了很丰富的表达。

我想从第八节一开始，弟兄姊妹们就可以看见一件很宝贝的事。若是我现在把这段经文重新翻译出来，我就要把「第一」改为「首先」，就是说，我一开始就要作这一件事。这里只提到第一，往下去再没有看见第二，就好容易发生一些混乱。

宝贵的信心

我们看保罗首先为罗马教会要作一件事是在什么时候，我们就看到罗马书的信息。他说，「首先我要为你们感谢神」(一8)，为你们的什么事情去感谢神呢？是因为「你们的信心」。罗马教会的信心是很高的，这里就说传遍了当时整个罗马帝国的版图。我们感谢赞美主，因为保罗这样指出了一件事，叫我们有了这样的领会。保罗所感谢的定然是神所悦纳的，也是神所看为贵重的，不然保罗在这里感谢，神在那边说，「多余的，多余的。」我们感谢赞美主，保罗在圣灵的引导底下，他感谢到了一个非常准确的地步，就是把罗马教会弟兄姊妹们带到神面前，指出他们宝贵的信心，感谢神在他们中间作了大事，也为他们感谢神，让他们得这样的恩典。我们感谢赞美主，因为在神的眼中，神看为最贵重的，就是人的信心。

保罗开始就点出这样的一个事实，福音在人的身上显出果效，是因着人用信心接受神的所作，当然我们提到福音的时候，不是说，只是「不至灭亡，反得永生」这一点点，而是神藉着祂儿子要在人身上所作成功的整个事实。神的儿子把神荣耀的心意，丰富的恩典都显出来，人在信心里就把神儿子所作的完全接受过来。就是说，人的信心把神的心意成全在人的身上。人没有信心在神面前提出来，虽然神作了许许多多的工，显明了许许多多的恩典，因为人的信心没有打开，那一条赐福的路仍然是闭塞的。但人的信心一张开，神所作的无论有多少，都往人这一方面来倾倒。

我们感谢赞美我们的主。难怪神看人的信心看得这样贵重。弟兄姊妹，你必须要知道信心的实质是什么。好多时候我们说我们没有信心，其实是我们没有摸到信心的实意。许多的时候，我们觉得作一件事，我们有把握，我们就说我们有信心。另一件事在我们心里面没有把握，我们就说我们信心不够。事实上，我们看到信心这件事，我们要接触到这样的事实，就是希伯来书十一章开头那两句话。信心就是把神所说的作为事实接受过来，不管神所讲的那些话在我们眼前成功的机会会有多少，你看

见它成功的机会很高也好，你看见它成功的机会很微小也好，都不在乎这一些，只在乎神这样说。神这样说了，我就把它作为一个事实接过来，这是信心的实际。神看人的信心宝贝，就是因为人能越过眼见来接受神的所说。

我们感谢赞美我们的主，头一件事情，保罗就让他们看见信是非常的宝贝。罗马教会的弟兄姊妹们已经有信心了，但是你再往下看，你又看到保罗说，「你们的信心是蛮不错的，但是信心必须要成长，不能老是停在那个地步。」所以在这一小段的话里面，说到末了的时候，你就看见「本于信，以致于信」。等一会我们再看这一点，首先我们能看到一件事，神在人中间所要寻找的，就是人的信心。人的信心拿出来，神的作为就大大的彰显。

保罗在这里提到，因着他们的信心，他们为他们祷告，并且是不断的为他们祷告，神能为他作这样的见证。但是我们进一步要看，保罗为他们的信心感谢神，也为他们的信心去祷告是有原因的。你看到保罗一想到罗马教会的时候，不仅是为他们信了主感谢神，同时你看到他里面有个很重的负担，他要到罗马，他要和在罗马的弟兄姊妹有交通，在罗马那个地方来传扬主的福音。你看他为罗马弟兄姊妹祷告的时候，里面就流出这一个负担。

信心的实际

我们看见保罗这个负担，问题立刻就来了，罗马又不是没有教会，罗马已经有不少的弟兄姊妹在那里，保罗为什么那么迫切的要到罗马去呢？在他里面为着罗马有一个重担，甚至保罗在哥林多前书所提的，「我不要在别人传过福音的地方去传福音，免得建造在别人的根基上。」。保罗的心思是这样，也就是说，保罗在福音上的服事，他一直要在没有人传过道的地方开始。但在罗马这个地方，好像是例外，罗马已经有了教会，罗马已经有了不少弟兄姊妹，保罗还去罗马干什么呢？

我们必须记得，哥林多前书是写在罗马书之前，也就是说，保罗在圣灵引导底下说，他的福音服事不在别人的根基上来作，因为他是使徒，主要的服事是为福音开荒，而不是在已经有了福音的地方凑热闹。正因为这样，我们就觉得，保罗里面有一个负担要去罗马是有另外一个原因。是什么原因呢？是罗马教会不够好吗？不是，因为他们的信心已经传遍天下。既然不是罗马教会有不够好的地方，那么他那么迫切要到罗马去，目的是什么呢？你看保罗说，「我切切的想要见你们」（一11），不是说说而已，实在是迫切的要到罗马和弟兄姊妹有交通。

他里面一直有个催促要到罗马去，原因在什么地方呢？弟兄姊妹你注意，他说，「我想要见你们，为了把一个属灵的礼物分给你们，使你们可以坚固。」（一11）我们先来注意这里，在头一次交通的时候，我们已经指出过，当时在罗马的教会里有一些心思上的搅扰。当然这个搅扰不仅是在罗马教会出现，在外邦的众教会都受这一个搅扰来骚扰，那就是关乎律法在救恩里的地位的问题。究竟信主的人是单靠着我们的主所作的，还是再要加上律法？如果单靠着主所作的，为什么还有那么许多的人在说「律法不能停止呢」？并且那些人中间有许多还是在耶路撒冷教会里有名望的人，既然他们能这样强调律法不能停止，那么律法大概还是有一定的供应，不能把它忽略。但若是加上律法，基督所作成的，究竟还能称得上为完备的吗？如果基督所作的不能称为完备的，那么我们在神面前藉着我们的主能得着什么？这些心思实在很骚扰罗马教会的弟兄姊妹，他们一直在律法和恩典中间有一些挣扎。

保罗心里面那么迫切要到那边去，就是为了叫弟兄姊妹心里的重担卸下来，使他们心思上的难处

可以停止，免得阻挡了福音的开展。所以保罗心里面有一个很重的负担，要到罗马去，要在那地方叫弟兄姊妹们灵里苏醒，在真理上有看见，在认识主和祂所作的事上没有一点含糊，而得到澄清。所以弟兄姊妹们注意，保罗在这里说，「将一些属灵的恩赐分给你们」（一11），为了避免「恩赐」这个词带来心思上有混乱，我觉得倒不如说把它改成「礼物」是比较少引起一些骚扰。保罗到他们那里去，要把一件属灵的礼物分给他们。

你注意保罗在这里说，是分给他们而不是说送给他们，原因在什么地方？因为不是保罗送给他们，是神送给神的儿女，保罗只是把那些礼物带来分配一下。这一个礼物是什么呢？弟兄姊妹你注意底下的那一句，你就晓得那是心思里面的苏醒，是在认识上的澄清。那里说，「你们得了这一份礼物，就会产生一个这样的果效，你们可以坚固，不会摇动，可以很确定的再没有什么事情可以把你们搅扰。」

我们感谢赞美主，我们从这里可以看见，当时罗马的教会在心思里受到的搅扰是多么严重。罗马是当时的政治中心，耶路撒冷教会在这时候已经没有大的影响力，教会的影响力都是在外邦的众教会那里发表出来。罗马教会在当时来说，也是一个相当强大的教会，又加上地理因素，罗马教会的影响是很宽广的。当时圣灵催促保罗去罗马，为了要在罗马让弟兄姊妹们得坚固。讲清楚一点，是要叫罗马教会的弟兄姊妹们去学习一个功课，就是在他们跟随主的事上，只跟随主的所说，而不是跟据人的见解。我们的主还在地上的时候说了多少遍，是祂叫人得生命，是祂给人赦免的恩典，是祂所作成的叫人在神面前得着拯救。比方祂说，「人子来，不是受人服事，乃是服事人，并且舍命作多人的赎价」。又说，「人子来为了寻找拯救丧失的人」。我不引用约翰福音了，在约翰福音里，这些话是太多啦，我就引其他的三卷福音，你都能看到在许许多多地方，主亲口说祂要作什么。既然主说，祂就是要作人的赎价，既然主说祂流血是洗净人的罪，既然祂说祂的身体擘开是为了解决人的永刑，如果还要加上律法，那么主所作的，究竟是否完备？是否真需要那样作？

感谢赞美主，人许多的见解要把主所作的打折扣，但是保罗在圣灵的引导底下，要让罗马的弟兄姊妹们看准这一件事，他们必须学习跟随主所说的，而不是接受别人的见解。主怎么说，他们就怎么接受，这个才叫作「信心」。主没有这样说，人有许多的见解，若是你接受人的见解，这个就不叫「信心」，只能叫「被人说服了」，这个不能叫作「信心」。我们感谢赞美主，保罗去罗马的时候，是让他们学习什么叫作「在信心里」，这个就是属灵的礼物。他们得着这个属灵的礼物，就解决了他们里面的混乱，也解决他们里面的重担。

我们感谢赞美主，保罗是带着这样的心思来记念罗马的弟兄姊妹，因为你看十二节就很清楚，我去分一些属灵礼物给你们，叫你们「可以坚固。这样」，甚么「这样」？就是上面所说的，你们藉着这些礼物得以坚固，就是这里所说的「这样」。若是这样，那么我在你们中间，「因你与我彼此的信心，就可以同得安慰。」弟兄姊妹，你看得清楚啦，那属灵的礼物是什么？就是保罗把信心的实意交通给他们。罗马的弟兄姊妹因着那准确的信心，而接受了主所作的。这样一来，在保罗这一边，让罗马的弟兄姊妹看见他是在信心里行走。在保罗的眼中，罗马的弟兄姊妹们也进入了信心的路上走，大家都在信心里面跟上主的路。这样一来，众人里面都得了安慰，那安慰是因为信心一连上了主，所有人里面的重担都卸下，什么人的搅扰都会停止。

真正的福音

我们感谢赞美主，这实在是一个很宝贵的事实，在神儿女们中间，摸着信心这一事实，每一个人都要得安慰，没有一个人是得不着安慰的。在信心里去接受神儿子所作的，这是一件很重要的事。保罗接下去就提到，我很迫切要到罗马还有另一个心思，正如姊妹交通里提到，我们必须看见，这一个心思和上面所提的信心的澄清，是一而二，二而一的，因为信心没有得到澄清，问题就出在这里。去传福音，传什么？什么是福音？怎么传法？如果还传说你相信主耶稣再加上律法，那就不是福音。

在当时许多外邦的教会都受这种见解的影向，所以保罗很迫切要到那些地方去，他要把那真的福音在那里说明，要叫在外邦的每一个地方，包括罗马在内，都能听到那真正的福音，也接受真正的福音。

我们看保罗心里的催促，我们看出这一点，在他的心思里，他一直觉得，如果不能很明确的给人听见，那是他的亏欠，他好像欠了别人的债务一样。照理来说，罗马这一个地方已经有福音传了，教会也在那地方建立起来了，保罗就不欠罗马地方的债。虽然在罗马所有的工作不是保罗建立的，但是罗马已经有了神的见证。用属灵的话来说，在罗马这个地方，已经有了主的桌子设立在那里。保罗就是要带着欠债的心情，应当不是在罗马，而是在西班牙就差不多，在其它的地方也差不多，他在罗马不应当有那么沉重亏欠的心情。但弟兄姊妹记得，保罗是特派去传福音的，福音就是他的特别托付。现在福音在外邦被混乱了，在罗马这个地方有更多那些混乱，因此在保罗里面就有了感觉，如果我不来澄清这事，我就有了亏欠。

保罗在这里提到这事，你就看到他不是去那里为了作福音的工作，但不能说他不作福音的工作，而是说，在这里所提的，不是在作福音的工作，而是作福音真理的澄清。你看，保罗在这里说，「我是带着一个亏欠的心情，要尽我的力量把福音传给你们」，是传福音的什么呢？是传福音的真理，是传福音的内容。「我知道你们在罗马已经有了教会，我也知道你们在罗马有不少人说是已经信了主，但是在福音的真理上，你们还不够清楚，所以，当律法的影向一来，你们就动摇了。如今我要到你们中间，要叫你们看见神的所作，使你们在福音的真理上能抓得牢牢的。

我不以福音为耻

虽然福音在许多地方都是被人看作好像是很羞耻的，但是保罗在说，「我不以福音为耻，因为我知道福音是什么。」弟兄姊妹，你必须要注意，当时保罗说，「我不以福音为耻」的历史的背景，你晓得保罗在服事主的事上，所受最大的阻力是来自什么地方呢？不是来自外邦人的政权，也不是来自外邦的地方势力，而是来自犹太人，特别是那一些称为基督徒，但是没有脱掉犹太教的那一些人。因此我们读使徒行传的时候，你们看见保罗给别人看他是什么？一个地方说，保罗是「搅乱天下的」。又一个地方说，「我们看他如同瘟疫一样」。保罗在他的福音服事上，到处给人说到一个地步，好像他根本就不是人。他所作的，除了叫人受搅扰以外，他什么都没有作出来。所以一提起保罗，人就觉得这个人是很可耻的，甚至是在其他的人心思里也造出保罗是很可耻的形像。

不管人怎么说，也不管人怎么看，人看为可耻也好，人看这是非常可鄙视的也好，保罗说，我不以福音为可耻，随便那些人怎么说都好，「我不以福音为耻」。那些没有脱掉律法的人，到处给保罗制造麻烦，到处给保罗许多的攻击，所攻击的就是说他破坏律法，他不敬拜神，他是可耻的，可憎恶的。

但保罗说，「他们怎么说是他们的事，我不以福音为耻，因为我认识福音是什么，我知道福音是神的大能，福音是神拯救人的方法，福音是神自己去作成的一个拯救的恩典，是没有加上任何人的手在里面的，也不需要人去给神帮什么忙，因为神的大能足够去成就这一个福音。并且这个福音本身就是神的大能，神用着祂自己的大能大力，去拯救那些相信的人。」弟兄姊妹注意，圣灵带着保罗讲这些话很有意思，「这福音本是神的大能，要拯救一切相信的人，」（一16）这「一切」是什么「一切」呢？这里所说的很简单，只是提出两大类的人，一类是犹太人，另一类是希利尼人，也就是外邦人。或者说，一部份是神的选民，另一部份是与神无关的外邦人。或者也可以这样说，一部份是有律法和割礼的人，另一部份是没有割礼也没有律法的人。但是不管是什么样的人，他们给列在那一类都好，你要得着神的拯救，你必须用信心去接受神的福音。

福音本是神的大能

弟兄姊妹，你把这个话看清楚，「我不以福音为耻，这福音本是神的大能，要救一切相信的人。」只要你相信，不管你是什么人，神都要救你，神都要你得拯救。神所看的是那个人有没有相信，不管你是犹太人也好，你是希利尼人也好，神不管你的背景是什么，在福音显明出来的时候，神只看一件事，就是人有没有相信，没有相信，就是犹太人也要灭亡。

外邦人本身固然是在灭亡里，就算是犹太人，若是不信，他们也一样要灭亡。因为神不是看你带着律法来，神就给你赦免。要是你带着律法来，神就说，「那正好，律法就定了你的罪」。神说，「律法正是向你追讨的根据」。所以在神所看见的人中间，神不管你的背景是什么，神也不管你的身份是什么，神只管一件事，就是你有没有相信，因为福音是神的大能，是神自己去作成功的一个救法，不能加添人作的什么，单单是神自己所作成功的方法。那一切相信的人，都因这一福音得着拯救，我们感谢赞美主。

福音显明神的义

虽然在福音工作的次序上，有「先是犹太人，后是希利尼人」（一16）这样的次序，但这个次序并没有影响福音的内容，也没有影响福音的要求，只不过是人接受福音的时间上的先后，福音仍然是神的儿子所作的一切，福音的要求仍然是人用信心去接受。这一点显明了以后，圣灵就继续的往深处带进去。祂说，这福音是神的大能，但是还有一件很重要的事，「因为神的义正在这福音上显出来」（一17）。

这话怎么说？我们必须稍微用一点的话来说清楚。这里说到神的义正在这福音上面显明出来，这不仅是说福音是神的方法的问题，也是说到这一个福音的内容也是义的。或者是这样说，不仅是说，这个方法是义的，内容也是义的，那个结果更是义的，整个福音就是说出神是义的。

我再这样说一说，弟兄姊妹就更能了解。如果神不追讨人的罪，那是神的不义。神若追讨人的罪，又带出另外一个不义来，因为在神追讨人的罪的时候，神在创造人时所说的那些应许就永远不能成全，这样神又落在不义里。所以追讨人的罪，神会落到不义里，不追讨人的罪，神还是落在不义里，这个是很大的难处。神不能不义，但神怎样叫这么困难的事能解决掉，而又显明神是义呢？我们感谢主，福音就是神的义的彰显。在方法上神没有作不义的事，神追讨人的罪，神指出罪就是罪。但是福音不仅是说出神追讨人的罪，福音也说出了神对人的挽回，这一个挽回就是不叫罪人死在过犯中。福音没

有叫神落在不义里，这是方法的问题。什么方法呢？我们感谢主，神的儿子作成的福音就是那方法，那些可能叫神落在不义的事都成为义。因为神藉着在祂儿子身上所作的，追讨了人的罪，神没有不义。神也藉着祂儿子所作的，赦免了人的罪，挽回了人，把人带回神当初的目的，所以神也没有落在不义里。这是神的方法。

我们感谢主，你再看到福音的内容就更要感谢神。神藉着那义的方法，把神自己作在人的身上，这就是神在人身上有了彰显，把那些本来是不义的人，如今成为神自己的彰显。这个内容的确是太宝贝，是一个神的义彰显的事实，叫不义的人成为义。再往前去看，你就看到那结果。原本是不义的人，不仅是成为义，并且也成了神的儿子。我们感谢赞美主，在主所作的这一件事上，的确是把神的义完全显出来，我们感谢主。

倪柝声弟兄写了一本小册子，小册子的名就是「神的义」，这一本书里面就有三个题目，每一个题目都是一节圣经的话。头一篇就是「神的义」，第二篇就是「基督是我们的义」，第三篇就是「我们成为神的义」。罗马书的一句话是神的义，哥林多前书的一句话是基督是我们的义，哥林多后书的一句话是我们成为神的义。我们把这三件事放在一起，「神的义正在这福音上显明出来」就很清楚了。你看到方法是义的，内容是义的，结果也是义的。我们赞美感谢主，这些全是神作的。

本于信以致于信

在人这一方面，怎么去接受神的义呢？或者说，人如何去承受福音所带来的那丰满又荣耀的结果呢？我们感谢主，「这义是本于信，以致于信」（一17）。我们感谢主，人承受这一个义，和人去享用这一个义，是根据信心，并且是继续用信心接上去。开始的时候，用信心接受赦免，也在信心里接受神的生命，然后继续在信心里接受十字架的对付，继续在信心里接受主在我们身上的拆毁，继续在信心里去接受神作我们里面的丰满。

神要得着许多的儿子，并且要把许多的儿子引到荣耀里去。成为儿子是因着相信，作一个荣耀的儿子，还是需要根据相信。从最基本上来说，福音是人和救恩之间的关系，是一个开始的关系。至于福音的丰富，我们看第六章的时候，你会看见神成为我们的喜乐，我们会进到以神为乐的境界里，这是福音的高点，这是福音最丰富的那一点，这也是我们在信里进入的。

感谢赞美主，从最开始与神有正常关系，或者说，开始与神恢复正常关系，一直到神成了我们的充满，神成为我们的所有，神成为我们的喜乐，神就是我们的丰富，或者说，福音的果效完全的成就在我们身上，那条路是怎么走的呢？是在信心上走上去的，完全是信心作成的。这个义是「本于信，以致于信」，就是根据信，并且继续的相信。主给我们看到了一个原则，「义人必因信得生」（一17）。这句话很有意思，不是说「罪人因信得生」而是说「义人必因信得生」。你先作了义人，但你还是需要相信，如果你作了义人，你不继续相信，你不再继续活在信心里，你在神的面前就活不下去。不是说灭亡的那一个活不下去，而是你在神的丰富里得不着什么，你不能继续活在神的面前，你没有办法在神的面光中继续站立。弟兄姊妹，你翻到哈巴谷书里去看这样的一句话的上下文，你就可以看到，他不是说你因信就成为义人，那里是说，你先作了义人，但是你还继续相信，你必须藉着信，才能活在神的面前。

我们感谢赞美主，在这几节的经文里，把整本罗马书的主要信息都已经给点了出来。再往下看，

我们看见这中心的信息，从各方面来作明确的说明。我们感谢主，祂乐意把福音赏赐给我们，在福音里，祂没有保留任何的一点点不给我们。但是福音对人有一个要求，人必须藉着信心去享用福音。人若不在信心里面，福音的一切就与祂没有关系。如果祂在信心里，福音所有的一切都要成为祂的。我们感谢主，这是恩典，福音就是神的大能，要救一切相信的人。—— 王国显《罗马书读经札记》

第三讲 人在神眼中的实况

(一18~32)

我们看一章十八节的时候，就不能不先回到十六节去，十六节是这样说，「我不以福音为耻，这福音本是神的大能，要救一切相信的」。弟兄姊妹注意，在这里指出了是一个很严肃的问题，福音是神的大能，要救一切相信的，这福音所显出的果效，只是显在那些信的人身上。为什么一定要信的人才得着福音的好处呢？为什么主的话接上去就很强调的说到信心的功用呢？我们往下去看的时候，就看出一个很清楚的问题，因为人在神面前没有办法凭着自己所有的去得着拯救，只能凭着信心去接受神为人作成的，然后人才能在神面前得蒙拯救。

人的本相

所以从十八节开始，我们就看到为什么人非要相信不可。很简单的，我们从这里看到神把人实在的光景显露出来。「原来神的忿怒从天上显在不虔不义的人身上」(一18)，谁是不义的人呢？那里说就是「行不义阻挡真理的人」，这就叫我们看到一件事，人在神的面前所显明的事实，就是「不虔不义」。

当然我们从下文来作比较，我们就能看出。这里所说的「不虔不义」，是重在指出外邦人，当然原则上是包括了所有的人。我们读到第二章的时候，我才把那个根据指给弟兄姊妹们看，我们为什么说这个原则是特别用在外邦人身上。什么叫做「不虔」呢？什么叫做「不义」？虽然在这里已经有了解释，我觉得还需要更进一步把「不虔不义」弄清楚。「不虔」就是说，不承认神是神，这是属于人里面的心思。人里面有一个心思，不肯承认神是神，这一个事实摆在神面前就是「不敬虔」，或者说「不虔诚」。这一个「不虔」，就说出了人对神的态度，人存着一个错误的态度，在神的面前就成为「不虔的人」。不义又是什么呢？不义就是对付神的那一种生活，也可以说，在外表所显明出来的行为就是对付神的行为。

这「不虔和不义」一个是因，一个是果，也可以说它们是一对孪生的兄弟。有了不虔，就产生不义。从不义里，你就能体会到不虔。所以我们在这里就看到一件事，那些不虔不义的人，神的忿怒是在他们的身上。这些人是在行不义来阻挡真理的。为什么他们会行不义来阻挡真理呢？原因就是他们在里面没有神的地位，他们不肯承认神是神。往下去的时候，你就看到不承认神的两种表现，从这两种表现上面，你就能看到什么叫做不虔。就是圣经里所说的不虔。

不虔的真相

不承认神有两种表现，第一，就是不以神为神。人家说，我根本就不知道有神，怎么能说以神为

神呢？究竟谁是神呢？如果我知道他是神，我就以他为神。这是人的道理，许多时候我们都会碰到这样的道理。特别你碰到许许多多的人，他说，「地上有那么许多的宗教，每一个宗教都说有神，每一个宗教都有他们的神。」佛教是例外，佛教就是一个无神论的宗教，详细不在这里提，反正就是不以神为神。那么人家就说，「每一个宗教有每一个宗教的神，你叫我相信那一个神？你说你的是真的，他也说他的是真的，你叫我怎么去选择？如果我真知道神的话，我一定要信祂。现在我的难处，我是不知道谁是神。」

这些理由听起来好像很有道理，我不以神为神，那是有理由的，因为祂并没有告诉我，说祂是神。但神的话在这里很清楚的堵住说这样话的人的口。祂说，「神的事情根本就是非常明显的，你可以从神手里所作的事，你就知道谁是神。」参（一19~20）我们说清楚一点，除了我们所相信的神以外，没有一个宗教的神是那样清楚的说出万物的来源。你从那些宗教里，你只是看见好像在他们当中跑出来一些宗教的内容，你却没有办法从他们当中看到万物的起源和万物的结局。但是我们的神一开始就说出祂是万有的源头，一切都是从祂手里作出来。很清楚说明神与人的区别在那里，很清楚的说出神与人的关系在那里。我们感谢赞美我们的主，是祂自己把祂自己启示出来，显明出来。你看见祂手里所作的一切，你就晓得谁是神，你不能推却说没有神，也不知道谁是神。这些话在神面前是站不住脚的。

神藉着这个事实来堵住人的口，明明看见神手里所作一切的工，却不承认神是神，也不尊神为大，这个就是「不虔」，这就是不虔的头一种表现。不以神为神不等于全部的「不虔」，「不虔」还有另外的一个表现。这个表现是什么呢？他是承认有神，但是却用别样人、事、物来代替神。好像他也承认有神，但是这一个代替还是把神拒绝出去，实际上还是没有承认神，这点是很清楚的。所以神在这里说出人把能朽坏的事物来代替神，这一个代替仍然是一个拒绝神，不承认神。不管他们敬拜这些神虔诚的程度有多高，实际上他们还是没有认识神，没有承认神。

不管是那一种表现，你都看到这样的一件事。神说出了人在神面前的不虔和不义，人里面有了不虔诚，或者人里面有一个不承认神的原因，然后在外面才有许许多多的败坏。放眼来看这个地上，我们真看见到处都是这种的不虔不义，不承认神也好，以别样来代替神也好，那结果都是行不义和阻挡真理。因此我们看到一件这样的事，神把全地的人都摆在定罪的底下，指出了全地的人都活在不虔不义的事实里。

人的败坏不能影响神的真实

我觉得刚才弟兄提到的那一点很有意思，但是我要更清楚的给弟兄姊妹指出一件事，人虽然是这样落在虚谎里，这一些的虚谎并不能改变神的真实，你可以不承认神，你可以用别样来代替神，但这一切的动作，这一切的心思都不能改变神的真实，也不能移动神在宇宙中间的地位。所以保罗在这里，啪的一下，说出了一句敬拜神的话。这叫我们希奇他为什么会这样呢？我们感谢主，在保罗的心思里，圣灵给他看到这件事，神是不受地上的人、事、物的实况来影响的。不管人怎么的堕落，败坏，拒绝，神的真实仍然是那样不改变，谁也不能动摇神的真实。

保罗看到这一点，里面就有了这样的把握。所以不管地上的人如何落在不虔不义里，他里面还是那样的清楚，还是那样有把握的。神的真实绝不因着人的缘故而有所改变，祂是可敬拜的，可称颂的，直到永永远远。「祂是可称颂的」（一25），我们感谢赞美我们的主。

人活在堕落里

现在问题就来了，神给我们指出了什么叫做不虔，什么叫做不义，再进一步给我们指出，人在神的面前所以落在神的定罪里，因为在心思上没有给神有地位。因着人心里没有给神有地位，结果也没有把人看作人。那就是说，在人的生活里，连人自己也没有给人有地位。说得清楚一点，因为没有给神有地位，所以人也就不守地位，人惹动神的忿怒，原因也就在这里。

在这里，我们看到一件事。我们读下去的时候，你就看到是指着「逆性的情欲」来说的。用现在的话来说，就是指人的同性恋的问题来说的。我们必须看到这一点，发生这样的事乃是人没有守住地位。人放弃了人的功用，放弃了神给人的个别功用，又凭着人自己制造一些不是神所要的功用，因此就产生了许多逆性的东西。（参一26~28）

刚才弟兄的交通里就提到这一点，现在所流行的那一种艾滋病，正好是这里的话的明证。今天我在报上看到一段新闻，弟兄姊妹以为爱滋是不得了的事，谁晓得这种病大概发现了大约一年左右，现在又发生一种它的姐妹病。那病情是一样，但是病征却是相反，而结果仍是一样。那个名字怎么个叫法，我不知道，是四个英文字母，ATVH，它和艾滋病是同样的可怕。一个问题还没有解决掉，另一个问题又出来了，都是因着这些逆性的事而产生的。

弟兄姊妹必须要注意，这一种情况不是近代才有的，历世历代以来都有，很早就有。弟兄姊妹记得，所多玛和蛾摩拉是为什么被毁灭呢？当然是因为他们犯了许多许多的罪。在圣经里给记录下来的，他们中间最突出的罪是什么呢？就是这一样。你们记得，那两个天使进到罗得家里，在黄昏的时候，那些人就拥到罗得的家里，要罗得把那两个人交出来。交出来作什么呢？就是作这样的事。你看，罗得就说，「你们不要这样作好吗？」罗得真是让步让到这一点，「你们真是有需要，我把两个女儿给你们好啦」，那些人说，「不成，不成，就是要这两个男人」，弟兄姊妹注意，那就是这里所说的逆性的情欲，这逆性的情欲成了所多玛和蛾摩拉毁灭的主要原因。

从古到现在，这一种事是层出不穷。我们必须注意，这是没有承认人的地位的结果。没有承认人的地位的根源在那里呢？正是人不承认神是神。人不肯承认神，就产生这样的结果，一切事都失去了地位，一切事也失去了次序。我们不得不求主给我们很清楚的注意这一种情形。正因为这样，人在神面前不虔的内容就更是复杂，先是不以神为神，后是不以人为人。人不以神为神，人也不以人为人。这样一来，你就看见许许多多的混乱就产生了。

人落在神的「任凭」里

刚才弟兄提到「任凭」这一个问题，我们必须看到这一点。的确，许多人会这样说，神根本不理会我们，我们有什么办法？我们根本就不知道什么叫作「对」，什么叫作「错」，神要是理会我们一下，我们就懂啦。神这里明明说「任凭我们」，我有什么办法？英国那个哲学家罗素，他不肯相信神的十大理由里就有一个是这样，他说，「如果真有神，地上为什么有那许多黑暗的事，神是公义的神，祂是不允许这些黑暗的事存在，现今既然有那么许多黑暗的事存在，那就证明没有神，既然没有神，我为什么要相信有神？」

这样说好像很有道理，正如你看到一个城市里乱纷纷的，什么都是乱七八糟的。你就下一个结论说，「这个城市治安不好，治安不好是因为没有警察」。我们是可作这样的推论，但是问题在这里，

如果你说，这个城没有警察就这样混乱，你必须要再问一个问题。这个城为什么没有警察？我们不知道为什么没有警察，也许那些警察早就给强盗打死光啦，因为这样一来，谁都不敢当警察了。也许这是其中的一个原因，我们不追究这个。我们说，你若提这样的一个推论，我们必须看见，为什么神任凭人？人常常是倒果为因，把结果变作原因，又把原因看为结果，这个倒果为因的推论把人害惨啦。

我们看，从上文你看到一个事实，神是明明向人启示祂自己，但人就是不要承认神，实在是人故意不承认神。人存心不承认神，就是祂再说，我也不承认祂是神。不管祂怎么作，我也不承认祂是神。是在这样的一种情形底下，神才任凭人。我们必须看清楚这一件事，神任凭人并不是真的任凭，祂只是在这段时期内任凭，因为人的心里实在知道，黑暗的事不能永远存留的。中国人有一句话，「举头三尺有神明」，不管他们对神的观念是怎么样，起码他们有这样的一个想法，所以就约束他们的生活。中外都是有这样的一些话，什么话呢？「善有善报，恶有恶报」。虽然这个成了我们中国人的俗话，但是在西方的国家还是有同样的话。为什么会产生这样的话呢？比方说，在西方就说到，「公义一定能战胜黑暗的」，为什么有这样的话呢？为什么到处都有这样的话「邪不能胜正」呢？在人的心思里，明明是有那种感觉的，到了终结的时候，真理一定要显明的，公义的一定是公义的，邪恶的仍然是邪恶的，邪恶不能永远代替公义来辖管人。我们感谢赞美主。

在人的心思里，有这样的一件事，那就是人间的法律。为什么在人中间会产生法律呢？最根本的原因就是在人的心思里，很自然的能区别什么是对的，什么是不对的。有了这个对与不对的观念，律法产生的基础就具备了。在人的法律这件事上，你看到对与不对，公正不公正，能给人承认和不能给人承认。这样，你就看出在那里有一条很清楚的界线。你越过了就叫作犯罪，犯罪就该受刑罚。你没有越过这条界线，你是一个良善的人，刑罚就不会临到你。弟兄姊妹，要是我们真的留意在地上各种各样的事，你就知道在人心的深处，不管你信神也好，不信神也好，都有这样的一个感觉，这一个感觉，暗暗的在人里面，叫人晓得什么是不对的。

但是因为人不让神有地位，里面产生了混乱，这一个混乱叫人由不得自己，明明知道是不对的，还是把头钻进去。明明晓得神会对付这种光景的，还是喜欢在里面打滚。因此我们就看见神的那「任凭」是有根据的。神不是说，「你们喜欢怎样就喜欢怎样，我管不来了」。神不是这样，神是看准了这一点，你们既然诚心要与神作对头，神也不勉强你，就随你喜欢。但是神给人知道，到末了的时候，神要审判。神的「任凭」不是说没有原则的，神的「任凭」是有根据的，神的「任凭」有原则的。

因此我们要再看，神这个「任凭」还有一件事是很严肃的，所以你看到人不以神为神，人也不以人为人的时候，你们注意二十八节，神怎么把人里面的那些东西指出来？「他们既然故意不认识神，」诚心不认识神，决定了心意不要神，他们是这样的光景，「神就任凭他们。」是你不要神，不是神不要你，既然你不要神，神也不勉强你要祂。神任凭他们不是出于神不纪念人，而是神在这里指明人的光景。

人给神任凭的原因

我们读罗马书的时候，我们必须看到整个信息是怎么带出来的。从第一章一直到第三章二十节，都是提到人的光景。把人的光景完全暴露出来，然后才指出，神怎么挽回这些人，又为什么说，「福

音是神的大能，要救一切相信的人」。在一大段的话里，神把人放在完全给否定的地位上，不是神故意要否定人，因为是人首先否定了自己，因此神就把人给否定的事实显明出来。

所以我们特别注意这里所提的，我们可以这样说，从二十节到二十七节，是对「不虔」作很完整的描述。从二十八节开始，那是「不义」的具体的表现。因为有了上面所说的那些不虔的情形，就产生现在我们要碰到的不义的表现。我们先注意这个，人既然故意的不认识神，那是「不虔」。「不虔」就造成人里面起了变化。起了一个什么变化呢？这里说，「神任凭他存邪僻的心」。是人邪僻的心在前，神就任凭他们下去。不是神的任凭产生人的邪僻，是人的邪僻在先，然后神就任凭这个事实。我们要注意这一点，这个「邪僻的心」是怎么来的？是从不虔伸展出来的。不承认神是神，结果人堕落了。这一个堕落叫人失去了神的荣耀，失去了神的形像。我们都记得，人是照着神的形像被造的，起初人摆在那里，就是神的形像的表明。虽然他们那时还没有神的生命，但是起码他们有一点点神的性情。就算是神的性情不大明显，最低限度，他们里面没有撒但的成份，没有邪僻的性质。但是现在有了，这个邪僻的性质怎么来的呢？我们都知道那段历史，是人拒绝神而带进来的。不再像神，没有神的性质，人落在邪僻里，这邪僻是在人的里面，在人的心思里。

弟兄姊妹们，你必须看到这一点，这一个邪僻的心思乃是撒但的性质，从撒但的性质，就带出了撒但的心思。因为里面有了邪僻的心，就行了那些不合理的事，然后呢，就「装满了各样不义」。弟兄姊妹看到啦，所以我说，上文是对不虔作细致的描述，现在是对不义作很具体的说明。「不义」是因着人里面已经被撒但霸占了，人的心思是撒但的心思，意念是撒但的意念。既然人里面是被撒但充满了，所以就装满了各样的不义。这里就说了很多很多具体的事实，对于这些事实，你要是一样一样去把它们留心一下，你会发觉一个问题，就是这些事实都不是学回来的，是从我们里面很自然的流出来。骂人，根本就不需要学的。嫉妒，也不需要学的。「毒恨，诡诈，背后说人，狂傲，自夸，无知，背约，不怜悯人」，随便你怎么去找一件，你都能发觉一件事，这些东西都是从我们里面流出来的，不是我们在外面学回来的。弟兄姊妹，这就给我们看到，我们里面的性质，不是神的性质。因着我们的不虔，叫我们失去了神的性质，以致在我们里面装满的是撒但的性质。这些性质在我们里面是装得满满的，所以在合宜的环境底下，只要一碰，那些事实就显出来了。碰到一个人说话比我强，我的嫉妒就出来了。碰到一个人比我差一点点，我的骄傲就跑出来了。碰到一个人是我看得不太顺眼的，我里面的毒恨也跑出来了。

人落在绝望里

弟兄姊妹，你看到这些事是那么自然的，需要的时候就跑出来，好像我们里面真的的是一个百货公司，什么东西都有。但这一个百货公司可以称为罪恶的百货公司，什么货物都有，你要什么就给你什么，因为我们里面装满了撒但的性质，填满了撒但的意念。更严肃的一件事，经上说，「这样活的人明明知道神定这些罪，这样活的人是该死的，然而他们不单只自己喜欢去行，还喜欢别人去行。」好像是犯罪由不得自己，并且还有一种情形，以犯罪为荣耀。

弟兄姊妹，你看到这种光景，犯罪由不得自己，但又喜欢别人去行。你看，吸毒的人，到处找人陪同他一同吸毒。做各种各样坏事的人，他们也愿意找一些同伴来一同去犯罪。当然这也是撒但的性质，你以为撒但知道不知道牠会落在火湖里呢？牠是知道的，不过牠不相信。但是牠退一步说，万一

我真要去，我也多找几个人陪我去。这是撒但一直在人的心思里所动的工的一个原因，但主要的原因是，牠以为这样作就可以把神打下来。但退一步来说，假如我打败了，我就只好给神扔到火湖里，在火湖里孤孤单单的多凄凉，把这个人找来，把那个人也找来，这样，我去的时候，他们可以陪着我，我就有了谈话的对象，不至于孤零零的。这个也是撒但的心思，在人的心上很自然的就显露出来。

弟兄姊妹们，你看，在神的光照底下，人的光景就是如此。人没有甚么话好说，因为这些都是事实，你找最有名的律师来辩护都辩不掉的，因为都是事实，在每一个人的身上都能找得出来。正因为这样，神要为人预备福音，并且指明这个福音是给那些相信的人，人肯相信，人就等着福音的果效。人不肯相信，人就留在原来的光景里，等候神的忿怒。这是头一个部份。

说到人的光景，刚才我们都提到，这一大段的话主要是指着外邦人来说的。当然，原则是把所有的人都包括在里面，如同在第二章里主要是指犹太人来说的，但是那个原则也是指着所有的人。我们从这个地方就可以看到，神把人的光景显露，叫人晓得如果不相信福音，人的结局就是这样，因为人的光景是这样，这样的光景就有这样的结局。我们感谢主，主把人的光景显露，是叫人看见自己，好转回来，照着神的恩典去接受福音，用信心去接受神的拯救。

我们感谢主。主指出人的光景，目的还是要把人引导到接受福音的路上去。在第一章里，我们就是这样交通过。下一次我们就从另一个角度来看人的光景。虽然是用另一个角度来看人的光景，结果还是一样的。背景，文化，生活习惯，虽然都不一样，但结果都是一样。原因就是，人里面有了不虔，外面就有了不义，这一个事实是很明确的。我们交通到第二章的时候，就能把这个事实看得更透彻些。—— 王国显《罗马书读经札记》

第四讲 外面作的不是

（第二章）

我们看到罗马书第二章的时候，我们发觉神的话仍然在指出人在祂面前的光景。虽然在第二章里所指出的人有一定的范围，但原则上仍然是包括所有的人。在开始的时候是讲到论断人的人，我先与弟兄姊妹提一下这些人是什么人，然后我们就晓得在第二章里特别指着什么人来说话。

犹太人也一样落在罪里

第二章开始的时候就说「你」，这个「你」是谁呢？看第十七节，我们就知道这个「你」是指着什么人，这个「你」是指着犹太人来说的。所以开始的时候就提到犹太人在神面前的一种错觉。他们觉得他们自己是很好的，是神特别选召的，是神给他们特别恩惠的，也是神与他们立过约，更是承受神与他们祖宗所应许的一切的。所以在第一章里面提到人的光景的时候，犹太人听到就点点头，他们觉得完全是对的，这些外邦人就是这个模样，我们犹太人就不一样。他们不认识神，我们认识神。他们拜偶像，我们不拜偶像。他们是生活得一塌糊涂，我们是生活得很敬虔。

我们看到在这里一开始就指着犹太人这一种心思与态度，说他们是「论断人的」。但我们必需要注意，这里不是说他们论断人不对，我们必需要注意这里的真正意义。先要解决「论断」的问题，这

里所说的「论断」是指着什么说的呢？这个意思就是指「审判」说的。你就是审判人的，不是说说这人做得不好，这个还不算什么，这里的论断乃是指着定罪的结论。他说你做得不对，神就要对付你。你做得不合真理，所以你一定会遭遇难处，神要对付你，神一定要拆毁你。这个就是叫「审判」，如同你在审判台前做了审判官，别人就在底下给你审判。我们先要注意，「论断」乃是指着这种情形，不然的话，你给人的劝勉也成了「论断」了，这不是论断，只有带着定罪的心思和态度的才成为论断。你给人劝勉而不牵涉其他的人，这不算是论断。就是牵涉到其他的人，但目的是叫人得造就，这也不是论断。

弟兄姊妹要注意，这一个地方是指出犹太人不对。不对在什么地方？我们将整个的第二章读过来就知道，不是他们在这里说那个不对，那个不好，而是他们嘴里所说的，也是他们自己所作的。所以我们可以说，神在这里把犹太人的光景显露，用最简单的话来说，就是他们言行不一致。犹太人在外面是很敬虔的，他们按着律法的仪文作了许多的事，叫人感觉他们的是很敬畏神的。但事实上，他们在神的面前并不是这么一回事。

神审判人的根据

你看到在圣殿献祭的时候，你说这一班人在神面前真的是有很重的心意，可是在主一到圣殿的时候，情形就不一样了。祂看见这些人在圣殿里作什么呢？献祭，交丁税，全然是作在外面，里面却没有敬畏神的心意，把整个圣殿里所有敬虔的事都变成了买卖。所以在第二章一开始，神就把犹太人那原则性的错误指了出来。犹太人以为他们有外面的东西，神就悦纳他们，神就不定他们的罪，事实上神却给他们看见不是这样的。

从下文就给我们看到一个问题，圣灵带领保罗说出了神审判人的原则是根据什么。神审判人有一个根据，这一个根据是什么呢？我们注意第二节说，「神要用真理来审判他」。第六节又说，「祂必照各人的行为报应各人」。我们注意，这两处地方给我们摸到了一个问题，神审判人的根据是什么？神不是随意审判人，神审判人是有根据的。那根据是什么呢？第二节是讲「真理」，第六节是说「各人所行的」。这两件事是一件，当然说「真理」是对的，因为神是根据祂的标准来审判人，神的标准就是真理，所以这样说是对的。但是在罗马书里，我个人所领会这里所说的真理，还不单指着神自己的话，或者是神自己所显露的心意。我个人有一个领会在这里，这里所说的「真理」也是指着「真实」来说的。就是说，神按着你所做的真实的事实来审判你。也就是说，神是根据事实来执行审判。

当然，神的审判一面有祂自己的话语作根据，就是真理，但神执行祂的审判的时候，祂是用祂的话来和人的所作来比较。如果人所作的和真理配得上来，这个人就不被定罪，如果人所作的和真理配不上来，这个人就被定罪。所以我们看到这里所说的「真理」是有两方面的意思，一方面是神的话，另一方面是人实际所作的。这两件事若不能对起来，审判的结果就是定罪。

我们感谢赞美主，第二章开始的那一段话，很重的给我们指出这样的问题，或者说是很重的给犹太人指出一个问题，因为神审判人是根据祂的心思和人的所作。神并不是随意去定人的罪，神定人罪的时候，必定有一个事实的根据。你没有撒谎，神不会说你撒谎。你没有贪心，神不会说你贪心。你没有杀人，神也不会说你杀人。神不是这样的，神审判人的时候一定有一个事实作根据。你作了什么，神就根据你的所作来给你一个审判，这是一个很原则的问题。第二章开始就指出神审判人的根据

是什么。不仅审判是用这原则作根据，并且神定人的罪也是根据同样的原则，神不定人的罪也是根据这个原则。第二章的上半虽然讲了很多的话，归纳起来就是这一件事，神看人实际是怎么活。神不看人的生活里面有多少的宗教知识，也不看有多少的宗教活动，神所注意的是人如何在祂面前活。我们看这段话的时候，非常清楚看见这一件事，神不会说因为你会审判人，所以你不会被判。神没有这样说，神在这里只是这样说，「你在这里论断人，你却是作同样的事，你自己就定了自己的罪，神也是根据这个事实来定你的罪，因为神的审判是根据人实际作出来的事实。

你懂得，神悦纳悔改的人。但是你不悔改，你看见那些人在犯罪，你就在那里判断他们说，「你怎么不悔改，你不悔改就会灭亡」，但是你自己犯了罪也一样没有悔改。弟兄姊妹，问题就在这里，许多人会讲属灵的话，许多人会讲道理上的话，如同犹太人一个模样，犹太人在地上就是表明这样的一件事。弟兄姊妹记得，主责备法利赛人的时候是怎么说的呢？祂说，「你们洗净杯盆的外面，里面却是装着许多污秽的东西」，又说，「你们好像一个粉饰的坟墓，外面好看，里面却装着死人的骨头」。我们注意，主责备法利赛人的这些话，就是罗马书第二章的那一个原则。

虚假的敬虔

在人的眼前看来，犹太人有许多可夸的地方，他们认识神的知识比别人多，在宗教上的活动，他们也好像比别人更靠近神的意思。但是这没有用处，因为他们实际上在神面前并没有敬畏神，他们只不过是把这些宗教的仪文作为他们可夸的资本。

弟兄姊妹还会记得，主耶稣说到一个税吏和一个法利赛人在圣殿祷告的事。那个法利赛人在神面前祷告说，「我就不像那个税吏，他怎么怎么坏，我就不是这样，我实在该在祂面前被祂悦纳」。但那个税吏在神面前的祷告又是怎样呢？很简单的，他只是在神面前说这么简单的一句话，「神啊，求祂开恩可怜我这个罪人」。我们注意主说什么，如果人从外面去看，你看见那个法利赛人，他数算出来的东西，他也是这样作了。但是主说，「他是作给人看的，他并不实实在在是如此的，他里面根本没有向着神的心，他只是在外面作给别人看」。你看我多属灵，你看看我多认识神，你看我多体贴神的心意，你看我多拣选神。这一切都是作在外面给人看的，里面没有一点敬畏神的心思。

但是那个税吏又怎样呢？情形完全不一样，他里面是痛的，他在神面前是捶胸痛苦的在祷告，连头都不敢抬起来，很忧伤的在神面前说，「求主开恩可怜我这个罪人」。他外面没有好听的话，也没有什么可数算的，但他在神面前有一个真诚的心。神看重这个真诚的心，神赏赐他，神悦纳他。对于那法利赛人，虽然主没有说出要定罪的说话，但主说，「这个税吏比那个人在神面前更有义」，间接就定了那个法利赛人的罪。这就是犹太人长久以来的一个大毛病，也是许许多多具有浓厚宗教思想的人的毛病。这个毛病不仅是只限于犹太人，从原则上来看，所有宗教思想浓厚的人，都落在这样的错失里。

所以第二章开始，提到犹太人这一种缺欠的时候，神怎么说呢？圣灵在这里显明了什么呢？很简单，就是神审判的原则，和神审判的根据。神不是说看你会说多少，神也不是看你作了多少，神是要看你里面对神的寻找有多少，看你里面对神的敬畏有多少。里面向神没有真实的心思，就算在外面作得更好，在神的面前，神也没有办法接受。神在人中间所显明的是施恩也好，是定罪也好，都是根据人实实在在神面前是怎样的光景。

人要凭着自己神面前蒙恩，可以说是完全没有条件的。在第三章里我们看到一个结论，我们在没有碰这个结论以前，我们还是再看在什么地方给我们看到，神所注意的是人的实际而不是人的地位。我们在这里注意神赐福也好，定罪也好，神是不管你的出身或背景是什么。犹太人当然想他们是神的选民，但是神在这里让他们注意，他们在神面前有一个优先的地位，纯粹是神的工作次序而已，而不是说他们比别人有什么强的条件。神的工作次序是「先是犹太人，后是希利尼人」。神定罪也好，神施恩也好，都是根据这个次序。从实际来说，希利尼人和犹太人在神面前根本没有分别，因为神并没有偏待人，你是犹太人，是这样的受审判，你是外邦人，也是根据同样的原则受审判。犹太人好像比外邦人多一些知识和机会，这只不过是神工作次序的先后，并不是说他们比外邦人有更多的权利，完全没有这样的事，因为神是按着事实来审判人。

神要求人活在实际里

这么一来，就引出一个问题来了。神既是按着人的事实来审判人，祂把律法赐给犹太人干什么呢？如果按着事实来审判，律法所显明的功用就不是那么显明了。关于律法的功用就留到以后几章再说，我们在这里要先注意一件事。提到这一件事，神的律法是给人看见什么是神喜欢的，什么是神不喜欢的。但神所注意的，并不是人有没有这种知识，而是人在神里面有多少的寻求，所以我们看到，神的灵在这里向人说的那几句话是说得非常的清楚，我们稍微一读就知道的。

第七节，「凡恒心行善，寻求荣耀尊贵，和不能朽坏之福的，就以永生报应他们，惟有结党不顺从真理，反顺从不义的，就以忿怒恼恨报应他们」。我们就是要注意这一件事，好像人在神面前所接受的处理，完全是根据人里面对神的心思。你心思对了，神就把永生赐给你。你心思不对，神就对付你，审判你。这是很清楚的，但是问题在这儿，神将律法赐给以色列人，那作用是在什么地方？当然，神把律法赐给人，是让承受律法的这些人，知道该如何在神面前好好的活。

但是对那些没有律法的人，是不是就不审判他们呢？因为他们根本不知道律法的内容，你要审判他的时候，那岂不是不公平吗？人很注意公平不公平的问题，但是说来说去，公平不公平都是从外面来判断的。我们在这里看到圣灵说了一些非常严肃的话，「有律法的人就按着律法来审判」，没有律法的人就按着什么呢？是不是不审判？不是的，这里面很有意思，祂说，「没有律法犯了罪就不按律法灭亡」。我们外邦人没有律法，我们每一个人都得救了，不用受审判了。不是这样的，因为律法不仅是给人作为一种知识去接受。你看十三节，「原来在神面前不是听律法的为义，乃是行律法的称义」，你听见了律法，你有了律法的知识，你晓得神喜欢什么，神不喜欢什么，你就说，「我知道了，我都知道了」。你知道什么呢？你知道什么是神喜悦的，知道了又解决了什么问题呢？没有解决问题，因为你仅仅是知道而已，要解决问题，你必须实际行在律法的要求里。

神只记念活出实际的人

这里的话说得很清楚，你听过律法并不见得比别人强，你必需要活出律法的要求来，那在神的面前才有意义。但问题就出在这里，这问题是很严肃的。犹太人所看见的律法就是摩西给他们写下来的规条。但神在这里所讲的律法的真意，就越过摩西所记下来的条文的范围。这个事实严肃在那里呢？神给我们看到，每一个人的深处就有一个律法，因为人是照着神的形像造的。虽然没有完全在生命里与神联结，但他们多多少少都有一点点神的成份，而这些成份，叫人里面有律法的感觉。

所以圣灵在这里就给人说，「没有律法的外邦人，如果照着他们的本性，行律法上的事」，问题就来了，你不是说我们的本相都是坏的吗？我们所唱的诗歌也说，「照我本相，无善足称」吗？的确，照我们的本相是无善可称，但是这里不是说「本相」，「本相」是说我这个样子。这里是说「本性」，是说人里面深处的那一样东西，在深处的东西有神的成份。神的成份在那里呢？无论你是开化的人，就是文明人，或者是还没有开化的野蛮人，里面总有一个东西，叫你感觉到什么是对的，什么是不对的，就是说人里面的是非之心。

弟兄姊妹，这里必须有一点解释。这里不是说「良心」的问题。因为说到良心，很多人都有一个误解，是把人犯罪以后的良心作为「良心」，这里说的不是这个。这里所提到的，是人没有犯罪以前，在他本性里的那一个良心。这一个良心，不管你在什么地方，你都看到这一件事。

我常常觉得有一个很有意思的观察。你看古今中外，人在律法上所定规的内容，都是大同小异的。你说，为什么会有这样的一件事？美国人定的律法，与中国人所订的律法，虽然文字不一样，但是内容却相似。在美国杀人是犯罪，在中国杀人也是犯罪。在美国偷窃是犯罪，在中国偷窃也一样是犯罪。在美国毁谤人是犯罪，在中国毁谤人也是犯罪。你把同样的事情弄到印度去也是一样，同样的事情弄到非洲去也是一样。你会说为什么会有这样的事呢？文化背景不一样，生活习惯不一样，为什么他们在律法的观念和内容是那么相近呢？究竟这个律法是根据什么来定规的呢？我们要追这个根源，你就能追到这样的一个结果。一件事摆在这里，众人都以为不对，这个事情就算是不对了，你作这一样就是犯罪。

但是众人觉得不对的感觉是从那里来呢？这样作就是对，这样作就是不对。这种感觉是从什么地方来的呢？当然，你可以解释说，因为这种是侵犯了别人的利益，一切侵犯别人的利益都是不对。但是问题在这里，你怎么晓得这是侵犯别人的利益？你怎样觉得这是侵犯别人的利益呢？在我们众人里面，我们的文化程度是怎样的不同，我们所受的教育背景是如何的不一样，甚至是民族性的不相同，但这都不影响到本性里的那个是非之心。我们看到了这一点，我们就看到了一个问题。

我们在这里清楚的看到，没有律法的外邦人，虽然他们没有律法，但他们的里面却有律法的根。这一个根，是基于人在被造的时候，神在人里面所作的一点点神的成份。这一点点的成份，就成了他们判别是非的根据。我们感谢赞美主，所以在这里，神给我们显明了一个很大的原则，解决我们心思上的难处。

宗教不等于寻求神

许多的时候我们觉得，神怎样处理没有听过福音的人呢？神怎样处理福音没有传到的地方的人呢？如果他们听到福音就死了，神要给他们灭亡，那样，神岂不是不公平吗？许多时候，我们的的心思会产生这一个疑惑。弟兄姊妹要注意，在这儿，圣灵说得很清楚，听见福音，你就得到一个捷径，很快的，人就得到神的悦纳。你没有听到福音，并不是说你没有路可以走到神的面前，神在这里给我们看到一件事，只要你心里面有一个寻求神的心，虽然你没有机会听到福音，但是你有很强要寻求神的心意，神就记念这个人，神就给这个人得着了蒙恩的条件。

但是问题在这里，我们必须注意圣灵在这里讲话讲得很精细。你不要说，其他宗教的人也都在寻求神，譬如道教说他们要成仙，那么「成仙」这个意念不是说他们寻求神吗？你们要看准，「成仙」的

心思不是寻求神，是要寻求人的升高，成了仙就不是人了，高过人了，这个不是寻求神。你说佛教他们追求西天极乐不也是追求不朽坏的福吗？弟兄姊妹，这也不是的。你晓得，佛教的基本内容是根本否定自己，这一点是对的。但否定了就是没有了，所以他们并没有寻求那永不朽坏之福。佛教传到中国来变了样，变成了那个轮迴的东西，寻求来生，再一个来生，又一个来生，来来去去还是滚在这个地上，这个不是寻求不朽坏的福。任何的宗教，都没有寻找这一个。

但是问题在这里，人说，「神啊，祢不向我们说话，我们怎么会晓得寻求呢？」如果弟兄姊妹不善忘的话，在第一章里面不是给我们提到这一个问题吗？你藉着神手所造的，你看到神手所造的一切，你就知道神的永能与神性。这个就吸引你寻求祂。我们感谢赞美主！我们说，「谁告诉亚伯拉罕有神呢？为什么亚伯拉罕会寻求呢？」你说，「神先向他显现」。「神为什么向他显现，不向别人显现呢」！如果亚伯拉罕没有寻求神的条件，神会不会向他显现呢？我们感谢赞美主！这是很清楚的，人先有寻求的心思，神就向他说话。不管你有神的知识或是没有神的知识，你只要真的是寻求那永远不朽坏之福，你就能从神所造出来的一切悟出了神的事实。你去寻求祂，你就寻见。

弟兄姊妹，你记得主当时说的话，那时福音还没有显明，主还没有钉十字架。虽然主是教导人祷告，但是在教导人祷告的原则里就是这个东西，「寻找就寻见」。问题就是你有没有寻找？有没有被神的永能和神性吸引你去寻找祂？若是在神的永能和神性里受吸引，寻找就寻见。我们感谢赞美主，祂显明了一个公义的法则。你听见福音就找到捷径，没有机会听到福音，你还是有路去寻见神。这些话讲清楚了以后，我们回到主题上。圣灵对着犹太人说话了，指明他们说，「你们倚靠着宗教的仪文，你们倚靠着宗教的律法书，这样的倚靠没有用处，因为神看重的，是人实际活在神的心意里，并不管你有多少宗教的知识」。

犹太人的心思里却不是这样，他们所以为可恃的，就是因为他们有律法，他们有圣殿，他们有敬拜神的仪文，他们有神给他们的各样节期。他们说，「神将这一切赐给我们，我们得到了神一切的祝福，只有我们犹太人是神所悦纳的，只有我们犹太人是知道神的事情的」。所以犹太人看不起外邦人，到现在还是这样，正统的犹太人还是这样。所以这里提到他们许多的东西，他们会讲，他们会作，但是里面却是没有敬畏神的心。他们有许多宗教的仪文，他们有很多的道理去教训人，那些道理说出来的确是叫人不能不点头的，仪文摆出的时候，叫人不能不感觉那的确是很严肃的。这不单是犹太人的毛病，这也是许多人的毛病，许多人都被宗教的仪文来折服，但却没有得着神，没有遇见神，只是遇见一些宗教的仪文。说到那个「折服」，倒不如说是自己骗了自己。

有些时候，你到一些有名的基督教堂去，你一进去就感觉那气氛好像很严肃的，光线有明有暗，但是暗的比明的多，五色缤纷的玻璃画，墙边上所燃点的蜡烛，祭坛上所有的陈设，你看到的时候就感觉到很庄严。高耸的建筑物，特别是俄特式的建筑和设计，你看到了就好像你碰到了一件很庄严的事。难怪有一个弟兄说，「人进到这些地方，圣灵还没有作工，人就已经受感动了。」你们晓得这个「感动」是什么感动，圣灵不作工，他们也可以感动的，当然这不是圣灵的感动，但是人就很满足在这种气氛里。犹太人当然就是在这种的情形里，他们感觉，「我们有这个，有那个，我们真满足了，神悦纳我们了」。他们可以夸口说，「他们是给瞎子领路的，是黑暗中人的光，是愚笨人的师傅，是小孩子的先生，在律法上有知识和真理的模范」。厉害不厉害？厉害得很，你碰到犹太人的这一种气

派，你真是觉得他们的高人一等。

外面作的不是，里面作的才是

但是没有用处，神不是看这些。神看的是你既然有了这一些，那你活出来的和你所有的是不是相称？如果是不相称的话，这外面的一切，却没有增加你什么。你外面所有的一切，也没有使你升高了多少。我们在神面前看见这一段话说过之后，我们就看到这一些事，就是人落在仪文里，没有实际活在神的心意里，那结果只是羞辱神，而不是高举神。正如我们时常所听到人拒绝福音的理由，他们说，「你们基督徒的生活行为并不比我高，那为什么我们要信你们的耶稣呢？」

弟兄姊妹，你们看到这是个什么问题？这个问题就是第二章里说的犹太人的问题。我们知道福音的好处，我们也知道神给人的恩典，但是我们没有活出那实际，这一个知道根本没有解决人的问题，反而在人中间产生很多的阻力。犹太人当年就是这样，圣灵在这里给犹太人非常厉害的光照，也可以说，是给所有有宗教心思的人很厉害的光照。如果只有外面的宗教的活动，没有在神面前实在的寻求和敬畏，那在神的眼中一点意义都没有。

犹太人很重视两件事，一个是律法，另一个是割礼，他们以为有了这两件事就万事大吉了。但圣灵在这里指出那一个问题的焦点，说出这两件事并不是可夸的，这两件事情必须有实际才能叫人蒙福。如果没有实际，那人就是具备了这两个东西，在神面前也没有给他们增加什么，反倒更多的给神定他们的罪的根据。

我们先来看，犹太人很重视割礼，因为割礼在他们的心思里就是承受应许的记号。有了割礼就可以说我们是亚伯拉罕的子孙，神给亚伯拉罕所有的祝福，我们都有资格去承受。这是犹太人的心思，所以只要有了割礼就够了，有了割礼就有把握了。但是圣灵在这里说，你这个割礼必须是在里面的，如果只有外面的割礼，这个外面的割礼算不了割礼。我们看到这话的时候，我们必须回到割礼的开始来看。我们看创世记第十七章，你看看这割礼是怎么来的？十七章一开始，亚伯兰因为生了以实玛利，心里就满足了。所以神很长时间没有向他显现和说话。到了他九十九岁的时候，神向他显现，神向他说话了，说些什么呢？「我是全能的神，你当在我面前作完全人」。你在人面前作完全人还不够，你必须在我眼前作完全人。你在我眼前作了完全人，我就给你立约。

弟兄姊妹，注意这个次序，你必须要在神面前作一个完全人，就是说你现在不完全，但你必需要追求作一个完全人，你要有作一个完全人的心思，你具备了这样的心意，我就给你立约。弟兄姊妹，注意这个次序，神这次跟亚伯兰立约是有一个条件的，那条件就是亚伯兰必须要追求作一个完全人。我们懂得这一件事，然后再看割礼。第十节，你们所有的男子都要受割礼，这就是我与你们并与你们后裔所立的约」。割礼是一个约，是一个立约的记号，也是这一个约的本身。这个约是什么？你看下文没有看见有约，也看不见这约的内容是什么？但是你回头去看的时候，你就看到这一个约了，就是神要求亚伯兰在祂面前要追求作一个完全人，然后才能承受神的应许。你先要作了完全人，你才能承受神的应许。你不作一个完全人，你就不能承受神的应许。这一个约就说出了，「你要作一个完全人」。

好了，弟兄姊妹，我们有了这个历史的事实就回到罗马书第二章去，你就懂得为什么圣灵在这里说，「外面的割礼不算是割礼，惟有里面作的才是真的」，这句话说得很清楚，整个二十八节就是说出这件事，「因为外面作犹太人的不是真犹太人，外面肉身的割礼也不是真割礼，惟有里面作的才是

真犹太人，真割礼也是里面的，在乎灵不在乎仪文。」弟兄姊妹，这话清楚了吗？太清楚了。一切在神的面前给神所注意的，就是人里面的光景在神面前是怎么样。神不是看人外面表现的是什么，如果只有外面而没有里面的，那只是宗教仪文，在神面前一点意义都没有。

我们感谢赞美主，神把我们带回一个很明显的光里，一直叫我们有把握的知道神是看人内心的，神不像人看人，人是看人的外貌，神却是看人的里面。你里面不对，你外面虽然有许多宗教的知识，你外面作了很多宗教的仪文，你里面不对，整个人就不对。在末了的时候有一句很重的话在这里给说出来，「在乎灵不在乎仪文」。——王国显《罗马书读经札记》

第五讲 神的义在律法以外显出来

（三1~25）

我们读到第三章的时候，看到圣灵把人的光景带到一个结论里面，这个结论是因着人的辩论而引出来的。在第二章里，圣灵用了许许多多的话，说出了犹太人在神的面前也没有什么了不起，因为他们并不按照神的心意去活。所以他们和神的关系，并他们在神看顾下的历史，也没有加增给他们什么。这些话说出来以后，人心里就会有点说话了，他们没有注意在第二章里说出犹太人不对的基础在那里。

我们上次稍微在第二章里看到，神先是说出祂审判的原则，然后根据那一个原则来看犹太人的实际，把犹太人摆在神审判原则底下，犹太人的缺陷就显出来了。犹太人虽然知道很多关于神的事，他们有许多许多神要他们作的事，但是他们实在的情形并不真的满足神的心意，所以照着神审判人的原则，他们还是落在神的定罪里。这一来，人就说话了，既然如此，犹太人有什么好处呢？神给他们割礼，而割礼又给他们加增了什么呢？既然没有增加什么，为什么神要给他们呢？神为什么要拣选他们呢？神既然拣选他们，又给他们割礼，而结果是他们在神面前得不到什么好处。

在公义里作事的神

这样说起来，你晓得这个问题的背后是说神岂不是在跟人开玩笑吗？当然，人心里产生这样的想法是不希奇的，因为人总是要对付神。但是圣灵一光照，就把人这个问题顶回去了。圣灵的回答是这样的，「不要管犹太人的光景现在是怎样，他们蒙神的选召，就是有好处，因为神把他们选召出来是为了要把神的心思交给他们，把神的计划交托给他们向人启示出来，他们也实实在在的成就了神托付给他们的那一点要求。虽然他们自己有点不是，但这有什么问题呢？他们对神的不信，并没有叫神的信实失效。」中文圣经说不能把神的信实废掉。废掉也好，失效也好，都是说出神决不会因着人的光景而改变的事实。人可以不对，但神不会跟着人不对而不对，人不对，神仍然是对的。这是非常重要的事实。

圣灵藉着保罗说出这样一个严肃的问题来，人的不信是不能叫神的信实失效的。神指着犹太人所说的那些话，虽然犹太人没有赶上来，但神的话是真实的，神藉着犹太人所启示的话，神还是要作成的。所以圣灵在这里说得非常的绝对，「他们的不信就废除神的信吗？断乎不能」（三3~4）。就是绝对的不能，一定不可能发生这样的事。圣灵的话说得非常清楚，这就叫我们看到，历世历代以来，

不是说人要对了，神才能作工。人不对，神还是能作工。人不对，神就不使用他作工，但神仍然能够作工。所以在这一点上，神的话很清楚给我们看到，神的信实是不能够废去的。

如果你一定要碰这个问题，圣灵就说，你倒不如反过来说好了，「神是真实的，人都是虚谎的」（三4）。人是靠不住的，人是没有什么可取的，只有神是对的。说这样的话是有根据的，一面是根据神自己的话，这里就引出一段经文，「祢责备人的时候，显为公义，被人议论的时候可以得胜」。我们注意这被引用出来的两句话，就是说神责备人的时候，祂还是在公义里执行的，神不是在那里发脾气去对付人，神是照着祂公义的鉴察来决定对付人的责备。而人要议论神的时候，你就去议论好了，你怎么说都好，说来说去，那个理还是在神那里，所以神被人议论的时候，神就显为得胜。

我们感谢赞美主，这是神的话所指出的问题，神是真实的，人是虚谎的。但若这话说到这里就停下来，人里面是不服气的。「那里有这样的事？你说我们是这样，但我们根本就不是这样。」圣灵在下面又用了一些事实来证明人是虚谎的，从那里显明人是虚谎的呢？我们看这里有两个小问题，是在大问题里显出的两个小问题。第一个小问题是说「我们的不义可以显出神的义，我们还可以说些什么呢？」第二个小问题是说，「我们的虚谎既是显出祂的荣耀，为什么我们还要受审判好像是罪人呢？」这两个小问题把人心里的不服气显出来了。

我们不去说人里面不服气的程度有多高，但我们要指出一个问题，人向神说话，总是围绕着自己来说的，总是站在为自己辩护的立场来说话的，而没有很客观的接受事实。所以圣灵的回答也是非常干脆的，「神的降怒是神的不义吗？」（三5）弟兄姊妹们注意，神降怒并不是说神在发脾气，而是神在显出祂的怒气。祂的怒气是什么？哥林多后书第六章里说了这样的一句话，说出了「神的义怒」。「怒」还有义怒和不义的怒吗？这点我们很清楚，的确是有这样的区别，「义怒」不是为自己，而是为真实，为公正。「不义的怒」是为自己，为袒护自己，保护自己，所以这个区别是很大的。

神的义怒

我们注意神有没有发怒呢？有，但我们不是去看那发怒的表面现象，我们是看发怒的原因，不单止是看原因，还要看怒气里有没有掺杂。我们感谢赞美主，神的确向人发过怒，以后神还会向人发怒，但是神所发的是义怒，神所发的是维护真理的怒。所以神发怒的时候，祂仍然是在义的里面，他并没有带着不义，这点是非常的重要。

所以圣灵说，「神降怒是祂不义么？断乎不是」（三5~6）。如果神发怒是带着不义的话，那神凭什么去审判世界呢？神审判世界这件事是不能改变的，已经是事实了，是不会改变的事实。那么神既然是审判世界的神，如果祂带着一点点的不义，那祂凭什么去审判世界呢？祂审判的资格在那里呢？所以神绝对没有不义，这是头一个答案。

第二个小问题是「我们是虚谎的」，人退一步可以承认这是事实，是的，我们是虚谎的。但我们的虚谎也有好处，我们有虚谎才能显出神的真实，才能显出神的荣耀。弟兄姊妹们请注意这一件事，圣灵的回答又是非常的清楚，难道「我们可以作恶以成善么？」（三8）你作了一件好事，但是如果这好事是用一个作恶的方法去达成，这就不能说是好事。你作了一件坏事，你说，「我作这坏事的目的是为了作一件好事」。这在人的逻辑上也讲不过去，何况在公义的神的面前呢！就是在人的道德观念上也是接受不来的，何况在神公义的光照下呢！这是个非常严肃的原则，就是不能够作恶以成善。

在第二次世界大战期中，新正宗神学崛起，它也是一个不信的新派。这派神学会讲许多属灵的话，但是每一个属灵的话之下都隐藏着不信。比方说，有一个很出名的新正宗神学的领袖，名叫巴尔特，有人问他说，「我们可以不可以特别提出基督耶稣藉着童贞女而生的这件事的准确性？」因为在社会福音的阶段里，人拼命从正面攻击圣经里所记载一些人不能理解的事，到了新正宗神学这个阶段，他们不再作这样愚昧的事，他们聪明了。你们想这个巴尔特怎么向那些人讲？「为什么你要提出童贞女怀孕的事来说呢？圣经怎么说你就怎么说，你根本不要把它特别提出来讲，你特别提出来讲，就说明这件事很突出，你反而叫人注意了这件事。我们不要这样作，圣经的字面怎么说，我们就怎么说，不需要把它作为一个很特殊的题目来讲」。你看，他们好像是进步了，好像也相信圣经的话了，却没有想到那骨子里不是这样的。骨子里说，「我根本不相信那件事，我不相信那件事就不需要提那件事来讲」。这就是他的意思。

你看见人诡诈吗？这个诡诈已经进了一步。就在这个神学的思想里，又有人说，近代心理学也引用了这个原则说。若有人因为婚姻的关系不得解决而发生精神上不正常，心理医生可以和他（她）谈恋爱，因为这不过是假恋爱，真治疗，只是一种方法的运用。弟兄姊妹们注意这件事，你说给他治疗不是一件好事吗？他给治好了，那就是做了一件好事。在人来说都能够接受这种事，但神的话很清楚说，「不能作恶以成善」，从恶出来的永远是恶事。正如我们读雅各书时，从咸水里不能流出甜水，在荆棘上怎能摘葡萄？同样的原则也是这样，怎能从恶事里找出好事呢？基础就已经是错了，基础一错，什么都错了，这是一件非常严肃的事。

这两个小问题反映出人的虚谎的情形。圣灵不叫人的思想走得太远，所以圣灵先下一个小结论，这两个小问题再加上以前所题的大问题，都「是那些毁谤我们的人说的」（三8）。他们心里是故意与神为难，这样的人定罪是该当的。这样说起来，有人又有话说了。我们看第三章的一至八节，好像是在为犹太人辩护，以犹太人的历史和他们的关系作辩护。所以就得了个结论，「神是真实的，人是虚谎的」。也就是说，犹太人是虚谎的，外邦人听见了心里也偷欢喜。原来犹太人是这样的，原来他们所有许多外表的好处并没有给他们加增什么。那么，我们就比他们强了。圣灵在这里又回答说，「绝对不是」，没有这样的事。犹太人不强是事实，外邦人也一样的不见得是强到那里去。外邦人觉得有道理，因为犹太人是明知故犯，所以他们就是假冒为善。我们是不知者不罪，我们虽然是愚昧，但起码我们没有假冒为善，就算我们是差一点，也是比他们好一点吧！

都在神的定罪里

不管人从那一个角度来为自己辩护，圣灵在这里就下了准确的结论，「不要再说了，因为我们老早就证明了，犹太人也好，希利尼人也好，都在罪恶之下」（参三9）。第一章末了开始就提到外邦人的罪过，第二章整章就提到犹太人的不是，第三章的开始是把犹太人的辩驳顶回去，到了第九节就把外邦人也包括进这一个神的定罪底下。圣灵很清楚地说，「犹太人也好，希利尼人也好，都在神的定罪底下。」

为什么这样说呢？这又是两方面的事。第一是神的指出，这里引出了一段的经文，你们可以将它分成两个部份，两个部份都是神的指出。但在神指出的这些事实里，不仅是神这样说，人自己就作了印证。现在我们看看是怎样分为两个部份。第一部份，神说出了人里面是迷失的，所以「没有一个义

人，连一个也没有。没有明白的，没有寻求神的，」(三10~11)为什么不寻求神呢？为什么没有一个义人呢？乃是因为他们不寻求神，他们与神为敌。为什么他们与神为敌？为什么他们不寻求神？原因就在这里，他们内里黑暗了，他们里面迷失了。他们里面没有神的地位，他们里面只有自己，这是头一个意思，也可以说是头一个部份。

里面的那一种光景就引发出外面的表现，因着里面的迷失而引出外面的表现，那些表现就说出了人在神面前，没有一个能逃避得过神的定罪。弟兄姊妹们注意下面的一大堆话。人心所想的，手里所做的，嘴里所说的，脚所奔跑的，完完全全都是里面的迷失所引出在外面的表现，这一切的表现都是在神的定罪底下(参三12~18)。我们不需要细细地去分析，这些字句一摆出来，我们就知道了。

弟兄姊妹你们晓得，我们人骂人，从年幼的到年老的，古今中外都是这样。我们都觉得很稀奇，人如果没有活在神的光里，他除非不骂人，一骂人就把别人的祖宗十八代都翻出来，一骂人就是最恶毒的话都说出来。中国的北方人还比较老实一点，顶利害不过是骂你王八蛋。广东人更讨厌，广东人骂人的那种恶毒，旁边的人听见都觉得脸红，但说话的人却不觉得脸红。为什么是这样呢？里面迷失了，外面就放肆。外面一放肆，整个人就流出罪的气味。这是非常严肃的事，所以神指出这两个事实，一个是人里面的走迷，一个是外面的表现。因此就得了一个很严肃的结论，「叫普世的人都伏在神的审判之下。」(三19)

这就是人在神的光里所得的结论，人里面迷失了，根本就不能够再作什么在神的眼中看是好的。固然没有认识神律法的人，不知道神看什么是好的。就是有律法的人知道什么是神看为是好的，但他却没有办法活出来，还是活在放肆里。基本的问题是人里面的迷失，人里面与神为难的心思。人里面对神的抗拒，造成了许多与神为难的事，结果是落在神的审判底下。所以神给人的结论说得更清楚一点，「没有一个人能行律法在神面前称义」(三20)。因为人的不对，因为人的迷失，没有办法能活在律法底下，没有办法活出律法的要求，所以每一个人都在神的光里给定了罪。

律法的真正功用

律法显出了它的功用，就是叫人知道什么是罪。当然，我们晓得神定出律法，目的不是要定人的罪，律法正面的意义是把人领到神的面前，在神面前蒙记念。但是问题在这里，既然律法的正面作用是把人领到神面前去，若是人没有照着律法的引导到神面前蒙恩，律法就产生负面的功用。负面的功用就是说，你没有作好神要你作的，没有作好就是亏欠，既然是亏欠，就要给定罪了。

这样就给我们看见很严肃的结论，希利尼人也好，犹太人也好，都在神的定罪底下。不管人的背景如何，也不管人的历史如何，实在的情形就是人落在神的定罪底下。人绝望了，人在神的面前没有路可走了，人在神的面前是死路一条了。神给我们律法本来是到神面前蒙记念的，但是我们不对，那本来要把恩典带给我们的律法反而定了我们的罪。我们真是可怜，我们没路走，我们绝望了。这光景的确是很灰暗。

我们感谢主，神在人身上作工，在那些悖逆的人身上作工，神工作的方法都是这样，先将人带到尽头，把人放在神的光中让人看到人的尽头。人一看到尽头，就知道没有希望了，完了，什么前途都没有了，灰暗一片。人到了尽头，神就开始，叫人在灰暗里看见光，在绝望里看到了希望。

律法以外的路

弟兄姊妹们，廿一节真是给我们看到这一件事，人到了尽头，神就开始。人感觉绝望，神就成了指望。这是非常宝贝的，这个指望显出来是怎么样的呢？就是「神的义」，这里是讲到神自己的义，就是那位显明义的神，祂把祂自己的好，把祂自己的公义，把祂自己的完整，在律法以外显明出来。也就是说，神显明祂的义，不再用律法的方法，而是在律法以外，神作了一件事来把祂的义显出来。神没有显明这事以前，我们都知道只有律法显出神的义，但是律法把人带到尽头，人在神的面前再也没有路走，怎么办呢？感谢神，人到了尽头的时候，神就不再在祂的律法里显明祂的义，神是在律法之外去显明祂的义。

这样一来，神是不是又在给人开玩笑呢？是祂把律法传下来的，祂要求人遵守律法，甚至用立约的方法去要求人去遵守律法，现在又说，祂在律法以外来显出祂的义，再也不用律法的方法来显明祂的义。这是不是又在开玩笑呢？感谢神，不是的。因为在律法里，神也先说明了这事，在先知的书里也预先说明了这事，并不是现在才跑出一个新的事实来。

弟兄姊妹们，也许你要问，律法在什么地方说到这件事？先知们又在什么地方说出这事呢？律法说这一件事，有好几处的地方，那些说得不够明显的，我不引用了。虽然说不够明显，但确是讲出那一件事。比方说献祭，比方说祭司，这就是隐约地讲到神在律法外纪念人。不过我要提到明显的经文给弟兄姊妹们去注意，申命记就是律法，在申命记十八章里，摩西说，「神要在你们中间兴起一位弟兄像我，你们要听祂的话，如果有人不听祂的话，这人就当从民中剪除」。弟兄姊妹们注意，这是不是律法的内容呢？是的。但这个内容是不是说这个兴起的「弟兄」，他所作的和所说的是在律法的内容以外呢？如果他所作的和他所作的是照着律法来作的，那就用不着把他突出来。但如今是很明显的，是「他」这个人而不是律法上的话。很显然的，将来神兴起的这一个人，是越过了律法的范围，而叫人蒙纪念，或者是叫人在神面前给定罪的。弟兄姊妹，你们细心地来读这一段话，你就看见律法原来早就指出了，神要在律法以外给人祝福。

如果说到先知，那就是太多了。我们要说也说不了那么多，但是有几处我提出来给弟兄姊妹们留心。比方说以赛亚书第五十三章，「祂诚然担当我们的软弱……」这一大段的话，「因着祂受的鞭伤，我们得医治。因着祂受的刑罚，我们得平安」。弟兄姊妹们，这是不是我们很熟悉的话？是不是先知的話呢？是先知的話。我们熟悉吗？熟悉得很。那是说什么呢？那是说将来神藉着这个人叫我们可以脱离律法的审判，在神面前蒙纪念。先知的話又是这样明确的给我们指出来了。又比方说，以赛亚书第九章。那里说，「有一子为我们而生」。去年弟兄姊妹听了弥赛亚回来，「有一子为我们而生」，你们很熟这句话了，你们晓得这段话是指着什么说的呢？它是说有一个人将要出来，祂要叫神的百姓蒙福，人蒙福是因着这个人，而不是他们行在律法里。又比方说以赛亚十一章，你们仍然看见这些话，「耶西的根必发一枝」。这一枝出来的时候就怎样怎样。这些话就是指着一个事实要来，这个事实是叫人从律法以外蒙福的。你再看撒迦利亚书十二章，里面就讲到将来的犹太人蒙恩。一提到犹太人蒙恩，我们一定会想到他们跟律法的关系。希奇得很，十二章就说出犹太人在那一个时候蒙恩，是因为仰望一位「他们所扎的人」，完全是在律法以外。

我们在先知里面去找，神讲明祂在律法以外来纪念外人的。比方说去年，我们读过约拿书，你们看见尼尼微城的人蒙恩是因着他们守律法呢？还是与律法无关呢？明显的是与律法没有关系。那么就

更清楚的给我们看到，神在律法以外给人开一条蒙恩的路。

神的恩典给人有转机

所以这里说得很清楚，「神的义是在律法以外显出来」。这件事不是突然跑出来的，而是在神启示律法的时候，或者是神藉着先知来说话的时候，老早就把这件事说出来了，我们感谢赞美主。这件事怎么显明在人的身上呢？就是「神的义因信耶稣基督加给一切相信的人，并没有分别」（三22）。我们所注意的是「并无分别」这四个字，因为这话是答复上面所提到的事。上面提到希利尼人，犹太人和普世的人都在神的定罪底下，现在这里说，神在律法以外显明一个称义的恩典，这个恩典是越过犹太人，希利尼人的界限的。因为人在神的面前，照着各人的背景来说是有区别的，但照着实况和神眼中所看见的，就没有区别，都是罪人。

神现在在律法以外显明一个恩典，这恩典是根据律法和先知的启示，然后藉着神的儿子耶稣基督来显明。这个显明出来的恩典，不是单给某一批特别的人，而是给所有的人，是没有分别的。犹太人要藉着基督，外邦人也要藉着基督，所有的人都要藉着基督。在这里我们看到一件事，我们回头来看第一章的时候，在第三节里提到神的儿子，「我主耶稣基督按肉体说是从大卫后裔生的，按圣善的灵说，因从死里复活，以大能显明是神的儿子」。是这一位神的儿子，祂把神的义带到人的中间来。如果你要看犹太人，祂乃是大卫的后裔。如果看外邦人，你就看从死里复活的那一位。基督耶稣一显出来，所有的人都给包括在祂里面，而在祂里面的人，就是相信基督耶稣的人，神就把祂的义加给他们。

我们感谢主，这里所说的「加给他们」，就是说他们原来是没有的，而是神加给他们的。犹太人有律法，但是没有义。外邦人连律法都没有，更是没有义。但是有没有律法不是大问题，因为有与没有有神面前都是罪人。神现在是在他们身上加上一些他们没有的。我们感谢主！这一句话指出一个很严肃的事实，神的义是因人相信主耶稣基督，神就把义加给那些人。这是神的义在人的身上显出的方法。我们感谢主，在绝望的里面，带出一个盼望。那个盼望是什么？是神的儿子。神的儿子是绝望的人的指望，神的儿子是走在死亡路上的人的拯救。这个启示实在是满了恩典，神的儿子是我们的指望，是我们的拯救，是把神的义显出来的方法。

在罗马书三章的下半，我们看到一个很大的转机，上一次弟兄姊妹的交通已经这样地指出来，廿一节那一句话就把整个事实都扭转过来。廿节以前，一直把人带到灰暗的地步，人实在是到了尽头，看不到前途，一点光都没有，只有黑暗，只有绝望。但感谢赞美主，廿一节一来，整个形势就变了。这个改变使人从绝望里都变成了有指望，把人从黑暗里带出来，进入光明。廿一节的转机是将那满有恩典的事实显露出来，就是神的义在律法外显露出来。在要求「人去作」的基础上，神停止了祂的要求。神知道人作不来，祂就不再要求人去作，但人若不去作，神的公义又怎能完成呢？怎么能满足？

神是不能让祂的公义受损害的，我们感谢主！神停止向人的要求并不是等于说祂停止了祂自己的要求，祂还是一样的要求公义的满足，所以祂自己来替人作。祂不再要求人去作，让人去作是满足律法，神替人去作是满足了公义，又显明了恩典。我们求神给我们很清楚地看到这一点，人的所作永远不能达到神公义的要求，只有神自己来作，神公义的要求就能满足了。在律法的要求底下，人必须要作到完美，作得不完美是没有恩典的，只能照着律法来定罪。但神来替人作，当然神所作的一定能满足神自己公义的要求，并且神来替人作的目的是要带出恩典，叫人在神的面前有路可走。

律法的功用是引出恩典

所以廿一节就说到神的义在律法以外显了出来，而神在律法外显明神的义，并不是神临时改变祂的计划，而是神老早就启示了。但弟兄姊妹心里也许有个疑问，既然神明知道人作不来，为什么祂还要插进律法这个阶段呢？这岂不是浪费时间吗？弟兄姊妹们，我们必须注意这一件事，我们不能忘记人在伊甸园的堕落，那堕落把人带到一个地步就是与神作对。人是从来不肯服神的，神就是早一点向人显出恩典，人也不肯接受。你们都记得洪水以后，洪水的见证人还没有死去，人的悖逆又出来了，人要与神比高的事实又再出来了。这个人要与神比高的心思，从伊甸堕落时开始，就深深地埋藏在人心里，一直到现在，都是有增无减的。如果没有插进律法这个阶段，人从来不知道自己愚昧到一个怎样的程度，也从来不会承认人的软弱到了一个怎样的程度。

人觉得不需要恩典，我们自己可以解决问题。但律法来了，经过了很长很长的时间，在神公义的要求下，人不得不承认自己的软弱，人不能不接受自己是没有能力的这个事实。当人被带到尽头的时候，神就显明恩典。我们感谢赞美主，所以神的义因信耶稣基督加给一切相信的人，没有分别。上次也提到过没有分别，不管有律法也好，没有律法也好，不管是什么背景的人，都是因着相信主耶稣基督称义。很明显地给我们看到，除了信主这件事以外，人在神的面前再没有路，因为有律法又活不出来，没有律法更是无限的放肆，总是在神的面前过不来。我们感谢主，所以主的话说得很清楚，为什么只加给那些相信耶稣的人呢？原因就是在这里，有律法也好，没有律法也好，这一些的背景并没有给人增加了什么，减少了什么。

一个很严肃的事实摆在那里，律法是在伊甸园以后很长的一段时间才有的，而「世人都犯了罪，亏欠了神的荣耀」是在伊甸园的时候就发生。有了律法并没有改变人亏欠了神的事实，没有律法固然是长久在亏欠神的光景里，就是有了律法，还是落在这个亏欠神荣耀的事实里。律法只不过是指出一条路来，让人可以去恢复神的荣耀，但这条路他们走不上来，结果这条路反而成了对付他们的根据。我们清楚的抓到这个事实的时候，我们就晓得为什么因信耶稣基督，神就把神的义加给一切相信祂的人。因为远在律法传下来以前，人老早就落在亏欠神这个地步。弟兄姊妹们必须注意这一点，人是照着神的荣耀而被造的。神造人的时候，神要造出一些人来像祂，显出祂的荣耀，显出祂的智慧能力和丰富，这是神的目的。但人坠落，没有显明神这一点心意，所以在伊甸园的时候，这个亏欠神荣耀的事实已经是很明显地出现了，一直经过许许多多的年代，人没有办法恢复这个荣耀。神传下律法是叫他们追求恢复神的荣耀，但是他们没有活出来。

称义是白白的恩典

我们感谢主，到了这个时候，神就显出祂的恩典，这恩典把一切的人都包括在里面，犹太人也没有例外，因为犹太人也在亏欠神的范围里。我们注意廿四节里所说的话，「如今却蒙神的恩典，因基督耶稣的救赎，就白白称义。」这里说出几个问题，第一，指出了恩典，第二，指出了救赎，第三，指明了是白白地称义。这是一连串神所作的事，神显明恩典的心意能显出来，乃是因着基督耶稣作成了救赎的事实。也就是说，神藉着祂的儿子来作了代价，把人从亏欠神荣耀的光景里救赎出来。这救赎完全是神的儿子去作成功的，没有加上人一点点的帮助。如果人有一点点的功绩在里面，那也算不得恩典。但神显明这恩典，完全是因着神儿子付的代价而完成的。在下面就讲到人在神面前白白的称

义。

我们注意「称义」是什么？从坏人变成好人，从不义的人成了义人，原来在神的面前站在不对的地位的人变成了对的人，这叫做「称义」。现在神看进去就承认这个人很顺眼，没有称义以前，神看这个人是很不顺眼，因为这个人里里外外都满了罪污。不管那个人在外面看来是如何的体面，人看为体面的东西，在神眼中看来还是破破烂烂的衣服。感谢赞美我们的主，祂付出了救赎的代价，就叫那些接受祂的人，在神面前得着称义的恩典。不再是破破烂烂的，不再是肮脏的，而是非常的美，非常的好。不管神转那一角度去看这个人，神看见这个人美得很，好得很，这就是称义。

但我们在这里要注意，一个给神看为很顺眼的人，绝对不是人作了什么事来把他自己改变的。神的话是那么清楚地说，「白白的称义。」白白的成了好人，白白的在神面前成了顺眼的人。这全是白白的，没有加上人和人工的装饰，没有加上人任何的修理，人还是原原本本的那个人，但是连上了主耶稣基督，也接受了主耶稣基督，神就把这个人摆在基督里面，这个人就给称义了。是白白的称义，一切的工价都是主耶稣替他付的，他只是在享用主替他作成功的。我们感谢主，神的义在律法以外显出来就是这样显出来的。

弟兄姊妹们，你们注意，律法的对面是恩典，律法以外的就是恩典。律法是神要求人去作，恩典是神替人去作。律法是人作好了去向神邀功，恩典是神替人作好了以后，就让人去享用。所以说，称义的这一件事是在律法以外显出来，这是非常美的事。因为神用恩典来选召人，拯救人。我们感谢主。
基督耶稣是人称义的依据cs16

再往下看的时候，我们就看见这一件事是怎样发生的。恩典所带来的救赎让人白白的称义，那关键是在基督所作的。究竟是怎样一回事？接下去就说，主的话是那样的清楚地向我们解开，神的儿子为我们作了什么呢？这话说得太宝贝了，很清楚的一针就见血，开门就见山。弟兄姊妹们，我们的主耶稣为我们作了什么呢？我们会说祂作了我们的救主。我们也会说，祂作了我们的主。我们也会说，祂是神的羔羊。这些都是对的，但不如罗马书三章里面开门见山的说得那么直接了当。这里是说，「神设立耶稣作挽回祭。」

这里面很有意思，我们先从大处去看，神设立耶稣作挽回祭，顾名思义，我们注意到耶稣好像是一个祭献在神的面前，这个祭就发生了效用，把人挽回过来。人失落了，人迷失了，现在把他挽回过来。或者说，他坠落了，失足了，现在把他挽回过来，也可以说是把他恢复过来。挽回也好，恢复也好，都是说出人在一个很大的难处里面，现在神藉着耶稣来把人的难处完全彻底的解决了，完全的把人挽回过来，把人带回来，带回原来的地方，带回原来的光景。这是我们从字面上所注意到的。

我们再注意「挽回祭」这一个词，这个「挽回祭」与「施恩座」是同一个字。我们看到施恩座，就知道这个问题。在圣殿里，或者在会幕里，至圣所里面有约柜，约柜上面是施恩座。这个施恩座奇妙得很，它是在约柜的上面，约柜有多宽，有多大，施恩座就有多宽多大。但奇妙的地方在这里，施恩座是放在约柜的上面，约柜是神公义的要求，里面摆着十条诫命的石板，又摆了亚伦发芽的杖和一金罐吗哪，这些事物都说出神对人的要求，和神对人的定罪。还有后来人所接受的律法书，抄录下来以后，又是放在约柜的旁边。这许许多多的事物，没有一件事是令人不胆寒的，都是令人战栗的。感谢赞美主，在约柜上面，神就摆设了一个施恩座。神称这个座叫「施恩座」。

在新约里又给我们看到另一个意思，施恩座就是挽回祭。怎么能挽回人？或者说，神的恩典怎么能显出来呢？我刚才说施恩座的位置很奇妙，那是说出神公义的要求有多宽，有多广，施恩座就答应神公义的要求，因为施恩座的长和宽同约柜是一样。但奇妙的是在这里，神是把它放在约柜的上面，所以神的要求不管有多高，神的施恩座总是比神的要求高一点。你说这个安排奇妙不奇妙？是偶然的吗？不是的，是神特意这样作的，要让人看见神用恩典来越过神公义的要求。

在这里我们可以看到，神设立耶稣作施恩座，你来到施恩座的面前，顾名思义，你就是接受恩典了，因为那里是流出恩典的地方。施恩座的恩典能流出来，乃是根据一个事实。什么事实呢？就是因着施恩座上的祭牲的血。祭牲的血一弹在施恩座上，恩典就从那里流出来。我们看当年的大祭司进去至圣所，如果不这样带着血进到施恩座，他还是逃不出律法的审判。但是赞美神，羔羊的血带进去了，大祭司是怎样安然地进去，也怎样安然地出来。在约柜的面前没有给定罪，只有施恩。——王国显《罗马书读经札记》

第六讲 挽回祭的三部曲

（三25~31）

我们感谢神，我们看过了旧约里的施恩座。你们再来看，现在神设立耶稣作施恩座，你们看到那个奇妙的地方。刚才说了会幕里面关乎施恩座的一些事，现在再回到罗马书去，你就看到有这样的事。为了帮助弟兄姊妹的印象深刻一点，我是这样在这里看挽回祭的三部曲。这样很容易记得，是那三部曲呢？弟兄姊妹你们看廿五节怎样说，「神设立耶稣作挽回祭，是凭着耶稣的血，」这是第一件。「藉着人的信」是第二件，「要显明神的义，」这是第三件。这里就有三件事，每一件事是一部曲，合起来就是三部曲。弟兄姊妹们，你注意，每一部曲都是有故事的，每一部曲都是有丰富的内容的。

我们先来看第一部，「血」，我们感谢主，这挽回祭能作成功，乃是因着耶稣流了血。流血是什么意思呢？流血就是接受神的审判，接受神的定罪，也接受神的刑罚。我们平常一直是注意我们的主流血是为了救赎，替我们死，我们只是在边边摸了一下，但没有很清楚，很深入地摸得准确。我们注意，为什么我们的主流血？祂不流血不行吗？有一次我偶然听到一些初信的朋友们在说，「为什么神一定要叫神的儿子流血才能给我们拯救呢？」弟兄姊妹们，这个问题问得很好，因为在全能的神手里，祂应当有许许多多的方法来解决这个问题，为什么一定要用这么残忍的方法，让祂的儿子去死呢？弟兄姊妹们，我们注意这件事，我们的主流血，是说明了一个事实，就是我们人在神面前是该被定罪的，我们人在神的面前是该死的，除了被定罪和受死以外，人是没有别的路可走的。

但是感谢赞美主，人是该死的，但主耶稣替我们去死了。在主耶稣替我们死这件事上，就带出了人需要承认的事实。承认什么呢？第一，人是罪人，第二，罪的工价就是死，第三，只有死才能解决人的罪。这就是为什么我们的主必须要流血。用什么其他的方法都不能解决罪，因为这是牵连到神公义的性情。神的性情是万不以有罪为无罪，神不能说「算了，不追讨了，」这是不可能的，不可以这样的，神不允许祂自己作这样的事。既然神不允许祂自己作这样的事，那怎么办呢？只有用死来满足

神对罪的追讨。所以我们的主是非死不可，祂必须要流血，「若不流血，罪就不得赦免。」这事是太清楚了。所以挽回祭的头一部是神儿子的血。神的儿子流了血，把人的罪作了一个彻底的了结。

然后是第二部，那就是「人的信」。神要作的已经作了，神的儿子替我们流了血，人也该作一点。严格来说，不是人要去作什么，而是说人该向神表明态度。表明态度并不是作什么，但却是人要负的责任。人在神面前有一个责任，就是向神表明态度。用什么来表明态度呢？就是用相信神所作的来表明态度。弟兄姊妹们注意，人在神面前相信的时候，你就看到一个很清楚的事实，这个「信」就包括了：第一，人承认自己一无所有了。第二，人也承认人一点办法也没有了。再一步，在相信里面，就承认了只有神是唯一的方法。这是不简单的，要人承认自己一无所有，一无所是，也一无所能，这是很不容易的。因为人总是觉得自己能干，人都觉得自己有的。但是一个人肯在神面前相信，就是他承认自己不能了，自己一点办法都没有了。不仅是这样，同时也是承认，「神啊，祢是唯一的方法，因为其他的路都没有了，只有祢，现在我就接受祢。这是很不简单的。挽回祭在人这一方面，是有一个责任向神表明态度，「神啊，我要你，神啊，我承认我不对，我离弃了我原来的地位，我亏欠了祢的荣耀，如今我回到祢的面前，我要在祢的怜悯里恢复我原来的地位。」

弟兄姊妹们，这个承认是不简单的，是很大的。我们回顾我们信主的经历，我们信主的，我们没有承认得这么丰富，也没有认识到神的救恩是把我们的恢复到神原来的目的。但是我们不能不指出，真正在神面前相信的人，他认识到那一个地步，就信到那一个地步，就认识到那一个地步。起初我们只是晓得耶稣是我的救主，祂赦免了我的罪，我相信祂，祂就拯救我。我们就是懂得这么多，我们就承认这么多。等到有一天，神给我们看到，神在救恩里面，让祂的儿子作我们的生命，叫我们成为神的儿子，我们也就承认这个事实，一点也没有难处。再过一些时候，我们的认识扩充了，扩充到了一个地步，看见了神永远荣耀的计划。这个荣耀的目的是那样的丰富，但我们一点不疑惑，也承认，「神啊，祢所要做的，我都承认。」弟兄姊妹们，你注意到这个信，简单不简单，一点也不简单，是藉着这个信，叫我们在神面前表明一个态度，完全的承认神所作的，完全的承认神所是的。因着这一个承认，就接受神的所是和所作，而这个是第二部，就是「藉着人的信」。

第三部是什么呢？「显明神的义」。神的义显明在什么人身上呢？显明在那里呢？显明在那些信的人身上。我们感谢主，这个是挽回祭的结果，把神的义在人的身上显明出来。把人的光景来一个大的改变，地位改变了，身份改变了，性质也改变了，和神的关系又改变了，各方面都改变了，因为神的义显明在他的身上，叫他成了新造的人，恢复到神起初的目的里。我们感谢赞美神，这是非常非常宝贝的恩典。

我们看过了挽回祭的三部曲，我们可以在其中找出一个小小的称义二重奏。那是什么呢？很简单，第一，神付了代价。第二，人在信心里接受。这就是在挽回祭三部曲里所引出的称义二重奏。神付了代价，人在信心里去接受，神作了要作的，人就接受神所作的，这样，称义的事实就显明了。我们敬拜赞美神，神的义在律法以外显出来就是这样的宝贝，宝贝到这样的地步。我特意拿三部曲和二重奏来说这一段话，目的是叫我们能很深刻的了解到，神的作为真的像音乐一样的美妙，真的是像那些美妙的音乐的旋律，叫我们心里感觉畅快。我们感谢赞美主。

在人称义的事上显明神是义

我们往下去再注意，我们又看到另一个很重要的事实，就是神这样恢复人得称为义，是神在义中去作成这「称义的事实」。在这里要说明几件事，神在律法以外称人为义，一点没有损害神的公义。廿五节那里说，神用耶稣作为挽回祭，引出那三部曲，为什么会这样引出三部曲呢？你看底下的几件事。头一件事，神自己是义的。第二件事是神的方法也是义的。第三件事是接受神方法的人也就成为义。在这事上你就看到，称义是人接受神的方法，而神预备这个方法并没有损害祂的义。

所以廿五节说明那三部曲以后，立时就作了一点解释。经上说，「因为祂用忍耐的心宽容人先时所犯的罪。」这是指着什么来说呢？是指着恩典没有显明以前，神是这样的对待人。神忍耐宽容人先时所犯的罪，这已经是恩典的小影。但是我们必须记得，这个恩典的小影，并没有抹杀神的公义，神并不是不追讨，神只是宽容，给人留下机会。若是人叫神忍无可忍的时候，神还是要追讨的。

在历史上，我们看见有方舟的洪水，我们也看见所多玛和蛾摩拉……。弟兄姊妹，你们看到一件很清楚的事，就是在洪水要来以前，神还是千方百计的给人警告，但愿人能悔改。在所多玛和蛾摩拉那件事上，在神要执行毁灭的时候，神还是亲自去查看。神本来可以不必这样作，在天上的鉴察已经够了，但神还是要亲自进到所多玛去查看。查看的在什么地方呢？亚伯拉罕的祷告就把神的心思带出来，神就是要查看有没有一些有可能蒙怜悯的因素存在。真的是没有了，所以天上的火就来了，所多玛和蛾摩城也焚烧了。

你看，历史上是不是常常出现这些事情吗？尼尼微城本该是毁灭的，但神还是留下恩典和机会给他们悔改。你就看见神真实是用祂的宽容来容忍人的犯罪。就是律法赐了下来以后，律法明明的说，「凡不常遵照律法书里所说的要受咒诅。」但希奇得很，律法里就有献祭的内容把人的罪来解决。你真能看到，神用忍耐来宽容先时人所犯的罪。一直到现在，神还是在宽容忍耐，一直等到最末了，最末了的时候，神才执行祂的审判。神这样作是为了什么？神是留下机会给人。留下机会给人作什么呢？让人有机会悔改接受恩典，悔改回转寻求神。

所以你就看到这里说，「好在今时显明祂的义。」神显明祂是义的，祂没有作不义的事。祂在挽回人，不追讨人，祂并没有不义。因为祂把人的罪挪移到祂儿子的身上去追讨。神没有放弃追讨，但在人的身上，神还是显明祂的宽容和忍耐，在神的宽容和忍耐里，神也没有损害祂的义，祂还是义的，祂从前是怎么义的，赦免人的罪的时候，祂还是一样义的。将来追讨人的罪的时候，神是义的。如今向人显明恩典的时候，祂还是义的。我们感谢主！

神能显明祂是义是根据什么呢？因为神的方法是义的。上文已经提到，这个挽回祭是以祂儿子来作代价的，神并没有作不义的事。神是以义的方法来解决人的不义，因此就引出这样的事实，一切接受神方法的人，都从神那里接受神的义。我们感谢赞美主！看到这样的结果，就是说神的义在律法以外显明的这一个事实，说出了神自己是义的，神的方法也是义的，接受神方法的人才得称为义。这事在律法的眼光里来看，仍然是义的。

人称义是因着信

既然是如此，那结论就很清楚了。既然人称义完全是在神的义里面得着的，这样，在人这方面是没有什么可夸的。为什么没有呢？因为称义并不是凭着人的所作。所以在这里说，「是用立功之法吗？」（三27）不是，不是凭人所作的。立功就是人自己的所作，你作了出来，作多少就显明多少的功劳。

但是人在神面前称义，一点也不是人的功劳。人没有什么功劳，人并没有作什么，所以人称义并不是因着人作了什么，乃是用信心去接受，这是很明显的。

立功是人自己作，相信是人没有在作，只是用信心去接受神的所作。这里面就说出一个原则，立功之法是凭自己，信之法是人凭自己。人凭自己，没有办法得称为义。人不凭自己，人就得称为义。因为若要凭自己，人自己所能作的，算不得什么。不凭自己而去接受神的所作，而神所作的就是无限的恩典。我们感谢赞美主，人在神面前称义，不是在律法的原则底下，如果人是在律法的原则底下，那就是人凭自己所作的去接受称义。但现在是人用信的方法得称为义，那就是不凭自己作什么，单单去接受神为人所作的。

我们在旧约的条例下看到一件事，赦罪日的那一天，大祭师在会幕里面献赎罪祭的时候，什么人都不允许在会幕里面，只有大祭师一个人在会幕里。神安排这条例是有意思的，乃是要叫我们看到，赦罪的事情只是大祭师一个人在作。也就是说，只有大祭师所预表的那一位神的儿子耶稣基督一个人去作，祂作好了，众人就享用祂的所作。所以这里说，「是用信之法。」我们中文把他加个「主」字，也加得很对，信就是「信主」。用信主的方法，信主为我作了一切，信祂为我作成了，我就去享用祂所作成的。我们感谢主。

所以有一个结论的话出来了，「我们看定了，」「我们看定了，」这一句话很强啊。「我们看定了，人称义，是因着信，不在乎遵行律法。」（三28）人称义是根据信，不是根据遵行律法。为什么呢？因为律法只是犹太人的，律法只是在犹太人当中发生功用。但是神并不是单单作犹太人的神，神也是外邦人的神，神是全宇宙的神。如果神是以律法来作称义的根据，那只有犹太人才有这个条件，因为神传律法不是传给众人，而是传给犹太人。这样一来，外邦人就给见外啦，就是说没有给包括在里面，神不管外邦人了。但事实上不是这样，神是全宇宙的神，祂是犹太人的神，也是外邦人的神。因此祂悦纳人，祂接受人，不是根据律法的法则，而是用信的法则，叫人凭着信就能得着神的悦纳。

我们感谢赞美神，神是用信的原则来接受所有的人，祂因信称受割礼的人为义，也因信称那没有受割礼的人为义。我们感谢主，连割礼本身的历史也是说出人蒙悦纳是因着信。我们都知道这个历史，是人因信称义了，神才给亚伯拉罕割礼做记号。神是在信心里悦纳了人，才叫那些接受悦纳的人接受割礼作记号。我们感谢神，有割礼也好，没有割礼也好，人在神面前得着神的收纳，是因着人用信心去接受神。

恩典成全了律法

说到这里的时候，我们就碰到一个很严肃的问题。人就说，「这样看来，是不是律法可以废掉呢？」我们感谢主，神的话在这里说得很清楚，这不是「废掉律法」，乃是「成全律法」（三31），一点也没有废去律法的意思，反倒是使律法显得更为完整。弟兄姊妹们，这话我们必须记住，恩典并不是废掉律法，恩典乃是来成全律法。成全律法是什么意思呢？我们总记得，我们的主亲自说的，「不要想我来是废掉律法，天地可以废去，律法的一点一划都不能废去。」

但是问题就在这里，人既然不凭着律法来称义，那不是把律法废掉吗？明明是用信心来废掉了律法。不是的。我们要看准，信心是承认律法是对的，只是我这个人作不来，现今神的儿子来替我去作，是神的儿子替我满足了律法。祂满足了律法，律法就不再追讨我，律法在我身上就不再发生功用。但

对律法本身来说，律法还是存留的，律法的功用仍然是显明的，我们感谢赞美主，是主替我们满足律法。主的救恩并不是废掉律法，只是替我们去答应了律法的要求，叫律法不再追讨我们，我们就可以在神那边接受神的一切好。

我们感谢赞美主！在第三章的下半，叫我们看到救恩预备的过程是那样的宝贝和丰富。神为我们所作的挽回祭，实际是充满了恩典，完全越过人的缺欠，来替人补满了在神面前所要有的。我们感谢赞美主，神的义在律法以外就是这样的在基督里显明出来，成就在信基督耶稣的人身上，叫失落了的人可以恢复到成为神的荣耀这个起初的目的。—— 王国显《罗马书读经札记》

第七讲 信是接受恩典唯一的路

（四章）

到第四章的时候，很清楚给我们看到所引出的问题，乃是因为第三章末了的结论而来的。第三章的末了给我们看到一件事，肯定了人在神面前蒙恩是因着信主，和律法没有直接的关系，并且神的拯救限于那些有律法的犹太人，也同样拯救外邦人。是犹太人也好，是外邦人也好，他们在神面前蒙恩完全是因着信主，而不是在信主以外还要作一些什么。这个问题一提出来，犹太人的心里就有话了。第四章一开始，完全是站在守律法的犹太人的地位上来说话。

我觉得非常有意思，圣灵在那里把人心里的意念显露出来。圣灵显露人的意念，目的是要解开人里面的结，不叫他们有心思上的难处。所以第四章一开始的时候，就提出一个很有意思的问题，因为在犹太人的心思里，律法既然讲不过保罗，割礼也好像讲不过保罗，没有话讲了。因为保罗在圣灵的引导下，引经据典的把割礼和律法说得清清楚楚，指明他们与神的恩典没有关系，所以他们也就没有什么话好说了。没有话好说并不等于心服下来，他们心里还是不服，里面还是有问题，里面还是有过不去的地方。

亚伯拉罕是因信称义的榜样

他们把他们的祖宗也引出来了，这一个问题恐怕在犹太人心里是非常严肃的。因为他们一直以为他们是亚伯拉罕的子孙，亚伯拉罕在神面前所承受的应许和祝福，当然是留下来给他的子孙，而亚伯拉罕留下来给他们的，就是他们看为最紧要的割礼。他们实在是割礼的，现在说割礼并不给他们带来什么好处，他们心里怎么可以过得来呢？他们立刻就想到，他们的祖宗在神面前是蒙恩的，既然我们祖宗是蒙恩的，我们作为他的子孙，也有割礼作记号，这一个记号就是证明了神选召了我们，记念我们，为什么我们会不能给称为义呢？

他们提出这个问题，若是照保罗这样说，我们祖宗亚伯拉罕在肉身里得到什么？或者说根据他的肉身得着了什么？这的确是一个大问题，如果照保罗在第三章里所说的，在他们的观念里，亚伯拉罕并没有得着什么好处，亚伯拉罕并没有特别值得去留意的地方。但是事实上，亚伯拉罕在神的选召计划里的地位是很重要的，这要怎么说明呢？所以当这问题给提出来的时候，就引出非常好的一些讲解，把那因信称义的这个恩典，说明得更透彻。所以这个问题提了出来，也就带来一个反问的问题。那个

反问的问题就是说，「亚伯拉罕在神面前蒙恩，究竟是因着他凭行为而蒙恩呢？还是不是凭行为而蒙恩呢？」（参四1~2）

这是一个很原则性的问题，如果亚伯拉罕是凭着他所作的而得称为义，那是人和神作了一个交易。神要求人作，人也照着神的要求作，人作好了神所要的，神就把人所缺的给人，这是一个交易。但事实上，亚伯拉罕在神面前得称为义，完全不是交易的问题，没有一个相等的价值在那事上出现过。所以这个问题反问过来的时候，那个答案就更清楚了。假如亚伯拉罕是因着行为而得称为义，那么亚伯拉罕的确是有可夸之处，亚伯拉罕的确是有可注意的地方。但是亚伯拉罕在神面前没有可夸之处，因为他并不是作得很好而满足了神的心意，神就把义赏赐给他。

弟兄姊妹们读亚伯拉罕的历史，你们都能发觉，发觉什么呢？亚伯拉罕是满了失败。如果我们看到了这一点，我们就很能同情这里的话说的，亚伯拉罕并不是因着行为得称为义。我们要算算亚伯拉罕的失败，我们可以算出好几样。头一样，神叫他离开吾珥到神所指示的地方去，结果他走到半途就停下来，停在哈兰。在这个地方停了多少的年日，圣经里没有给我们说明，反正是停了一段长时间，一直等到他父亲死了，然后神把他再推进迦南。这一件在路途上的迟延是亚伯拉罕的亏欠，说得严格一点，那就是头一个失败。

到迦南以后，因为遇见饥荒下埃及，在埃及接连出了事情，不敢承认自己的妻子是妻子，在那里用诡诈的方法隐瞒他们中间的正确关系。这是亚伯拉罕明显给记下来的失败。以后他有一点得胜，但是过不了很久，他又来一次的失败，还是同样的失败，在基拉耳这个地方，他又不肯承认撒拉是他的妻子，这是重复的又一次失败。在这件事上，神又把他带过来，虽然神把他带过来，但是不能说神把他带过来就没有失败。再往前一点，问题来得更大了，那就是讨夏甲的事，虽然是出于撒拉的主意，究竟这一个作法和神的应许是有抵触的。作了这一件事，就有了以实玛利，有了以实玛利，他的心就被以实玛利抓住了，一直抓了十三年。

这真不简单，看到这个地方，你们看见了，亚伯拉罕接二连三的活在失败里，你说要凭亚伯拉罕所作的来夸口，他有什么可以夸口的呢？的确是没有有什么可夸的。你说他还是有一点可夸啊，比方说，他容忍罗得把最好的地方拿去，这总是他的好处。我们承认这的确是他的好处，以后他去救罗得，这也是他的好处，当然这的确是他的好处。还有后来他替所多玛祷告也总是一件好事吧，我们都承认他真是不错。但是我们把他的经历连接起来，你们就能发觉，失败与得胜的比例是那个大呢？很显然的，失败的都是原则性的，得胜的却不完全是原则性的。从质和量上面来说，还是失败比得胜多。因此说亚伯拉罕凭着他的肉身有什么可夸的呢？可以说没有，完全没有，因为他亏欠的比没有亏欠的要大。

走出一条因信称义的道路\cs16

既然是这样，亚伯拉罕为什么在神面前，那怕是在神永远计划里，他的地位竟然是这样重要呢？这问题的答案是并不在乎亚伯拉罕作了些什么，而是在乎他会信神。在他每一次蒙大恩的历史上，你都能看见他所有的蒙恩是因着他会信，所以在这里，圣灵就用了圣经上的一句话来回答上面的问题，「亚伯拉罕信神，这就算为他的义。」（参创十五6）这话很有意思，也是很有讲究的，亚伯拉罕信神，既然是信，就与亚伯拉罕的行为无关了，或者说是与亚伯拉罕所作的没有关系，他只是在神面前存着

一个非常单纯的信心，这单纯的信心使他在神面前得称为义。

神的话是那样清楚的给我们指明，亚伯拉罕在神面前蒙恩，不是因着他所作的，而是因为他相信神。如果说他是相信神，他就不是凭自己的所作，而是相信神的所作，这是在这句话里我们要留心的头一样。第二个意思就是底下所说的，「这就算为他的义。」「这算为他的义」的意思是什么？乃是说他并不是真的是义，他并不是真的是好，只不过是说，因为他相信神了，神就算他好。在实际上来说，他并不好，不过是神算他好。

称义的实际是神的所是成了人的所有

弟兄姊妹，说到这里是不是不切实际呢？他是不好，但又算他是好，这是不是瞒着良心来这样说的呢？弟兄姊妹们，这不是瞒着良心在说话，而是很实在的说出了神作工的一个大内容。这是什么内容呢？在人这一方面来说，他只是相信。但人在相信神的时候，神已经作了好些工作，并且还会负责继续的去作。弟兄姊妹，你就看到刚才我们所提到的，不是人好，乃是神好，人相信神，就把神的好接过来成为他的好。但是对他个人来说，他的本质仍然是不好，他的历史当然是不好。但是感谢神，因着他相信的原故，神的好就成了他的好，这是一件很大的事。

人肯相信神，那就说出人承认自己是不对，人承认自己是有缺欠，人也承认自己是不成，只有凭着神来替他作，他的问题才能在神面前得解决。而这一个信完全是信任神来替他作。弟兄姊妹们，这是大事啊！正如底下就提到「亚伯拉罕相信神」，他相信神的什么呢？我们翻到那一段历史来说就清楚了，就是神应许他的后裔有很多，但照着实际的情形来说，亚伯拉罕没有条件得后裔的，只是亚伯拉罕信。

但信能解决问题吗？不可能有后裔也能变成有后裔吗？弟兄姊妹们，事实就是如此。能叫这个事实起变化的，不是因为亚伯拉罕在那里作什么工作，也不是他跑去找一个最有名的产科医生来给他的妻子作检查，作指导。他自己又找一个很有名的医生给他检查，来指导，那就算是他作了一些事。但事实并不是这样，就算他这样作了，也解决不了什么问题。因此你就晓得，当他信神这样说的时候，他就相信神会这样作，神的确是负责照着祂说的去作。神替人来作，神将神作好的赏赐给人，叫神的好成为人的好，神的义成为人的义。我们感谢赞美主！

在这个因信而得称为义的事实里，的确并不像字句说得那么简单，而是有许许多多丰富的内容在里面。我们赞美感谢神。所以神说亚伯拉罕好，不是根据亚伯拉罕所作的，而是根据亚伯拉罕所信的。不仅是亚伯拉罕是这样显明因信称义的应许，在这一个经历上，大卫也同样有过，神也给他在这一方面看见了亮光。所以连大卫也在那里说，怎么说呢？他说，「得赦免其过，遮盖其罪的，这人是蒙福的。主不算为有罪的，这人是蒙福的。」（四7）

弟兄姊妹，你们在这里看得清楚了。一个罪人带着许多的罪，谁都不能说他没有罪，神也不说他有没有罪，他自己也不敢承认没有罪。是这样的一个人，现在成为有福的人，一个罪人成为有福的人，那个变化的过程是什么呢？我们从字句里看到这样的事实。不是说他没有罪，而是说他的罪得了赦免，他的罪得了遮盖。这里面就大有文章了，神是不以有罪为无罪的神，怎么这个人能得赦免呢？神是不以有罪为无罪的，怎么能叫他的罪得遮盖呢？我们赞美感谢主，当日大卫只看到这个蒙福的结果，却没有看见这个蒙福的经历和过程。但是他却说了一件事，就是神的赦免和神给他遮盖。

赦免与遮盖的根据

神用什么遮盖人的罪呢？我们必须看到这一点，他既然是不以有罪为无罪，祂总不能违背自己来遮盖人的罪。因此，神在那里遮盖人的罪，神作了一些事，这些事在大卫的眼中也许只是祭坛上的赎罪祭牲，当然这是一个事实。但是我们都知道了，祭牲赎罪是指着基督的赎罪来说的，是神用祂的儿子来代替人赎罪，人接受祂的儿子作为赎价，神就遮盖那个人的罪。因为那个人的罪是因着基督的流血解决了，神再不看见那人的罪。不是说那一个人没有罪，而是他的罪被遮盖起来，再也看不见了。所以神给人赦免是有根据的，是根据神自己所作的工。

我们感谢赞美主，是这样被遮盖的人，被赦免的人，那就是神算为无罪的人。他算为无罪，是因为他作好事来相抵呢？或是其它的原因呢？我们很清楚的晓得，人要少犯一点罪也是不可能的，更谈不上要立功来抵消从前所犯那么多的罪。感谢主，得赦免，得遮盖，得算为无罪完全是神自己所作的，大卫领会的这件事，岂不是印证了亚伯拉罕的经历吗！我们感谢赞美神，人在神面前得称为义，完全是神的恩典所作成的。

我们记得在第三章里提到的一件非常严肃的事，那就是人在神面前的转机，那一个转机的转折点在那里呢？就是说，「神的义在律法以外显明在人身上」的转折点在那里呢？乃是在人相信耶稣基督。而人可以有机会相信耶稣基督，那根据就是神的恩典。所以我们看第三章二十二节是说出了称义的方法，是在律法以外得称为义的方法，乃是凭着人相信耶稣基督。二十三与二十四节就给我们指出人能相信耶稣基督的原因，乃是因为神在恩典里作了这一件事，是神额外的超过常理的来作这一件事。所以在哪里就给我们碰到「恩典」这一个词。

恩典是称义的基础

神是在恩典里面作工，叫人在律法以外称义，什么叫作恩典呢？从亚伯拉罕的经历上面就很清楚的指出来，我们回到第四章里，你就看到刚才我们所交通到的那一些话。第三节是这样说，「经上说什么呢？说，亚伯拉罕信神，这就算为他的义。」这是亚伯拉罕的经历，他称义是因着他信神而来的。接下去，就立刻讲这个问题，因亚伯拉罕得称为义，不是他作了什么，而是因为他信神。这一个「信神」就使他得称为义，那称义的根据就是神的恩典。

什么叫作恩典呢？这里就很清楚的说了，「作工的得工价，不算是恩典。」（四4）正如刚才一开始的时候，我就说，如果人凭着人所作的与神交换，那么称义就不叫恩典，那是人该得的。因为人已经作了那么多，他所作出来的是要得着报酬的。如果神是以称义来作为人的酬报，那么称义就不是恩典。但事实上，在亚伯拉罕的经历里，他不是因为作得好，神就把称义赏赐给他，而是因为他作不来，神来替他作了，神就把神所作的赏赐给他，这个就是恩典。因为恩典是超过人所配得的来得着，人所不该得的，神却给了人，这是恩典。恩典就是说，他没有付出了什么，但是却享用了丰富，这就是恩典。

我们感谢赞美主，所以这里的话说得很清楚，「唯有不作工，只信称罪人为义的神，他的信就算为义。」（四5）感谢主，信就是称义的道路，信也是人得称为义的根据。

神称人为义的范围

这事情说得清楚以后，马上圣灵就藉着保罗再指出一个事实。根据亚伯拉罕的经历，根据大卫所

接受的启示，我们就很清楚的看见，这个称义的祝福是不是单单加给那些有割礼的人呢？而与那些没有受割礼的人无关呢？这一个事实必须有一个清楚的答案，究竟神这样赐福给人，那赐福的范围是不是只限于有割礼的人呢？既然提到亚伯拉罕的经历，我们就从亚伯拉罕的经历上来解决这个问题。

亚伯拉罕因着信而得算为义，他给算为义是在什么时候呢？这是一个很关键的问题。我们读神的话，就要注意这些关键性的问题。亚伯拉罕称义的时刻很重要，现在问题提出来了，事实也指明出来了，究竟亚伯拉罕算为义是在什么时候呢？「是在他受割礼的时候呢？是在他没有受割礼的时候呢？」很显然，亚伯拉罕得算为义，不是在他受割礼的时候或以后，而是在他还没有受割礼以前。弟兄姊妹注意，这件事情真是不得了，亚伯拉罕早就在神面前被称为义，我们翻到创世记里去看看这个时间的问题。亚伯拉罕得称为义，是在什么时候呢？看创十五章第六节，「亚伯兰信耶和華，耶和華就以此称为他的义。」那么亚伯拉罕是在什么时候受割礼呢？那是在创十七章第十节。那里说，「你们所有的男子都要受割礼，这就是我与你们，并你们的后裔所立的约，是你们所当遵守的，你们都要受割礼，这是我与你们立约的证据。」

弟兄姊妹你注意，在圣经的篇幅上来说，那是相隔了两章。但是要用时间计算上来说，我们不知道有多久，但是起码是超过十四年了。怎么算出来呢？亚伯拉罕八十六岁生以实玛利，九十九岁的时候，神再向他说话，这已经是十三年多，从娶夏甲到生以实玛利，起码也要有一年，那就十四年了。娶夏甲是十六章里的事，十六章和十五章相隔多久，我们不知道，就算它是连起来的，过了十五章就是十六章，就算是这样，那也起码超过了十四年。亚伯拉罕在神面前得神称为义后的十四年，（最少是十四年），亚伯拉罕才从神那里接受割礼。这一个时间所带来的关键是很重要的，因为称义是在受割礼以前，很显然称义与割礼没有关系。

我们感谢神，祂的话是这样清楚给我们指出，「亚伯拉罕称义，不是在受割礼的时候，乃是在没有割礼的时候。」再进一步指出割礼在当时的效用，不过是一个印证，印证神已经选上他了，印证神已经收纳他了，印证神已经看他是可收纳的了。创世记十九章是这样说，罗马书第四章也是这样说，创世记十九章说「是作证据」，罗马书第四章是说作为「因信称义的印证」。用的词虽然不一样，但意义是完全相同的。那也就是说，是人称义在前，接受割礼的印证在后，是先要有了称义的事实，然后才有割礼的引证。

从亚伯拉罕的历史上看来，我们就看见一件事。割礼与人称义没有直接的关系，割礼不过是给人指明人在神面前要信神的道路。或者说，割礼是向人指出了信心的道路。你必须先在信心里接受神称义，然后割礼在那里给你作一个印证。我们感谢赞美我们的主，亚伯拉罕的经历，很清楚的给我们指出，人在神面前蒙恩，不是根据人作了什么。看到这一个地方，我们注意到一个问题。在第三章之前，说出了律法没有发生积极的功用，现在四章的上半也给我们指出，割礼的功用并不在乎叫人得称义，因为割礼的功用是在人称义以后才出现的。

所以在人得称为义的时刻，就指出人得称义的范围。亚伯拉罕得称为义是在没有受割礼以前，因此人得称为义，并不能给割礼来作分别。不是说有割礼的人就有资格得称为义，没有割礼的人就没有资格去接受称义，完全不是这样，得称义或不得称义，和有没有割礼没有关系。正因为是这样，圣灵就向人更指明那信心的道路。神要称那些没有受割礼但却跟随亚伯拉罕的信心的脚踪而行的人为义，

当然同时也是照着神的定意叫那些受割礼但还是根据信心的脚踪来行走的人蒙恩。这是很清楚了，因为亚伯拉罕是在没有受割礼之前得称为义，所以人得称为义，并没有给割礼来限制。

信是人在神面前称义唯一的路

人在神面前称义，单单是根据人对神的相信。为什么呢？还是从亚伯拉罕的经历上来说明这问题，亚伯拉罕承受应许的时候，那时还没有律法，也没有割礼。神给亚伯拉罕的应许，和给他后裔的应许的内容就是说要承受世界。这个丰富的应许赐给他和他的子孙的时候还没有割礼，也没有律法。亚伯拉罕能这样的蒙恩，乃是因为他相信。他相信就得着神这样丰富的应许。这个事实一摆出来，问题就来了，如果人能接受这个应许是因为在律法的管理范围以内，那么就是说，人承受这一个应许不是因着信，因为人必须要行好了律法才能承受这个应许。但是亚伯拉罕承受这个应许的时候还没有律法，而是凭着信心去接受。所以承受应许绝对不能给律法这一个范围来限制，因为第四章十四节里说得很清楚，「若是属乎律法的人才得为后嗣，信就归于虚空，应许也就废弃了」。

弟兄姊妹要看准这个事实，如果只有属乎律法的人，才有资格承受应许，那么连亚伯拉罕也不能承受应许，以撒，雅各也不能，犹大也不能，约瑟也没有条件，因为他们都没有守律法，因为那时根本就没有律法。但是感谢神，神的话给我们看见一件事，在没有律法以前，神的应许就已经赐下了。所以应许的赏赐不是根据律法，而是根据人的相信。如果要根据律法，那就不需要相信，你只要作得好，律法怎么说，你就怎么作，律法要求多高，你就作到多高，律法要求怎样的完全，你就作到怎样的完全，这样就够啦，用不着相信。

但是问题在这里，人不需要信的时候，不是说光说「不用信」，因为这样一来，应许就不发生效力，因为亚伯拉罕和他好些的子孙活着的时候，还没有律法。若是他后来有律法的子孙成了后嗣，而亚伯拉罕本身和他一些没有律法的子孙却不得成为后嗣，必须要等到摩西来了，把律法传过了，亚伯拉罕以后的子孙才能成为后嗣。弟兄姊妹，你看这是不是很大的问题？前面好些的祖宗不能成为后嗣，后面的子孙却能成为后嗣，而这个后嗣的应许本是给亚伯拉罕的。你们看这件事能不能成立呢？当然不能，如果这个应许在亚伯拉罕身上不成为事实，也就不能在他的后裔身上成为事实。

所以说，如果律法是限制人的资格，连应许都要成空。神不作这样的事。神是信实的神，祂说过的话，就一定要成就。祂赏赐的应许，一定要叫那应许在承受应许的人身上成为事实。我们感谢赞美主，在这里插了这样的几句话，「如果属乎律法的人才得为后嗣，信就归于虚空，应许也就废去了。」（四14）应许就形同虚设了。若是这样，没有律法的亚伯拉罕和他的后代，固然不能承受应许，连有律法以后的后代也没有条件成为后嗣。为什么呢？「因为律法是叫人受刑罚的，」（15）我们注意那些细字是「叫人受刑罚的」。换一句来说，律法一出来，人的过犯就显露，人的过犯一显露，律法就要定人的罪。人一被定了罪，人就不能再承受应许。应许如果真的是给有律法的人，那么有律法的人没有一个可以因律法得称为义。这样一来，应许不是等于形同虚设吗？所以神不作这样的事。

神没有让割礼和律法来作承受恩典的范围，神只是把一个信的原则摆出来。藉着信，不管你有律法也好，没有律法也好，不管你有受割礼也好，没有受割礼也好，这都不是问题，问题只在你有没有相信。因为亚伯拉罕蒙恩的时候是在没有律法，也没有割礼的时候。他所以能蒙恩，完全是因为他相信。所以这个结论就出来了，「人得为后嗣是本乎信，」（四16）就是根据信，「也属乎恩，」（16）

就是根据恩典。完全是根据人的信和根据神的恩，因为神是在恩典里作这件事。

人用信心去接受神所作的事，所以这一个应许就一定会「归给一切的后裔」（16）。这里的「一切的后裔」有双重的意义，头一个意义，是他肉身的后裔，包括以撒，雅各，十二支派的祖宗，和以后在旷野生活还没有接受律法的。这里的「一切的后裔」是这样的一些后裔。另外一个「一切的后裔」的意义，是越过他的肉身范围的，就是在他信心的脚踪的这个范围里的人。这信心的脚踪范围里面的人就包括了全地的人，不管他是什么人，只要他行走在亚伯拉罕信心的道路上，他就成了亚伯拉罕信心的后裔。所以经上的话是这样清楚的说，「不但归给属乎律法的，也归给那效法亚伯拉罕之信的。」（16）

我们感谢赞美主，律法和割礼，在恩典里是没有地位的，在恩典里能显出功用的，只是人用信心来接上去，信心就是接上恩典的道路。藉着亚伯拉罕的经历，指出了信心的道路是蒙福的路，也只有信心的道路，能叫人在神面前蒙福。

真实的信的剖析

然后，圣灵就在这里指出信的实际意义，把亚伯拉罕的信来作了一个分析，这一个分析把我们带到一个很清楚的认识里。第一是他看见信的对象。第二，是给我们看见信使亚伯拉罕所接受的地位，这一个地位是影向了以后的人。我们先把这两个事实看一看。

亚伯拉罕信的对象是什么呢？好多人说信，他们究竟是信什么呢？好多人说信耶稣，他们究竟信耶稣的什么呢？你可以说究竟有多少种耶稣呢？有很多，回教人说耶稣是先知，犹太人也曾经说。耶稣是先知，如果你相信耶稣是先知，这样的信耶稣是没有什么意义的。有人又说，耶稣是一个非常完全的人，他有一个非常崇高的人格，他有很美丽，很完整的理想。这是不信派的人所说的耶稣，他是人的模范，他是人所要效法的对象。如果是这样的信耶稣，这样的相信也没有什么意义。

既然这又不是，那又不是，要怎么相信才是？弟兄姊妹，你必须注意这一点，我相信我们都能了解这一点，我们必须相信祂是神怀里的独生子，祂曾成为人来替人赎罪，在十字架上被钉死来解决人的罪，埋葬在坟墓里，第三天，在死人里复活显出神生命的大能。必须相信这一位从死里复活的耶稣基督，才能解决我们的问题。

亚伯拉罕信的时候，他所信的对象是什么？他不是迷迷糊糊的信，当时的外邦人都有他们的神，每一个部落有每一个部落的神，每一个民族有每一个民族的神，每一个地方都有每一个地方的神，但亚伯拉罕所相信的都不是这些，因为这些都是人为自己所造出来的。

「亚伯拉罕所信的是使死人复活使无变为有的。」（17）这个次序并不是按照历史的发展来说的，而是按照人的需要来说的。人需要救赎，所以主就从死里复活，是使死人复活的神，那就是赐生命的神，生命的主。然后是使无变为有，是全能的神，是创造的主。救赎有了，创造有了，神是预备救赎和创造的神。亚伯拉罕所相信的乃是这样的一位神，是这一个宇宙的源头，又是生命的源头。他所相信的是这样的一位神，这个对象是很准确的，他这样相信这一位神，他在神的计划里面就接受了一个地位。什么地位呢？就作「我们世人的父」（17）。

弟兄姊妹，这就是上文所说的「受割礼的人和不受割礼的人之父」就是这个意思。因为他信神的时候，神就赐给他一个地位「作世人的父」，包括了受割礼的和没有受割礼的，因为神的话是这样说，

「我已经立你作多国的父。」我们感谢赞美神，大家看到了没有？信心所引起的变化，信心的道路所引进的结果，亚伯拉罕就是这样走过来的。

亚伯拉罕的信

我们再要注意，底下用许多的话来说到信心的实意，也就是说亚伯拉罕的信。他是怎么个信法？上头所提的是对象，现在要提的是他怎么信。这里又分成两点，第一就是不看自己的所是，所能，和所有。弟兄姊妹，你看，这是亚伯拉罕在神面前的信的实意。这里用他当时的经历作例子，「他在无可指望的时候，因信仍有指望，」（18）这个「无可指望」是什么意思呢？下文你就看到，他年纪已经老了，撒拉也不能生育，他怎么可以得后裔？他怎么可以生孩子呢？这是没有盼望的。但是感谢神，因为神说了，「你的后裔将要如此，」如果我的后裔真像天上的星和海上的沙那么多，我一定要有后裔，所以我一定会得着后裔。

虽然看自己的时候，没有条件。看自己的可能时，也没有条件。看自己所有的时候，还是没有条件。你说绝望不绝望呢？绝望得很，感谢主，因为神说我有后裔，并且有很多很多的后裔，所以我不失望，我仍然活在指望中。这是亚伯拉罕，你看见他在这件事上，那一件事呢？「将近百岁，虽然想到自己的身体如同死，撒拉的生育已经断绝。」（19）自己的所是，自己的所能，都没有话可讲。自己的所是，快一百岁，人也差不多要死了，什么机能都退化了。撒拉早就不能生育了，现在更不能。看自己的所是，自己的所能，一点希望也没有。看自己的所有呢，弟兄姊妹们，你们注意，这里所说的亚伯拉罕的信，不是在他开头的那段日子，而是在他九十九岁以后，也就是这里所说的将近百岁的时候。你们注意圣灵指出的这一件事，隐藏着一件很重要的事实，就是亚伯拉罕也不看他的所有。

弟兄姊妹们记得吗？亚伯拉罕八十六岁生了以实玛利的时候，他就一心一意的说，「这就是我的后裔，」谁晓得到了九十九岁时，神说「他不是」，神说「我不要他」。这个「不是」真不简单，已经有了十三年了，神说「不算，这个不是。」你看他怎么能把这个事实接过来呢？你说困难不困难？很困难。但是感谢神，他信，神说放下以实玛利，他就放下以实玛利。要在以实玛利的事上受对付，他就受对付。我们感谢赞美主，你看，亚伯拉罕信心的脚踪是这样，因为他的信是实际的。刚才提到，第一，不看他自己的所有，所是，所能。第二，既然不看自己，就单看神的所作。或者说，单看神怎么说。这就是应许的问题，也就是接受神的信实的问题。

我们感谢主，我们看到在这里提到亚伯拉罕信心的实际的两方面，一面是不看自己所是，所有和所能。另一方面是单看神怎么说，神是这样说了，祂的信实叫神一定要作成。我虽然不能作，但神能。我虽然不行，但神行。我虽然没有，但神有。神既然是又能，又有，祂就不能背乎祂自己，神是不能背乎自己的神。祂能、祂有、祂一定能把祂所说的成就。

我们感谢赞美主，在这一个地方，就是在信心的实际里，就向我们显明了称义的原则。称义的原则是怎么来的呢？是神所要作一切的事，人用信心去接受神所要作的，称义的事就作成功了。我们感谢赞美主，所以说了这许许多多亚伯拉罕的事，就叫那些心里面在嘀咕的，「既然是信，我们祖宗亚伯拉罕在肉身里得了些什么？我就不相信亚伯拉罕在神面前不蒙悦纳，他既然是蒙悦纳的，那么律法和割礼就有用处。」他们心里嘀咕的这些话一摆出来，他们自己也没有话说，的确是，亚伯拉罕没有凭律法，也没有凭割礼，亚伯拉罕的蒙恩，完全是因着他在神面前不看自己，单单看神，用简单的

信心来把自己连接在神那里。

所以主的话在这里说得很清楚，因为他这样的相信神，「这就算为他的义，算为他的义这句话，不是单为他写的，也是为我们将来得算为义的人写的，就是我们这信神使我们的主耶稣从死里复活的人」。感谢赞美主，「耶稣被交给人是为我们的过犯，复活是要叫我们称义。」我们所信的那一位耶稣，正是亚伯拉罕所信的那一位叫死人复活，变无为有的神。也是叫我们不看自己，单看祂为我们作了什么。亚伯拉罕当年是怎么的信神，我们也同在这样的原则里来相信我们的主耶稣基督。

我们感谢赞美主，是信把我们带进入承受应许的资格里，因为神是在恩典里向人作工，人用信心接受神所作的，神的应许就成就在他们身上。这是何等宝贝的恩典，何等有福的事！真像大卫在灵里受感动的时候所说的，「得赦免其过，遮盖其罪的，这人是有福的。主不算为有罪的，这人是有福的。」因为他们找到了因信得称为义的道路。—— 王国显《罗马书读经札记》

第八讲 丰盛的救恩

(五1~12)

看到第五章的时候，我们觉得主向人的启示真是一气呵成的。从上面第一章，第二章，第三章的上半直到人在神面前的光景，都落在神的审判底下。人所显露的，都是各种各样的犯罪行为，没有办法答应神的要求。活在地上是走在一条绝望的路上，没有指望。但是赞美感谢神，人没有路可走的时候，也不知道怎么去掌握他的前途的时候，神就向人打开了恩典的门，在律法的要求以外显明神所作，就是藉着神的儿子耶稣基督的救赎，给人有了机会，把人恢复到神的荣耀里，恢复到承受神赐恩的地位上。这个恢复并不是要人去作什么，因为在上边已说到，人是一无所能，也是一无所有，现在只有藉着祂儿子来替人去作。

既然神的儿子替人作好了，就不需要人再作什么，因此神的恢复这个事实的本身就是一个恩典。完全是神作好的，人只是用信心去接过来就成功了，这就是恩典。恩典不是要求人作什么，恩典只要求人去接受。恩典不叫人在那里劳碌，恩典是叫人在那里享用。在救赎这一件事上，神是非常明显的给我们指出这个事实，正如亚伯拉罕的经历一样。亚伯拉罕什么都不能作的时候，他只能信。亚伯拉罕相信神，就解决了许多难处。不单是解决他自己的难处，也解决了以后的人难处，向后来的人指明一条在神面前得喜悦的路。

我们感谢赞美主，祂显明祂为我所作的，藉着祂的死，除掉我们的不义。也藉着祂的复活，叫我们众人在神面前得了称义。这是过去四章圣经里所提的大概。

使人与神和好的救恩

到了第五章，圣灵就把我们一个深处，也可以说把我们带到一个很高的地方。基督的死和复活，叫我们在神面前的地位和身份都改变了。神给人的恩典是不是就是转变一下身份和地位呢？感谢赞美我们的神，祂在我们身上所作的不只是这么一点点，在第五章里就给我们看到丰富的恩典。在这里一开始，你就碰到一件事，「我们既然因着信称义，就藉着我们的主耶稣基督，得与神相和，」（1）我

们感谢赞美主。这一句话就给我们提出了一个事实，称义是神在人身上所显明的恩典的起头，神把我们带到一个地步，叫我们得称为义，是因着我们用信心接受祂儿子的所作而得称义。

称义这一件事，从我们个人的地位上来看，那就是说，神不再看我们是混蛋，神看我们是一个人，是一个义人，这是从我们在神面前的地位来说的。这个方地位的转变同时也带来一个非常荣耀的事实，那就是与神相和。刚才弟兄的交通也指出与神相和的事实，我们感谢赞美主。

人在伊甸园堕落的时候，和神的关系就出了大毛病，与神不再和好。这个与神不和好，不仅是我不喜欢神，神不喜欢我这么简单，而是说，这个关系起了变化以后，人原来在神面前所该有的也一并失掉了。弟兄姊妹，你们记得，人在伊甸园里，人在神面前所有的是什么？用抽象的话来说，人在伊甸园的时候，有神的荣耀，有神的权柄，有资格去接受神的生命，天天在那里享用神的丰富，这就是人在伊甸园里的光景。当人与神的关系出了毛病之后，不仅是与神失去了和好，同时也把他在伊甸园所有的完全都失掉了。伊甸园的失落是因为人与神失和的结果，但是伊甸园的失落并不仅是失去了一点点，更严肃的是，在失去了这一切以外，还得着一些。你会说，又得着一些不是很好吗？但是弟兄姊妹注意，得着死亡，得着咒诅，得着虚空，得着受苦，得着汗流满脸才得糊口。弟兄姊妹，这样的得着，得不着也就罢了。

因此伊甸园的堕落是一件非常严肃的事，现在在称义的恩典里，神同时恢复我们在伊甸园里所失去的，重新与神和好了。我们感谢赞美主，但弟兄姊妹你注意，这一个恢复不仅是一个关系上的恢复，实在是把伊甸园里所失去的全都恢复过来。所以弟兄姊妹留意，在第二节，你就看到一个事实，进入了这恩典里，就是称义，也是与神相和的恩典，同时在那里等候一个事实，就是盼望神的荣耀，在那里得着神的荣耀。弟兄姊妹，从时间上来说，因信称义在前，与神相和在前，得着神的荣耀在后。这就给我们看到整个神的恩典就是一个恢复的恩典。

从相和开始，从称义开始，神一直把人恢复到进到荣耀里。这是我们常提的希伯来书二章里十节的话，「祂要领许多的儿子进荣耀里去。」在罗马书这里又给我们看到同样的一件事。一面是称义了，同时与神相和了，并且立刻就叫我们看到，这些与神相和了的人，他们都是朝向一个方向奔走。什么方向呢？就是神的荣耀。我们赞美感谢主，我们看过了这两节经文，我们可以注意到这样的一个事实。我们可以说，称义是恩典的开始，称义实在是恩典的开始，恢复与神的正常关系是恩典的目的。

神的儿子是恩典的内容

弟兄姊妹必须注意，这个恢复与神的正常关系，不仅是与神相和这一点，也是包括得回神的荣耀。因此我们说恩典的目的，是恢复人与神的正常关系，一面和好，一面接受神的荣耀，这是在一开始的时候，神带我们去认识那称义的恩典。但是有一件事，我不能不给弟兄姊妹再指出来。称义也好，与神相和也好，进入神的荣耀都好，你看见都有一个相同的根据，也可以说那就是恩典的内容。恩典的内容是什么呢？我们常常把恩典的目的和结果看为是恩典的内容，这样看是不够准确的。我们必须看到一件事，恩典的内容乃是神的儿子基督。什么叫作恩典呢？或者恩典的内容是什么呢？恩典的内容是神的儿子，恩典的结果是神的儿子所作的显明在人的身上。

因此你就可以看到，在这里有一件很大的事，与神相和是藉着我们的主耶稣基督。进入恩典当中，又是藉着祂，也藉着祂欢欢喜喜的看到神的荣耀。弟兄姊妹，你看这里所提到的几件事，就是称义，

与神相和，进入恩典，盼望神的荣耀，这四件事，都是藉着基督来显明的。没有基督，就没有这四件事，有了基督，这四件事情就有了。这就给我们看到三章二十一节那句话所引出来的事，「如今神的义在律法以外已经显明出来了，」是怎么显出的呢？是因「信耶稣基督加给一切相信的人。」在那里只是轻轻把耶稣基督带出来，到了第五章，就很强的把基督耶稣显出来了。因着耶稣基督，我们称义了，因着耶稣基督，我们与神相和了。因为耶稣基督，我们进入到恩典里面。因着耶稣基督，我们欢欢喜喜的盼望神的荣耀。

弟兄姊妹，你看到了这一切的关键是基督，有了基督，整个神的义就在律法以外显出来的事实就显明了。不要人在那里作什么，只要人去接受神的儿子所作的。神的儿子所作的把神所要作的完全作好了，然后人享用神儿子所作的，神的义就在人的身上显出来。我们感谢赞美主，这实在是一个非常宝贝的事实，得着基督就是恩典显明的原因。当然，基督就是恩典的内容，这里很清楚的给我们看到这个关键，基督是恩典的原因，你摸到基督，你就摸到恩典；你得到基督，你就得到恩典。我们赞美感谢主，这个事实太宝贝了！

神整个在人身上的恢复，从称义到得荣耀，完全是神藉着祂儿子基督作成的。我们赞美感谢主！在这一个承受恩典的过程里，就是说，从称义开始一直到进荣耀里，这一个过程并不是一帆风顺的。在这过程里也许有许多的挫折，有许多的难处，有许多的忧伤，你不一定是天天欢欢喜喜的盼望神的荣耀。但是一个真正认识恩典的人，他实在是天天在欢欢喜喜地盼望神的荣耀。在平安稳妥的时候是欢欢喜喜的，在患难的当中也是欢欢喜喜的，在患难里面也不会失去盼望的。

进到恩典高处的经历

我们赞美主，因为在这里就指出活在恩典里面的经历，这里面提到了几点。也许我们经过了一些难处，或者是一个非常重大的急难，但感谢主，因为我们知道我们是活在一个指望里，因此难处就不能打扰我们在神面前的相信。越有难处，越要相信，这个「相信」就帮助我们能在难处里忍受一切。弟兄姊妹注意，这里的「忍耐」不是说咬着牙齿硬顶一下。这里所说的「忍耐」，我们倒不如把它翻成「忍受」。「忍耐」和「忍受」有什么不一样呢？是有些不一样的。忍耐在时间上是很短暂，忍受在时间上是比较长的。「忍耐」在程度上比较轻的，「忍受」在难处的程度上就比较深。在深而长的难处里，那是「忍受」。

这里给我们看到一件事，因为活在那恩典里，难处来临的时候，就把人带进忍受的功课里。但是你说，「忍受是很苦恼的啊」，因为不是一天，两天就过去，也许是一年半载，也许是十年八年。如果长久是如此，人怎么能受得了呢？」弟兄姊妹，你注意，「忍受」的宝贝就在这里，管它程度有多深，管它时间有多长，因为知道自己是站在恩典里，神不会中途把恩典停止，神既然允许这事情发生，我就从神的手中接过来。接过来了，里面就没有烦躁，里面就平静安稳，里面就自然的生发出能忍受的光景。

一次的忍受，再次的忍受，长期的忍受，就把一个人磨练到一个成熟的地方，这里就说是「老练」，用另一句话来讲，就是比较成熟。你多一些的经历，再有新的事情发生的时候，你里面就有了把握，你心思里就有了领会，这是神的手在作工。或者说，虽然撒但也在哪里作工，但神为了儿女划定了一条界线，撒但无论怎么猖狂，总不能越过那界线。而我是常活在这界线里，所以我并没有什么可恐惧

的。一次，两次，三次有了经历，这些经历就叫你对属灵的事情老练了。

事情一发生，你就晓得它会怎样发展。事情一出现，你就晓得会有什么结果。你一直看到你是在神的手里，所以不管外头的风波有多高，你里面还是平静安稳。在这样的老练成熟的光景底下，那荣耀的指望就更有把握了。因着这样的把握，就没有什么事情可以叫你心里阴暗，也没有任何事情叫你感到羞耻的。我们感谢赞美主，为什么会这样呢？弟兄姊妹，刚才我们所说的一大堆话，都是活在恩典里的过程。当然不是说，你活在恩典里一定是这样。你会说，「若是这个样，我就不要恩典了。」不，这是活在恩典里的另一面。弟兄姊妹你看，这一段话的上面是说，「欢欢喜喜盼望神的荣耀」，这是活在恩典里的一面。弟兄姊妹你看，这一段话的上面是说，「欢欢喜喜盼望神的荣耀」，这是活在恩典里的一面。

另一面，「就是在患难中，也是欢欢喜喜的。」（3）为什么会欢欢喜喜呢？这一个过程就是那答案。但为什么会有这过程呢？为什么神允许这种过程在神儿女身上发生呢？我们感谢赞美主，神是要藉着患难把我们带到一个地步，去认识神的作为，叫我们在任何的环境里面，也能把握神的荣耀。神允许难处发生，然后藉着难处来造就我们。没有难处，我们不会了解神的恩典是那样的真实；没有难处，我们也不能领会神的恩典是那样的宝贝。神常常藉着难处把我们带进造就里，最低限度叫我们去明白神的爱。

神的爱倾倒在人在身上

弟兄姊妹你们看。从患难一直到「不至于羞耻」的这一段经历，若是你们这样走过，就会明白里面有一件事是神暗暗在作的，明里也许看不到，但是你看不到并不等于神没有作工，神一直暗暗地作，一直藉圣灵把神的爱向人间倾倒。怎么来向我们倾倒呢？用具体的话来说吧，比方说，我们落在一个很大的难处里，不管那个难处是什么，反正就是难处。这个难处厉害起来的时候，好像我们一切希望都绝了。但是我们记得，上文说到「亚伯拉罕在无可指望中，因信仍有指望。」这是亚伯拉罕的脚踪，我们是跟着亚伯拉罕脚踪走的人，我们落在一些难处里，好像都没有指望了，但我们因着信主，我们还是抓着主作为我们的指望。希奇得很，你的心是这样向着主，你也不晓得为什么那个难处慢慢的好像停止了。或者说，不晓得怎么样，你里面的人刚强起来了，你根本不觉得那叫你绝望的难处成为你的重担。

弟兄姊妹，你们说这是怎么的一回事？我们感谢主，这是神暗暗的在我们身上所作的工。有些时候，祂是在外面停止难处，有些时候，祂是在你里面叫你刚强，或者还有另一个方法带你度过难处。但不管怎样，你领会了一件事，就是「神没有放弃我，神没有忘记我」，神仍然把祂的眼目放在我的身上。我以为没有路走的时候，神仍然是在我的身上显明祂的看顾。真的是好像「山穷水尽疑无路，柳暗花明又一村」。在属灵的路上，我们确实是常常经历神这样的带领。

这样一来，你就觉得了，神記念我，神恩待我，神没有放弃我。你又一次经历了神爱我，神記念我，神没有放弃我。一次又一次，一次过一次，你觉得神真的是爱我，不管我怎么样，祂的眼睛一直盯在我的身上。慢慢你就懂得了，懂得什么呢？神真的是爱我。我这个人真的是笨得很，常常被难处模糊了我的眼睛，怎么我会怀疑神不爱我呢？怎么我会怀疑不記念我呢？明明一次，两次，三番四次的，神都是这样的显明祂的看顾，多次的经过，你就老练了，你就有把握了，在神的作为上你成熟了。

你就得到一个结论，那结论是什么？「基督在我们还作罪人的时候为我们死。」（8）

神爱我们的实据

弟兄姊妹们，这句话为什么在这个时候才说出来呢？我里面感觉到圣灵在保罗里面说的许多话没有写出来，但你读下去的时候，你能感觉得到，一次经过难处，并不是说你在那个难处里，从头到尾都是那么刚强。也许你跌下去，虽然是没有跌到贴地，起不来，但总是跌下去。但很希奇，你给扶起来了，有一次是这样，再一次仍是这样，你多次经过了软弱，你就对你自己这个人有了更深的体会了。我从前没有信主的时候，我是个罪人，现在信了主，仍然是软弱的人，仍然是失败的人，像亚伯拉罕一样失败了很多次，像我这样的人，神还是看中我，祂仍然让祂的儿子为我死。像我这样一个完全没有属灵价值的人，神还是乐意用祂儿子来交换我。

你就想到这件事，你领会到这样一件事，你里面就发亮了。神爱我。祂是没有条件的爱我，不讲理由的爱我。弟兄姊妹，你看到没有？是藉着这样活在神恩典里的经历，圣灵叫我们去体会神是如何的爱我，这样的爱我们。在这里更重要的显明，我们并不是义人，我们也不是仁人，就算我们是义人，在世间难得有人为义人死的。你有什么了不起要我来替你死？仁人又怎样呢？你对人好，也是对人有恩的人，也许有人为了报恩的原故，或者还有人愿意替那恩公而死，但究竟是不会多的，就算是为恩公而死，也是有原因在那里。只是像我们这样的人，在神的面前，除了顶撞，得罪神以外，我们还有什么可以叫神觉得有好处呢？我们还有什么理由要神非要这样来舍弃祂的儿子不可呢？没有，完全没有。（参7~8）

神让祂的儿子为我们死，在我们的感觉这一方面来说，完全是因为神爱我们。当我们真实领会了这一点，我们就懂得恩典是怎么一回事。为什么我们在患难当中仍旧欢欢喜喜？弟兄姊妹们，你会不会觉得圣灵在这一个时候才说这样的话，是不是慢了一点？你说，我信主的时候我就晓得我是罪人了。我也承认这是事实，但是要很透彻的认识自己在神面前是不配蒙恩的，恐怕还不是你得救的那一时刻，或者是你得救十年后，或者再长久一些的时间。当然也许有些人会比较快些，但无论如何，他们总是经历过许许多多的软弱和失败，肯定了我是这样的一个人，我是不配的，我是没有条件的，我是没有资格的，神竟然爱上我这样一个人。神的爱实在太伟大，神的爱实在是太深，爱上一些不配爱的人，爱上一个不值得爱的人。

好了，到了这这个时候，你里面就亮了，当我还在作罪人的时候，神爱我，连祂独生儿子都为我而死。那么现在我是祂的儿子，祂还能放弃我吗？祂能放弃我吗？祂可以放弃我吗？我在作罪人的时候，祂还不放弃我，就是祂拯救我以后，我还是满有软弱和失败，神老早就知道了这些事，但是祂还是救我。没有别的原因，只是因为祂爱我。我那个时候是这样的光景祂爱我，我现在是祂的儿子，祂能不爱我吗？祂能不顾我吗？祂会放弃我吗？祂会撇下我不管吗？当然不会。

我们赞美感谢主，这就是为什么在患难里还能欢欢喜喜盼望神的荣耀，我们赞美感谢我们的主，这是太宝贝的一件事。我们继续注意，为什么患难不能夺去我们在荣耀盼望里的喜乐？为什么不能夺去？就是在恩典的经历里，你不单是领会到神如何的爱你，你也能领会得到，我们今天在神面前蒙恩的根据。

蒙神大爱的根据

第五章整章就是我们在神面前蒙恩的根据。你看底下那段话，基本上你可以用两句话就把那两个要点指出来。第一句话是「替人受死的主，叫人蒙恩。」第二句话是「活着的主，更是叫人蒙恩。」讲得通俗一点，基督的死已经叫人蒙恩了，那活着的基督岂不是更叫人加倍更加倍的蒙恩吗！弟兄姊妹，当你看到这个事实的时候，你就要注意，在底下的话就是围绕着这个事实来说的。

第九节开始，「我们既靠着祂的血称义。」祂的血，什么时候祂流血？就是在祂死的时候，祂的血指出了一个人死过了的基督，然后下面又说，「更藉着祂免去神的忿怒，」这是祂自己。这个祂自己是什么的「祂」，是从死里复活过来的祂。在这里你能看到一个死过了的基督，一个活着的基督，死过了的基督叫你称义，活的基督叫你脱离神的忿怒。当然死的基督和活的基督是不能分开的，因为基督一摆出来就是死而复活的。若是你要从功用上看这件事，你就看见死了的基督可以叫你蒙恩，一个活的基督更会叫你蒙恩。

我们赞美感谢主，那些话说得太清楚了，「因为我们作仇敌的时候，且藉着神的儿子的死与神和好，就更要因祂的生得救。」（10）就更要因祂的活着，我们得了救。这个「得救」是指什么？弟兄姊妹，千万不要把这个「得救」也看作罪得赦免，接受永生这一件事。你要是这样看的话，你就没有办法了解上面说的「与神和好」是怎样回事。这里所说的「得救」是你与神和好以后的事。与神和好以后，还有什么得救？起码有魂的得救，还有身体的得赎，这里是指着身体得赎说的。弟兄姊妹你们注意，这是和第一节，第二节是相呼应的。那正好就是这里所说的，因着「神的儿子的死与神和好，就更要因祂的生得救了」，就是盼望神的荣耀。这里就不单是盼望，而是得着神的荣耀，就是在身体得赎的时候，被提见主的时候，与基督一同进到荣耀里的时候。

我们赞美感谢主，这里说的话太清楚向我们指出了，死的基督了结我们与神为敌的关系，活的基督把我们恢复到神的荣耀里。我们感谢赞美主，这是救恩的高处，恩典的高处，包括恩典的深处，还有更深的事实。弟兄姊妹，你们注意，为什么在患难中还是欢欢喜喜的盼望神的荣耀？感谢主，因为看到那位死而复活的基督在我们身上所作成功的，你不仅是看见恢复与神正常的关系，也不仅是恢复我们进入神的荣耀，更重要的是把我们恢复到与神联合里。神的就是我的，而我的也就是神的，因此就带出一个结果，我的喜乐就是神自己，神自己成了我的喜乐。

当然这句话是包含一个事实，当我被恢复到神的荣耀里去的时候，从此神的丰富也恢复到我们的身上，神的自己和神的丰富，都恢复到我的身上来。这样的一个恢复，很自然的带出一个结果，我一切的喜乐都不在神以外，我所有的喜乐就是神自己。我在地上可以遇到很多的难处，可以有許多物质的损失，可以有許多心思上的伤痛，感情上的受伤，但是这个不影向神是我的喜乐，因为我的喜乐并不是建筑在物质的丰富或贫乏里，我的喜乐也不是建筑在我的感情得着满足或者失望里。不管环境怎么样在变化，我的神从来没有转动祂的意念，祂是我荣耀的指望，祂也是我的丰富，祂是我的一切，我的喜乐就是祂，祂自己就是我喜乐的内容。

弟兄姊妹，感谢主，这是恩典的高峰，这是救恩的高峰。在神纯净的恩典里，从称义的地位开始，一步一步的把我们带往高处，一直带到一个最高点，就是神自己成了我们的喜乐，叫我们欢欢喜喜盼望神的荣耀。赞美感谢主，神的义在律法以外显出来，那显出来的事实是太伟大了，伟大到一个地步，不仅是给我称义的地位，而是把我们带到高处，带到一个面对面享用神的地方。

赞美感谢主，这一切是恩典，这一切是因着基督一个人所作成的，我们只是凭着信接上基督，神恩典里的一切丰富都成了我们的。神的丰富成为我们的经历，并不要求我们去作很多的事，而是要我们用最简单的信心接受神儿子的所作。我们感谢主，在这几节的经文里的交通到这里为止，我们在下一次把下一半看完，你就看到一个问题了。上半章是说，「一切是藉着基督」，下一半是说，「为什么是基督」。我们感谢主。—— 王国显《罗马书读经札记》

第九讲 「在亚当里」和「在基督里」

(五12~21)

我们上次看到末了的时候，我们留意到神的恩典把我们带到以神为乐的地步，恩典的起头是基督，恩典的内容是基督，恩典的结局是因着基督叫神成为我们的喜乐。我们感谢赞美主，离开了基督就没有恩典，离开了基督也就没有得恩典的路。从开始到末了都是基督，方法是基督，内容也是基督。这是非常宝贝的一件事，当圣灵把这个意思放在我们里面的时候，我们就知道，为什么我们常常是高举基督。我们也晓得，为什么神要在人中间叫人学习高举基督，因为只有基督是我们在神面前蒙恩的根基和依据。

基督是唯一的恩典

但问题又来了，为什么一定是基督呢？不是基督不成吗？除了基督再没有别的方法了吗？当然，我们知道除了基督以外，再没有别的方法。但是问题在这里，为什么只有基督？为什么单单是基督？第五章的下半就说明这一个问题。这是一个什么问题呢？是源头的问题。

弟兄姊妹，你看下去的时候，你会看到在神的面前只有两个人，神看地上这许多的人，总归起来，祂只看见两个人，一个是亚当，另一个是基督，所有的人都该和这两个人发生关系。所有的人都与亚当发生关系，因为亚当是人的源头。所有的人都要和基督发生关系，但是所发生的关系就不像与亚当所发生关系那么简单，或者说是单一。一切的人和基督发生的关系分成两方面，一个是因基督而被定罪，说得清楚一点，就是因着基督而被留在定罪里。另外一面是因着基督而使定罪的事结束。

在神眼中看来看去，全地上只有这两个人，这两个是很硕大的人，因为这两个人的里面包括了许许多多的一个一个的人。地上的这些人不在这个「人」里面，就一定在那个「人」里面，没有一个是例外。不在亚当里面定规是在基督里面，不在基督里面的，就定规是在亚当里面。这就是下半章里的主要内容，藉着这两个「人」，就说出了为什么恩典只能藉着基督来，为什么基督成为恩典的内容和方法。

在亚当里众人都死了

我们读第三章的时候，我们看到一个事实，「世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。」这就给我们看到一方面的事情，好像人在神面前成为罪人，是因为人犯罪的原故。如果有一个人不犯罪的，他就不是一个罪人了！当然，实际上是没有一个不犯罪的人，所以所有的人都是罪人。但是假如真的有这么一个不犯罪的人，那么他是不是罪人呢？弟兄姊妹，第五章下半章就给我们看到一个非常准确的事

实，就算在地上有一个人从来不犯罪的，只要他是出自亚当，他还是一个罪人。

在第五章下半一开始，就给我们看到一件事，为什么人一定是罪人呢？因为「罪是从一人入了世界」（五12），这个世界怎么会成为堕落在罪里的一个现象呢？不是因为这个世界自己具备犯罪的事实，而是因为起初的时候，那一个人犯了罪而把世界带到堕落到里，整个世界的堕落是因着那一个人所作出来的结果。所以这里说，「罪是从一人入了世界。」

事实上我们看到的也真是如此，因为亚当和夏娃犯罪的时候，地上就只有他们一对夫妇。这一对夫妇合起来又算是一个完整的人，因为他们是二人成为一体，所以在这里说「罪是从一人入了世界」，他们当时所作的就把罪带进了这个世界。

我们所看到当时的情形是这样，犯罪的是他们两个人，但是他们使整个环境都落到罪的结果里，然后他们的子孙也在罪里经过。如果没有亚当犯罪的那一件事，罪就没有进入世界。既然罪没有路进入世界，在世界上就不会发生有罪的事实。但是亚当既然成了罪进入世界的路，世界就有了罪，这是当年的历史所给我们看到的。

我们感谢赞美主，主的话一点也不含糊，祂从历史的事实里，把整个犯罪的原因和过程都给我们说明。罪一进入到世界，罪的结果就是死，死就立刻在世界里面发生。没有犯罪以前，在神所创造的世界里并没有死亡，亚当，夏娃固然没有死亡，连其他的动植物也没有死亡。但是罪一进来了，亚当夏娃都死亡了，其他一切被造之物也碰到死亡，因为罪把死亡带进来，所以这里就说，「死就临到众人，因为众人都犯了罪。」（12）

一人犯罪，众人成了罪人

在这里就给我们看到两个问题。一个问题就是说，人所以成为罪人，是因为亚当犯罪的原故。因为他是众人的源头，源头是怎样，从那个源头出来的就是怎样。所以亚当犯了罪，众人就成了罪人，就是众人也都活在罪里。弟兄姊妹们，这是一个非常明显的事，说出一个很实际的问题，人里面有一个犯罪的血统，或者说有一个犯罪的生命，人的外面有一个犯罪的表现，那就是犯罪的生活。这就是人在神面前的光景。

我们必须要看清楚这一个光景，那是因着一个人而发生的，我们在传福音的时候常常说，为什么我姓王呢？因为我父亲是姓王的。为什么我父亲姓王呢？因为我父亲的父亲是姓王的。为什么我父亲的父亲是姓王呢？你一直往上推，那个结果就是那个顶上的人是姓王的，所以整个家族一直下来就是姓王的。同样，为什么我们是中国人呢？因为我们的父亲那一代是中国人。为什么我父亲那一代是中国人呢？就算我们在这里拿到了美国的国籍，我们的血统里还是流着中国人的血液。为什么外面的国籍不能改变我们的血统呢？因为我们的祖宗就是流着中国人的血液。他是中国人，我们是中国人的子孙，所以我们就是中国人。就算我们拿了美国籍，我们还是被叫作美籍华人。

弟兄姊妹，你们看到事情是很清楚了。同样的，我们的祖宗是罪人，从他一直下来，他的子孙就是罪人的子孙，罪人的子孙也就是罪人。弟兄姊妹，这个道理是很清楚的，五章十二节一开始就说明了这样的一件事，「罪是因一个人入了世界，死又是从罪来的，于是死就临到了众人，因为众人都犯了罪。」罪人的子孙是罪人，罪人的表现就是犯罪。这就是很明显的说出，如果头一个人没有犯罪，就没有犯罪的子孙。但是头一个人犯罪了，所有的子孙也在犯罪的当中。

死是从罪来的

弟兄姊妹，这一件事我们必定要掌握住，因为不掌握住这一个事实，你就读不通下文的。在这里，很显明的再用另一方面的事实来证明众人都犯了罪，证明众人都是那一个罪人的子孙，都活在罪里面。从另一个角度来说明这个事实，我们都知道律法是在以色列人出埃及以后，在西乃山的时候才接受的。摩西接受律法以前，在地上是没有律法的。在没有律法的时候，这里就说「罪也不算罪。」（13）所谓「罪也不算罪」，不是说它不是罪，罪还是罪。这里所说的，乃是你没有办法定它是罪，并不是说它不是罪，而是你没有根据来说它是罪。因为在律法来了以后，你才有定罪的根据。没有律法，你就没有一个标准来决定什么是罪，什么不是罪。所以在这里说，「没有律法以前，罪也不算罪」是指着这个事实来说的。

虽然没有定罪的根据来显明罪就是罪，但是，罪的事实却是毫没有疑问的存在着。从那里看到呢？因为「从亚当到摩西，罪就作了王，」众人都死了。为什么死的呢？那时虽然没有律法，但这些人人都死了。虽然没有律法作根据定他们为有罪，但从亚当到摩西，所有的人都死了。为什么会死呢？因为他们是罪人。为什么他们是罪人呢？因为他们都是从一人成为罪人，并且他们自己也活在犯罪的当中。虽然那时还没有律法作根据来定罪，但罪的结局在他们的身上还是那样的显出来。因为罪的结局就是死。罪的工价就是死。虽然没有律法来定他们的罪，但他们却不能因为没有律法来定罪，所以就能逃过罪的结局。

从这一个事实回头来看的时候，那就说明了罪在人中间是毫无疑问的存在着，罪的进入是因着亚当一人，而罪的结局也是因着亚当而带进来的。因此我们看到这样的一个事实，人的堕落也好，世界的堕落也好，是因着亚当一个人开始的，一切在亚当里面的都在这个堕落里，没有是一个例外。

基督是新造的源头

基督是新造的源头，这一个事实也很清楚的在这里启示出来，十四节说：「亚当乃是以后要来之人的预像。」这一个预像是说什么呢？乃是说亚当是地上所有的人的源头，这一个作源头的事实，是在预表着神要在人中间作另外一个新的起头。这个新的起头是因着另一个人而开始的。亚当是预表人的起头，（也许我们这样说，弟兄姊妹更能领会，）亚当作为旧造的起头，这一个作起头的事实是预表神以后要在人中间显明一个新造，这一个新造的源头是另外的一个人。

弟兄姊妹，我们读哥林多后书的时候，我们读到「若有人在基督里，他就是新造的人。」就给我们看到一个新造的问题。当我们读彼得前书的时候，我们又碰到另一个讲法，「唯有你们是被拣选的族类。」你们是另外的一个族类，是神从原来亚当的族类里拣选出来，分别出来成为另外的一个族类。弟兄姊妹，你们注意，说是新造的人也好，说是被拣选的族类也好，都是说明了神在人中间要显明一个新造。

这个新造也有一个起头，当然这一个起头一定不是亚当，因为亚当是旧造的起头。但神的话在这里给我们看到，亚当是一个预表，预表以后新造出现的时候，在新造里又有一个起头。那么这一个起头是谁呢？我们赞美感谢主，那就是基督。就是上面所提到的，恩典的一切内容和方法都是祂的这位基督。我们感谢赞美神，当基督给带出来，在这里就给我们看到，基督不仅是来完成这个救恩，基督也成了新造的起头，也成了被拣选的族类的起头。

从这一个时候开始，在神的眼里就看见了两个人，一个是亚当，一个是基督。在哥林多前书十五章里，很清楚的说明这两个人。『头一个人是出于土，乃属土的，第二个人是出于天。』是属天的。我们感谢赞美神，在哥林多前书十五章里，叫我们看到，在神的眼中就是看到这么两个人，一个是亚当，称为头一个人。一个是基督，称为第二个人。（First man, second man）读英文圣经就看到这样的名词。这第二个人就是新造的起头，祂是比第一个人来得晚，在地上显出来是比第一个人显出来显得晚，所以给称为第二个人。

基督与亚当作比较

感谢神，第一个人是出于土，是属土的。第二个人是出于天，是属天的。那出于土的是怎样，那些属土的就是怎样。那出于天的是怎样，那些属天的也就是怎样。我们读哥林多前书十五章，这一个意思是非常明确的给我们领会过来。因此我们在这里再看下去，我们就看到是以这两个人来作比较。

亚当所作的是这一个样，基督所作的又是另一个样。亚当所带出来的是这样的结局，基督所带出来的是另一个结局。亚当是一个被造的人，基督是创造的主。亚当是死亡的原因，基督是生命的源头。弟兄姊妹，我们看到这一个事实，下半章整段的话就在这样的—个比较里出来了。弟兄姊妹，如果你有兴趣回去作一点工夫，你就看到在这一件事情上，神用对比的方式来说出了这两件事情。头一件就说出亚当的所作，亚当作了什么呢？作了过犯。亚当作了过犯，所以把过犯的结局都带到地上来。基督所作的是什么呢？是恩赐，或者说是恩典。说是恩赐是说得比较更清楚一点，因为是说明这两个人所带给人的。亚当带给人的是叫人落在过犯里，基督所作的是给人尝到什么是恩典。

基督所作的比亚当所作的强

基督所作的是恩赐，亚当所作的是过犯。过犯和恩赐摆在一起，我们就可以看到那一个是强的。是过犯强呢？还是恩赐强呢？过犯带给人的是死，恩赐所带给人的是生命，恩赐所带进来的生命是叫罪的结局停止。从这一个比较里，我们立刻就看到一个—问题，基督所作的要比亚当所作的强。我们感谢赞美主，基督的所作比亚当的所作强，亚当作出来的事叫众人都死了，而基督所作的是叫恩典临到众人。

这一个恩典是什么呢？上半章就提到了，从与神和好开始，然后欢欢喜喜盼望神的荣耀，然后就藉着基督以神为乐，这就是整个恩典的内容。整个恩典的内容就是这样一件事，包括了神在人身上所要作的一切事，从与神和好开始，到以神为乐结束，整个就是神要在人身上所作成的恩典，这一个恩典就因着基督的所作成就在人身上。我们感谢赞美主，我们看到这样的一件事，我们实在不能不说恩典就是基督。

这是我们看的头一件事，就是基督作成的远超过亚当作成的。亚当所作的是叫人死亡，基督所作的叫人得生命。亚当所作的是把活的人带进死亡，基督所作的是叫死在罪恶过犯当中的人活过来。这是第一个比较，明显了基督是比亚当强。

然后从另一个事实再来作比较，人在神面前被定罪，当然是经过审判。这个审判是根据什么来定人的罪呢？是根据律法来定人的罪吗？显然不是的。因为从亚当到摩西众人都死了，所以这个审判的定罪是为因着亚当一个人所作所带出来的。上面说的是亚当所作的是死亡，现在再说亚当所作的叫人给定罪。那么基督所作的又怎么样呢？弟兄姊妹，你们留意，上文说，「因一个人犯罪就定罪也不如

恩赐」，（16）为什么呢？因为定罪是因着一个人而发生的，亚当一个人出了事，众人都落在定罪里，所以「因一人犯罪而定罪也不如恩赐」了。为什么呢？这里应当是这样，我们就清楚了，「恩赐乃是由许多过犯而称义，」定罪是因着一个人犯罪而产生的，恩赐却使许多人的过犯都停止了，不仅是停止了，而且更进一步得称为义，因此恩赐就比定罪强得多了。因为定罪是一个人负累了众人，而恩赐是许多人从那一个定罪里释放出来，并且蒙恩得称为义。

可以这样说，定罪是因一个人把众人都圈在定罪里，恩赐是把许多被定罪的人救拔出来，并且进到称义里。上面是讲到罪的结局，这里是说到罪所带来的后果，罪带来的后果是叫众人都死了，那罪是一个人作出来的。但是感谢神，恩赐是把许多被定罪的人都带出被定罪的事实里，我们感谢赞美主。这又是一件叫我们看到基督比亚当强的事，基督的所作比亚当所作的强，基督的所作结束了亚当所作的，把在亚当里的旧造带到新造里。我们感谢赞美神。

再往下看的时候，我们又再看到另外一件的事实。「因一人的过犯，死就因这一人作了王。」（17）下面就说，「何况那些受洪恩又蒙所赐的义的，岂不更要因耶稣基督一人在生命中作王么。」这又是很明显的比较，一个是把众人都带到死的权下，另一个是把众人带到生命的拯救里，带进生命的管理里，或者说带进生命的丰富供应里。我们感谢主！这是很清楚不过的事。亚当的所作叫人没有办法逃脱死，因为一个亚当所作的，就叫死在人中间作了王。但基督所作的正好是相反，基督的所作是把那些活在罪权里的人带出来，又赐给他们生命，叫他们接受生命的约束，叫他们在生命里享用丰富。最低限度我们可以体会到，死亡是人的了结，生命是人的开始并且延续，我们感谢赞美神，从这一点上面去看，你又看到一个事实，基督比亚当强，这是第三件事提到基督比亚当强，我们感谢赞美主。

生命源头决定人的结局

下面就来了一个总结的话，根据这三个比较，就是基督的所作和亚当的所作的比较，这一个比较就比较出一个事实来。那一个源头是怎样，在那个源头里出来的人就怎样，你留在那个源头里面，源头的有也就是他们的有。这又给我们想到在雅各书上的那一句话的意思，「在苦水里你得不到甜水，在荆棘上你没有办法摘到葡萄，在蒺藜上你也没有办法能得到无花果。」主也一再说过这样的话，这个话是根据什么呢？就是根据生命的源头。源头是什么，结果就是什么。源头是什么，内容就是什么。源头是什么，结局也就是什么。这一点是很清楚的。

所以看到了这里，弟兄姊妹，你们看到这个事实来了。你看，十八节底下怎么说，就是根据上面所说的三个比较，就是基督的所作和亚当的所作带出来的事实的比较。从三方面的比较得出一个结论，「因一次的过犯，众人都被定罪。」注意这两个字，「照样」，就是说，照着这一个原则，照着这一个事实，「因一次的义行，众人也就被称义得生命了。」（18），再说，「因一人的悖逆，众人成为罪人，照样，因一人的顺从，众人也就成为义了。」（19）

我们感谢赞美神，看到了这个事实，就是一切的结果都是根据作源头的那个人。第一个人是怎样，所有在第一个人里面的人都是怎样，第二个人是怎样，所有在第二个人里面的人也就怎样。这是非常清楚的，一点都不含糊。弟兄姊妹，你们注意这里所说的一件事，所有的问题都是看那个作源头的，你在那个源头里，你的结果就是那个样，你在这个源头里，你的结果也就是这个样。

但是有一个问题，如果我们没有抓住源头的问题，（这是一个原则的问题）你就很容易发生一个

迷惑。我就碰到过有一批人，他们是很爱主的，但他们就不肯承认人的生命是犯罪的生命。他们的根据其中的一点就是在这里，他们说，「如果一个人悖逆，众人就成为罪人，那么因一人的义行，众人也就被称义，若是根据这一点，众人都不用信主都可以了，因为一人的义行，众人都成为义人，称义得生命了。」他们就是引这处的经文证明众人没有犯罪的生命，他们很强调这一点，但他们的问题出在那里？

他们没有看到那源头的问题。我们在亚当里，这一个源头是我们与生俱来的，不管你乐意不乐意，只要地上有你这个人，你这个人的源头就是在亚当那里。这个事实是谁也不能改变的。至于另外的那个源头，就不是说我们一生下来就可以接上到这个源头去的，我们必须先要接上这个源头，我们才能接受这一个源头里的一切所有。怎样去把我们接到这个源头上面去呢？那就是我们必须藉着相信主耶稣作救主，才能接上那个源头。如果我们不用信来接上那源头，我们就没有条件和那源头发生关系。

因信脱离亚当而进入基督

我们原来在亚当这个源头里，因为这个源头是和我们与生俱来的。但另外一个源头不是与生俱来的，人必须要和祂发生接上去的关系，然后才能使这一个源头的一切成为我们的所有。所以「因一人的悖逆，众人成了罪人」（19），他们成为罪人乃是因为他们在亚当里。「因一人的顺从，众人也成为义了」，乃是因为众人都在因信接上了这个源头，都进入基督这个源头里。如果人没有接上基督的源头，这里所提到的「众人」就是与他无关的。

我们感谢赞美主，我们必须看到那是两个源头的问题，不是两个事实的问题。当然这是两个不同的事实，但这两个不同的事实的重点是在那源头上，叫我们注意那作源头的是谁。我们看到了一切的问题都是出在源头那里，五章上半所提到一切都是「根据基督」的这一个难处就不存在了，为什么一定「是基督」那问题也就有了答案了。因为基督就是新造的源头，基督就是恩典的源头，基督就是神荣耀的丰满的源头。

我们感谢赞美神，祂把基督放在我们眼前，叫我们看见祂是新造的源头，如同我们看见亚当是我们旧造的源头一样。旧造的源头是怎样，一切在旧造里的就是怎样。新造的源头是怎样，一切在新造里的也就是怎样。我们感谢赞美主，在这里就叫我们看到非常清楚的事实，那事实就是我们堕落成了罪人乃是因着我们的祖宗的悖逆。我们如今得称为义，得着生命，乃是因着恩典，这一个恩典是基督所作成的。所以只有基督，只有祂，在基督以外再没有别一个人可以成为恩典的源头，可以解决我们在亚当里的一切难处。只有基督，也一定是基督。

我们感谢主，在第五章里很清楚的叫我们看到这一件事，虽然在那说明的过程里，把我们成为罪人的历史引出来，但是重点不是在那里，重点是叫我们看到所发生的一切事情是因着源头的关系。是好的源头就有好的结局，是坏的源头就有坏的结局。是罪的源头，就带进死亡，是义的源头，就带进生命。

我们感谢主，在第五章里，圣灵把这话说得很清楚，明确的说明了一件事，就是只有基督。这就给我们看到，为什么彼得传福音的时候是那么肯定的说，「除祂以外，别无拯救，因为在天下人间，没有赐下别的名，我们可以靠着得救。」

我们感谢主，因为基督是第二个人，是新造的起头，是神所要得着的那个人。亚当是头一个人，

他的所是和所作，把他的子孙都带到绝望里。感谢神，基督是新造的源头，把一切在亚当里绝望的人都带进生命的荣耀里。所以神的恩典就是基督，一切都是根据祂。在基督以外，没有恩典。在基督以外，也没有得恩典的路，原因就是在这里。求主藉着祂的话把我们在认识救恩的基础上打得更稳固，叫我们看见的就是基督，也是只有基督。只有祂带出的恩典，「叫人因我们的主耶稣基督得永生。」

(21) —— 王国显《罗马书读经札记》

第十讲 联合在基督的死和复活里

(六1~12)

第五章给我们看到源头的问题，第六章叫我们看到联合的问题。源头和联合就把救恩里的事实显明得非常完整。源头是说到人里面的事，联合是说到人外面的事，里面与外面，都是完整地 and 基督发生关系，里外都是主，就是非常完整的恩典。

又一个问题

第六章带出联合的事实是这样开始的。五章末了提到，你若活在主作源头里，就是有再多的过犯，神赦免的恩典都盖过了。人的思想总是动得很快的，人会想，「既然是这样，我可以多犯些罪也无所谓了，因为越多犯罪也能越多得赦免，越多得赦免就越发显出恩典的浩大。」(参六1)这是人的想法，这种想法在我们碰到福音朋友时就常常可以听到的，他们心里最不服气的就是「你们信了耶稣就可以随便犯罪，犯了罪也有赦免的恩典。我们没有信主的人就一点罪也不能过去，这是很没有道理。」

如果事实真是这样，我也承认那真的是没有道理。但是问题在此，一个实在将自己联到基督作源头的，是不是能那么随便的犯罪呢？他们是不是可以多多的犯罪呢？是不是他们越多犯罪就越多尝到恩典，就越感觉舒适呢？这是不了解救恩的人才会发生这样的问题。如果真实地认识救恩是怎么回事的，这个问题就不会发生了。我们感谢赞美我们的主，虽然人可以去这样的想，但等到有一天，他认识了救恩是怎样一回事，他就不会再问这一类的问题了。

第六章一开始，就藉着这样的一个问题，把在救恩里的人与主联合的事实引出来。人在那里问说，「我们可以仍然留在罪里面，让恩典显得更多吗？」这是人不领会神所要作的，才会发出这样的疑问。圣灵在这里所提到的答案很干脆，非常清楚，一点也不含糊，「断乎不可。」(2)这答案是很绝对的，绝对不能以要显明恩典而犯罪。为什么不能呢？这里有一个属灵的事实，也是十字架在我们身上作工的历史。我们是已经向着罪死了，或者说我们这个人已经因着定罪而被处死了，既然是处死了，所以对罪就是死的。(参2)

在救恩里的人都是如此，对罪死了，对罪不发生反应了，罪在他的身中上不能再起任何挑动的作用。这样的人怎能继续在罪中生活呢？有一个福音故事把这事实说得很清楚，死了的人，你无论怎样去对待他，他都不会有反应，因为他死了。故事是这样说，「有人将一块大石板放在一个尸体上面，然后用大锥敲打石板，而那个死人没有反应。此人以为敲打得不够重，整个人就跳到石板上，在上面蹦蹦跳跳，但死人还是没有反应。」圣灵就向我们说出这个事实，十字架已经把我们带到死地，十字架在

我们身上已经刻下了一道历史的痕迹，让我们看到我们是已经死了，对任何在旧造里面的事是没有反应的，对罪是没有反应的。

有人说这是基督徒的幻想，一些新派的人说，「这不过是一些象征性的事。」但这绝不是一个象征的事，而是实实在在的历史。道理是这么清楚，历史也是这么清楚。我们是向罪死了的，我们是已经被定了罪，而且因着罪的缘故也已经被处死了。既然因着罪而被处死了，因此对罪就没有欠什么，或者再有什么反应，我们感谢赞美主，这一个十字架的历史，在每一个基督徒的身上都是这么明显的。

受浸表明救恩的实际

任何一个真正顺服主的人，他在蒙恩得救以后，都会接受一个受浸的见证。在当时来说，每一个信主的人都接受受浸的事实，因为主是这样的吩咐，不像现在有人说，「受浸是一个仪式，浸也好，不浸也好，只要你相信就行了。」我们必须要看清楚，当然救恩并不因为受浸或不受浸而增加或减少什么，但是一个真正在救恩里的人，一定会顺服主的安排，所以每一个信主蒙恩的人都有受浸的见证。圣灵就藉着保罗向问这些话的人指出一个问题，你们看基督徒，他们都受浸的，你们知道他们受浸是什么意思吗？圣灵在这里说话了，「岂不知我们这受浸归入基督耶稣的人，是受浸归入祂的死？」（3）不受浸就没有显明你是归入基督的。归入基督是归入祂的死，受浸是表明归入基督的死，同时也是归入祂的埋葬，在主的死和埋葬上有了归入，这样就带出一个结果，叫受浸的人活在一个新生的样式里，就像基督在神的荣耀里从死里复活，这新生的样式就是复活的基督的样式。（参3~4）

我们看整句话就能更清楚地了解，在受浸这件事上，主向人说明了一个非常严肃的事实。因为那是旧造的结束，又是一个新造的开始，这些都是因着归入主而发生的。因为归入主，这些事就在我身上发生了。归入主的死，归入主的埋葬，我们旧造的一切就在这里结束了。我们也归入主的复活，所以在我们身上也就活出了基督的样式，那是新造的开始。在受浸的动作中，就把这个意思清楚地表达出来了。

受浸说出了与基督的联合

但是圣灵不仅仅说外面所表达的，而是说到这一个属灵的事实，就是信主的人和基督有了一个完全的联合，在基督的经历上有一个完全的联合。在这里所提的联合只是限于死，埋葬和复活，但在整个救恩里所有的联合都是根据这个死而复活的现实。死是结束旧的一切，复活是开始新的一切。在复活里，我们不仅是活过来，而且从复活带进基督所有的荣耀和丰富，权柄和能力。每一个基督徒藉着受浸来表明这一件事。

但圣灵的话不是停在这里，圣灵的话是更深的进去，所以在第五节中就让我们看到什么叫作「联合」，联合的实意是什么。第六章上半段的信息就在「联合」这两个字上。所以必须把「联合」来弄清楚。联合是否就是两个人联结起来？三个人也联结在一起，四，五，六，七……许多人都联结在一起，是否就叫「联合」呢？圣经在这里说，我们与主的联合不是这么一回事。这里所提的「联合」，读英文圣经时，你们会看到并不是United这个词来表明的。那么这个「联合」究竟是什么意思呢？在英文圣经里是用 Identify 这个字。我们从香港来的都知道，香港人有一个身份证，叫作 Identification Card。在这里如果没有驾驶执照的人，也可以到交通部去申请一个身份证，身份证和你的关系是什么呢？是两个人还是一个人？当然绝对不会是两个人，我就是这一个人，身份证上所说的也是我这个人。身份

证与我的关系其实是一个关系，这个身份证就是表明你是谁。

我们可以看到其中的微妙，所以绝对不是两个人合成一个就叫作「联合」，三个人合成一个叫作「联合」，仍然是那一个人，原来就是那一个人，多少个人合起来，还是多少个原来的那个人。我们了解了这个意思再来看这里所说的「联合」，「我们若在祂死的形状上与祂联合，」（5）或者说，「我们在祂死的形状上有了认同」，「认同」的意思就是归入，这就是这里所提到的联合。联合还是两个人，归入是两个变成了一个，三个也成为一个，许许多多的认同仍然是成为一个。没有了原来的单位，失去了原来的单位。

为什么我们说，受浸是一个表明呢？就是因为在那里有一个认同的功用。不仅是认同的动作，也有认同的实际。「我们若在祂死的形状上与祂认同」或者说，「在祂死的形状与祂一致，也必在祂复活的形状上与祂一致」（5）这就回答了上面的问题，救恩是很完整的，是以死而复活这个完整的事实作为根基。所以你接上这个死，也必接上这个复活，你不可能只要一半。许多时候，有人传福音只传一半的救恩，传一半的基督。当然主耶稣为我们死是没有说错，但在救恩里，主耶稣不是单单为我们死，祂也为我们复活过来。一位死的耶稣还不能救我们，必须是死而复活的基督才能拯救我们。所以在你一信主时，你是相信一位从死里复活的基督，而不是只相信一位被钉死的耶稣。

因为你除非不认同祂，你若认同祂，你不仅是在死的事上认同祂，在复活的事上也认同祂，认同是完全地无条件地接受。在救恩中，在十字架的历史中，我们是认同主的所作的，我们也认同主的所是。我们已经认同了，主就是我们，我们就是主。也许这个话要说清楚一点，主所作的成了我们所作的，主的所是也成为我们所有的。这就叫作「认同」，这就是圣经里所说的「联合」。在你相信主的那一刻，你就和主发生了认同，这一个认同是叫主和我们一个一个的人产生了联合的事实。这个联合的事实一次联结了，就再也分不开了。

为什么主说到夫妇的关系是「二人成为一体」呢？福音书的话说得更清楚，「夫妻不再是两个人，乃是一体了。」这里面就是有认同的关系在，认同的事实在，你认同了，就不再保持原来的形状，而成了一体。感谢赞美主，这实在叫我们蒙了很大的恩典。所以在这里就说到一件事，当你接受主的死的时候，你接受主的死成了你的死，并且与此同时，你也接受了主的复活，主的复活就成了你的复活。

受浸是认同了联合的实际

上面所提的旧造的结束和新造的开始，就是根据这样一个认同而发生的。你认同了主的死一定是连同认同了主的复活，所以当旧造在我们身上结束的时候，新造也定规在我们身上开始。如果一个信主的人，信了主以后仍然是活在旧造的光景中，那很可能他还没有在救恩里，他只不过是懂得一些救恩的道理，而没有进到救恩的实际里。因为任何一个进入救恩实际里的人，虽然新造并不一定在他身上很明显地显出来，但是新造已经开始的事实是一定不能缺的。如果连一点新造的气味都没有，仍然是从前的那个人，从前爱发脾气，现在一样发脾气。从前以自己为中心，现在还是一样以自己为中心，从前是贪心的，现在还是一样贪心，从前如何，现在还是如何，那就是没有新造的气味，就是新造在他身上根本没有开始，旧造也没有结束，所以这是一件非常严肃的事。

圣灵也藉着保罗在这里指出这个事实，一个真正信主的人，新造在他身上开始，旧造在他身上结束，一个活在这种光景里的人怎么可以继续停在犯罪里面呢？这是非常明显的一个人事实，所以圣灵在

这里把与基督认同的事实交通清楚以后，接下去就提到这一个认同所引出来的结果，这个结果是使在基督里的人绝对不能在罪上放纵的，因为没有条件让他们在罪上放纵。

与基督联合的结果

这一个认同带来什么结果呢？第一，地位改变了，这是关乎人与罪的关系。这个地位的转变在第六节里就说清楚了。「因为知道我们的旧人，和祂同钉十字架，使罪身灭绝，叫我们不再作罪的奴仆。」

（6）从前我们就是不想犯罪也没有办法不犯罪，因为是罪的奴仆，连一点反抗的力气也没有。感谢主，现在这个关系转变了，我们的地位也转变了，不再是罪的奴仆了，罪没有权柄再向我们发号施令了。这是第一个变化，藉着与基督的认同，罪不能再辖制我们了。没有信主以前，我们没有力气反抗罪。而与主认同的第一个结果叫我们的地位起了变化。

第二，不仅是地位上起了变化，实际上也起了变化，这是关于死的问题。上面提到不再作罪的奴仆，在第九节就提到，「死也不再作他的主了」，就是说在实际的问题上又起了变化。没有一个人可以不死的，但是基督徒可以不死，如果有机会等到主再来时，许多活着的基督徒都不会死了。虽然等不到主来就死了，但这个死不叫作「死」，基督徒的死叫作「睡」，只不过是睡觉而已，以后还要醒过来的。死与我们再不发生关系了，过去我们与死是结了不解缘，现在我们跟死一刀两断了。因为我们认同了主的死，也认同了主的复活，死在我们身上再也不能发生任何的影向，如同罪在我们身上再也没有任何辖制一样。

在上面有一句话我们没有提到，就是「我们的罪身灭绝」（参6）的那件事，罪身就是指着我们这个犯罪的身体，给旧人所控制的那个身体。我们与主认同了，我们的旧人就死了，虽然身体仍然是那个身体，但是已经没有那个旧人在作指挥了。所以对罪来说，我们这个身体失去了效用。不是说它不能再作这样的事，而是说没有那个可以指挥它的旧人了。这是消极的一面，答复了在救恩里的人不会随便犯罪的问题，他们不可能长久停留在罪里面，也不再被死来威胁，这可不是一件小事情。希伯来书告诉我们，为什么我们会作罪的奴隶，原因就是怕死，我们都是「一生因怕死而为奴仆的」，感谢赞美神，现在我们因着认同主的结果，就叫死不能再作我们的主，我们不再在死的权柄下，我们可以向死亡夸胜。就是在主再来之前已经睡了的基督徒，他们也一样可以向死亡夸胜。

因着我们在地位上的改变，在实际上的改变，就引出了第三个结果，就是很具体的生活态度。这个认同的结果，叫我们在救恩里的人在生活态度上也起了很大的变化。生活态度起了变化，整个新人就显明出来了，把旧造里的思想，意念，感情，爱好都停止了，而把基督的生命活出来。根据基督的生命来决定我们的生活，这是生活态度上的一些变化。

从前我们是为自己活着，现在我们懂得为主而活，这就是生活态度的转变。虽然我们现在很多时还是为自己活，但总不像以前是那样绝对的，毫无保留地为自己活。现在生活态度起了变化，如果我们在神的面前一直活在这个生命里，我们就会发觉一件事，我们为自己活的成份越来越减少，为主而活的成份越来越增加，这件事在我们每一个人身上都是那么清楚的。

向罪死与向神活

接下去就讲到，因为我们的主「向罪死了，只有一次。」（10）这话很有意思，为什么我们的主向罪死只有一次，而没有第二次呢？圣经原来的意思和以弗所书第一章里说到的，「祂曾赐给我们天

上各样属灵的福气。」那一个说法是一样的，并不是说祂到地上来作人只有一次，所以就死了一次。而是说一次过就向罪死了，一次过就把向罪死那件事完结了，以后永远不再死，以后永远不再和罪接上关系。是这样的「只有一次」，是一次过的动作结束了所有的问题。

我们的主是一次过向罪死了，所以对罪祂永远是死的。另一方面，祂是向神活着，这里没有说祂向神活着是只有一次，没有。上面所说的是一次过就结束了那样的事，下面说的是祂活是永远不住地向神活。看希腊文对时间的表明是这么的意思，神选用希腊文来写圣经是有意思的，任何的文字都没有这种表达的方式，在这句话上就可以看到不一样。

我们感谢主，在我们认同基督的时候，基督的死而复活就引出我们生活态度的转变，对罪的事情就再也提不起我们的兴趣，对不能叫神喜悦的事再也提不起我们的兴趣。对神所喜悦的事，我们越过越感觉兴趣浓厚。这都是因为我们认同基督所带来的生活态度的转变。基督是一次过向罪死了，却是不断地向神活着。我们也是这样，向罪是死了，向神却看自己是活了。因为我们里面的生命是基督从死里复活的生命，这是何等奇妙的一件事。

因着人的质问，圣灵就向我们解开一个多么宝贵的属灵事实，也是一个恩典的奥秘。这些仍然是基督所作成的，我们藉着信与祂认同，基督所作的就成了我们所作的。我们感谢主，因为基督所作的全是神要作的。虽然人因着不认识救恩的奥秘而发出一些无聊的问题，但是却给我们得着认识救恩奥秘的恩典，我们感谢主。—— 王国显《罗马书读经札记》

第十一讲 生命决定生活态度

（六12~23）

第五章的末了提到源头的问题，第六章的上半段讲到人在信心里连上源头所发生的变化，因为信心连上源头就产生了联合的结果。这一个联合的结果就引发几个改变。头一个是地位的改变，第二个是实际上的改变，而第三是我们生活态度的改变。我们将罪和死亡的事，并得着永生这几个事实都带了出来，我们感谢赞美我们的主，因为与祂联合的人，从消极的那一方面来看，是脱离罪和死，在积极方面是接受祂作生命。因着这几方面的事实，这就引发我们接续下去的问题。

不再作罪的奴仆

十二节开始是用「所以」来带进去的，上文所提到因着联合而产生的变化所引出来的结果，就是这里所提到的「所以」。就因为有了这样的改变，「所以不要容罪在你们必死的身上作王，使你们顺从身子的私欲……将自己献给神，并将肢体作义的器具献给神」（六12~13）。在这段说话里，有两件事我们要注意，第一件事就是我们的身子是必死的，很多的问题是出于人要满足自己的身子，但神要给人看到这个身子是没有前途的，所以在这个没有前途的身子上，必须要有一个明确的态度。第二件事就是在这个必死无前途的身子上，不要再容罪在上面有管辖，以至我们好像成为了它的一个器皿。

在这一节话里很清楚给我们看到，并提醒每一个与主联合的人，看准了与主的联合，就不再凭自己的意思去生活，在行动上也不再跟随罪而行走。我们很清楚的看到十二节是说到心思的问题，「不

要容罪在你们必死的身上作王，使你们顺从身子的私欲。」（12）而下面的那一节就是，「也不要将你们的肢体献给罪作不义的器具。」（13）这就是行动的问题。也就是说，一个与主联合的人，在心思上和行动上都不要跟随罪来行走。相反地，要转向一个积极的方向，就是将自己转过来放在神的手里，这是一个很实际在生活里的操练。

我们要注意，圣灵在这里是用着「器具」来表明我们这个身子，我们这一个身子就是一个器具。把这个器具放在那一个人的手里，就显明那一个人的意念。若放在撒但的手里，放在罪的手里，人所显明的就是罪。若是放在神的手里，服在生命的管理下，这个器具所显明的就是神和神的生命。既然是提到「器具」，我们或许讲到比较属灵一些，那就是一个「器皿」，既然是一个器皿，一个活在与主联合里面的人，在他的心思里就常会有这样的省察，「我是一个器皿，但我是那一个主人的器皿呢？是主的器皿，还是罪的器皿呢？」有了这样的省察，我们就会在心思里时刻给自己一些提醒，总不叫我们这个身子给罪来使用，而是单单地让神去使用。

这样的说明，是从实际方面指出了一个人信主的人，不会活在罪里面而叫恩典显多。我们注意第六章开始的那一段话，乃是讲到一个属灵的事实，就是信的人是与主联合。与主联合了的人，也就是在主的生命管理下而活的人，所以不能随意犯罪，是没有条件随意犯罪的。从十二节开始，乃是从我们实际生活上的操练来看，也是不可能随便犯罪的，因为我们已经不是罪的器皿，而是在神手里的器皿。这一个人无论是在心思上，或是在实际生活上，都是与主联合起来的。

我们每一个人的经历都能够讲出这一点，虽然我们作得不到家，甚至可以说是不合格，虽然外面所作出的是不合格，但里面总是有这个心思，要作神所喜欢的事，愿意所作的都是叫神的心意得满足，愿意所作的都能叫神得荣耀。我们心里面都有这一个心思，外面能作得多少，那是另外一件事，但里面的心思是明显的。换句话说，我们就是时刻要活出义的器皿。这个心思在我们里面不住地提醒我们，不是我们故意去想它，很自然地，这个心思就在我们里面提醒我们，「不再作罪的器具，只作神手中的器皿。」

活在恩典里的结果

有一个属灵的事实保证了我们不能随意犯罪，就是罪不能再作我们的主了，这个心思也保护着我们不随便犯罪。在这里，圣灵把神的意思表明得很清楚。你们能这样活，你们实际能这样活，原因是在什么地方呢？原因就是「你们不在律法之下，乃在恩典之下」（14）这话说出了一件事，不是说你们已作得全对，也不是说你们已经是完全了，一点缺欠也没有了。虽然你们仍然有缺欠，虽然你们仍是不够美，但你们不在律法底下，律法不会对你们有任何的追讨。因着律法的追讨，心里就有很多的软弱，你们好像没有办法去拒绝罪的辖制和引诱。

圣灵在这里讲得很清楚，你们不再在律法下受管辖，就算你们有点亏欠，律法也不能再向你们显出定罪的功效，原因就是你们是在恩典下。恩典是什么呢？恩典就是神赦免的显明。不是说我们作得好，而是神把赦免的恩典摆在我们这些作得不好的人身上。神把恩典摆在我们这些满有缺欠，但却是有信心的人身上，神赦免的恩典叫我们得着一个拒绝罪的能力。我们看清楚，神是不住为我们存留赦免。是不是存留了这么多的赦免，我们就可以故意犯罪呢？应当是反过来说，因着神给我们这么多赦免的恩典，我们反而不敢随便去犯罪。神的恩典是叫罪在我们身上失去它的辖制和能力，罪既然不能

再辖制我们，我们就有足够的条件不接受罪的引诱，这是从实际的生活里，讲明神的儿女不会轻易落在罪里面。

虽然神有很多的恩惠，有很多的怜悯，神的儿女不会因着有这么多的恩典和怜悯就轻易去犯罪。越不在律法底下，就越不轻易犯罪，这是跟一般人的观念配不上来的。一个作小偷的人就巴不得没有律法，好让他能多偷一点。喜欢开快车的人就最喜欢没有警察，因为没有警察，就可把车开到时速一百到一百二十哩。这是人的想法，若是把那管辖的权柄拿开了，人就定规会更多去犯罪。但属灵的事不是这样，当律法给拿走了以后，恩典就进入来作代替。律法给拿走了以后，生命的管理就显出来了。这个生命的管理，就是人活在恩典里面的实际，这个实际叫信主的人对罪不再感兴趣。很多人不明白属灵的理就会有很多的挑剔，但我们在神的光里看到一个属灵的事实，我们很清楚知道，一个蒙恩得救的人是不轻易落在罪里面的。

恩典的实际乃是主权的转换

个人的愚昧常是这样，讲正面的说话就是没有听进去。但因着一些正面的说话，那些不是主题的事，人倒听进去了。人没有听到「不作罪的器具而作义的器具」，是因为「我们不在律法之下而在恩典之下」。上面的话都没有听进去，只听见下面的两句话。我们不在律法之下，只在恩典里面，他的脑子就动了，「既然在恩典的里面，又没有律法来管理，就可以犯罪了。这句说话就讲得更直接了，前面说的还算比较客气一点。「既然在恩典里面，便可以继续留在罪里面，叫恩典显多」。留在罪里面叫恩典显多，这话确实是很客气，到了十五节，说的话就不太客气了。「既是这样，我们已在恩典下，不再在律法下，就可以犯罪了，是不是？」上面还说可以留在罪里叫恩典显多，讲得顶客气，但在骨子里面就一点都不客气。到了这一处，这个不客气的本相就露了出来。「既然我们是在恩典里，而不在律法以下，我们就可以犯罪了。因为再犯多一点的罪，神也不会再定我们的罪，因为已经没有律法管辖了。」

圣灵也是很干脆的回答人的愚昧，就是「断乎不可」。在第六章的里面，已经出现两次「断乎不可」，这些话都是说得很绝对的。不可就是不可，不能就是不能，是没有模棱两可的。人的说话常常给人模棱两可的感觉，但神的说话就是这样斩钉折铁的，「断乎不可」，不可就是不可。为什么说得这么绝对呢？里面就引出一个非常严肃的问题来，也是把上面所提到的更深入地说明。就是说出与主联合的人是联上以主作源头去，这个源头不单是你的一切，同时也是你的权柄。你若是在亚当里，亚当的所有就是你的所有，亚当便成了你的权柄。

亚当是一个犯罪和必死的人，这个犯罪和必死的权柄也在亚当里面的人身上。如果这个人的源头是在基督里，基督的一切就是他的所有，而且基督也成了他的权柄。提到权柄的问题，就是提到管理的问题了，权柄的显明就是显明在管理的上面。我们感谢神，人的心思一转就转到既然在恩典里就可以犯罪的那方面去，圣灵就立即叫人看到一个属灵的事实。祂说，你归从谁，或者是你的源头在那里，你就成了他的奴仆，你就是他手下的人，他就有权柄来管辖你。从前你的源头在亚当里，这样亚当就管理你了。如今你的源头在基督里，这样基督就来管理你。所以在基督的管理底下，你是无法犯罪的，你是不可能随便去犯罪。如果你是在亚当的管理底下，你没有办法不犯罪，你也没有能力去拒绝犯罪，这是很清楚的，因为一面是源头，一面也是权柄。

如果看到了权柄的问题，圣灵就在地位上来讲明。在权柄的底下，我们都是站在作奴仆的地位上。什么叫「作奴仆」的地位呢？不是说你整天在这里劳苦，因为我们一想到奴仆，就会想到他们的劳苦。奴仆当然有劳苦，但奴仆的特点不在劳苦，很多人都很劳苦，但他们并不是奴仆。很多人他们并不劳苦，但却是奴仆。所以一讲到奴仆，我们并不着重于他劳动的情况，而是着重他必须要听从他主人的吩咐，他必须要顺服管理他的权柄，这才是奴仆的实际。奴仆就是说，他没有自己的意见，也不能有自己的意见，只能接受他主人的安排和吩咐。

我们的源头是在基督里，我们的权柄就是基督，我们站在基督的面前，我们只作一个听从基督的人。很多人批评那些爱慕主，清心追求主的人，说他们失去了自己的见解，只会在神面前说，「是、是、是」，这样的基督徒就一点志气都没有。求主叫我们看清楚这一个，我们既然在主的源头里，我们向主说「是」是绝对的准确。当然，若要使那些批评的人服这个理是绝对办不到，等到将来站在主的审判台前，任何一个要自己出头的人，定规在神面前蒙羞。只有懂得在神面前说「是」的人，才可以在神面前被悦纳。

服权柄决定属灵的实际

在这一段的话中，圣灵用着保罗说「我照人的常话」来说清楚这个理。因为上文说出权柄决定了实际，所以这里是这样说，你献了自己作奴仆，顺从谁就作谁的奴仆，这个是权柄决定了实际。你献给神，神作你的主人，你就是神的奴仆，你就听神的话，在神面前就没有意见，只向神说「是」。你若是作了罪的奴仆，权柄决定了人的实际，你就不能向罪说「不」。既然对这件事清楚了，就用人的常话来说，你们从前作罪的奴仆，就怎么样呢？注意二十节，「就不被义约束」。我们要抓住这句话来看上面所讲的几句话，我们活在罪的管辖下的时候，你只能听罪的话，无法拒绝罪的指引，只能受罪的约束，不能受义的约束。

义的约束就是讲到神的约束。讲明了没有信主，没有蒙恩得救的人是不能够接受主的管理，因为他根本没有条件接受义的约束。在他里面没有神的成份，在他外面也没有神的性情。里里外外都没有一些与神有关的东西，里里外外都是与神相反的事物，在这样一种情况底下，他怎能接受神的约束和管理呢？神讲一句说话，他在心里就顶撞十句。甚至神还没有说话，他里面已经有许多的话要跟神说了，一直在说神的不对。

我们要注意这样的事，今午在中学聚会当中，一个刚信主的小姊妹就提到这样的事。她说她有一个朋友，从前很信主，很爱主，当然她所说的信主和爱主就不用管，也不必追究是怎样的一个模样。刚信主的人不懂得怎样才是真信主和真爱主。不过她说她的那个朋友是出生基督徒家庭的，小的时候很信主和爱主。后来当了兵，参加了好多次的战斗，他看到很多死了的人，连满街满巷都是死人，他看到这个情景，心里就起了很大的疑惑，神若是爱人，为什么容让地上出现这么多残酷的事情呢？这许许多多的残酷的事就显明神根本不爱人。神既然不爱人，我为何要信祂呢？就这样他便不信了。他碰到这个刚刚信主的姊妹，他便将他那番道理对她说。这小姊妹说，这听来也很有道理，就不知道怎么样来面对这件事。

她这样说了，我就跟她说，「很多时候，人只是看眼前的事情，却没有看整件事情的开始，经过和结束。」现在是撒但掌权的时代，撒但将地从神的手里抢夺过去。如今神仍没有从撒但的手里收回，

所以地上发生许多的事，神并不负责任，那些完全是撒但的杰作。但是我们在神面前若真的是接在源头上，我们是有足够条件拒绝从仇敌来的一切，包括心思上的搅扰。我们若不是接在基督的源头里，仍然是罪的奴仆，我们除了会拒绝神之外，什么都不会。我们要注意这样的事。

所以在这里提到不受义的约束。既是不受义的约束，那受什么约束呢？受罪的约束。这是一件很明显的事，一个人在罪里面作奴仆的时候，他的意念和行动只能跟据罪的指引，因为他没有办法接受义的约束。一个信主的人，他的源头并不在罪里面，所以这里说，你们已经在罪里面得到释放，「作了义的奴仆」，已经脱离了罪，脱离了罪的权势，在罪的权势里已经得了释放，罪再不能在你的身上起作用了，并且你也成为义的奴仆。

这就是说，从这个时候开始，你要接受义的约束，也可以不接受罪的约束，罪也不能在这里约束你了。这是事实，这是神儿女们的经历，这也就是说明，当人蒙恩得救的时候，就对罪的事很敏锐。没有信主以前，人是服在罪的权柄底下，对罪是没有感觉。但是在罪里面得了释放，立刻就有对罪的敏感，立刻就看到什么是罪，对罪认识的范围在他心里就越来越扩充。因着这样的经历，才会引出看到当日所发生的事情是羞耻的。为何当日不看作羞耻，现在才看作羞耻呢？因为在里面有了变化。过去没有被义来约束，因此不知道什么为罪，也不知道什么为羞耻。如今已经接受了义的约束，知道什么为罪，也觉得罪是可羞耻的。

一个活在救恩里的人，在他里面是有这样一个属灵的故事，是有这个属灵的变化，这些都是在里面发生的。不信主的人不能了解这一个，所以他们才会想到不在律法下，而在恩典下还可以犯很多的罪。但一个有这样属灵经历的人，就很清楚的知道，虽然不在律法之下而在恩典之下，但仍然不能随意地犯罪。有义的约束在我们里面，有神的管理在我们里面，有生命的管理在我们里面。不只是里面有这样的约束，还有外面的一个认识。

两种权柄带出两个结局

末后说的话是外面的认识，认识从前在罪的底下不受义的约束的结局就是死。如今在罪里面得了释放，就活出这个成圣的果子，那结局就是永生。这是两个结局的问题，不在基督里面的人是看不见这两个结局的，在亚当里面的人是永远看不清楚的。但是那些在基督里的人，他们里面不单是只有一个属灵的故事，或者说他们里面不单是有一个属灵的经历，并且在他们的认识里也有一个认定。认定什么呢？认定了顺从罪的结果就是死，认定了顺从生命的结局就是永生。

我们找到这个事实，我们就了解最末后的那句话了。在福音聚会，我们时常用这句话，所以就把它整句话割裂了。在这里是归纳了上面所讲的事，就是我们在基督里的人不随从罪而行。为何在基督里的人都有这个倾向，要跟从基督而行呢？因为是有有一个很清楚的认定，认定了两个不同的行动，引出两个不同的结局。而这两个结局是根据最后这句经文所引出的。「因为罪的工价乃是死，唯有神的恩赐，在我们主基督里乃是永生。」（23）所以沾染上罪的问题，这个结局必定是死，但一接上恩典，这个恩典就是叫我们永远活在生命里，也就是活在神的生命里。在这个生命里是不可能犯罪的。若有犯罪的意念，这生命也会告欣我们说，「行不得。」若我们真的陷了下去，这个生命又在那里告诉我们说，「你们必须是回转。」

在第六章里，虽然是两个问题，其实是一个问题，问题就是是不是没有律法，我们就可以放肆？

神的回答就是，有没有律法不是问题，问题是我们联合在那里。若是联合在主那里，主就是你的主，主就负责引导你，保护你。但你的源头若是在罪里面，就只可接受罪的管辖，没有办法脱离罪的辖制。若要在罪所辖制的心思里去看在基督里的人，就永远看不清楚，因为源头不同，内容也不同，结局也不同。整个第六章给我们看到，活在那一个源头里就有那一种光景。我们是活在基督作源头的事实里，因此我们是跟罪无份无关的。而提出第六章的两个问题的人，对属灵的事是一无所知的，只是活在人的无知里。——王国显《罗马书读经札记》

第十二讲 律法只是显露人的愚昧与软弱

（第七章）

在第六章里，我们看到圣灵藉着保罗用人的常话谈到一些问题，那就是说人活在什么权柄底下，就照着这个权柄的要求来作，这个权柄就决定了人的实际。过去人的权柄在罪的手里，所以罪把人捆绑起来，人就跟着罪来走。当然，这里所说的罪，我们如果读英文圣经，你会发觉它是单数的罪，那是指着罪的性情，也是我们平常所说的犯罪的生命。我们在犯罪的底下做奴仆，乃是一切都顺着这个犯罪的生命来受带领。

但是转过来的时候，藉着与基督的联合，结束了与罪的关系以后，一个新的关系就开始了，那就是人不再活在罪的权柄底下，而是活在基督生命的权柄底下，或者说是神的约束底下，人的一切的生活都是根据这基督的生命。从这样的角度说出，一个在基督里的人，是不可以、也不会随便犯罪的。因为没有认识主以前，犯罪是快乐的，认识了主以后，得着了主以后，犯罪是苦恼的。这是没有经历过救恩的人所不容易了解的，但是我们在救恩里面的人，我们有这种经历，所以我们懂得事实确实是如此。

在律法的原则下看与基督联合

到了第七章的时候，圣灵藉保罗再进一步来说明这个与基督联合所引出的功用。第六章的末了是按着人的常话来说，第七章的开始是按着律法的原则来说。所以一开始就说，「我现在对明白律法的人说。」也就是说在第七章开头的话是根据律法的原则说，人活在基督里是非常合理的，这是一个很清楚的事实，律法也不再过问了，还有什么可以再过问呢？我们感谢赞美神。一个懂得律法的人，看见律法所不过问的事情，他就不会去碰它。律法也不过问了，那事情就该停在那里。

在这里有一个很清楚的原则是这样说，「律法管人是在人活着的时候」（1）。换句话说，当人死了以后，律法就管不着人了，不管从那一方面看都好，人已经死了，律法对那人就失了作用，你就算把他从坟墓中挖出来，摆在被告的席上控告他，定他的罪，也不过是装模作样而已，事实上没有什么功用，因为这个人已经死了。你就算判他无期徒刑，他也没有反应，你判他死刑吗？他说「我早就死了。」所以律法对死了的人是没有作用的，律法管人是在人活着的时候，人死了律法就不起作用了。这是律法使用的原则，你还活着，律法的一点一滴就在那里约束你，人若死了，律法不管如何的精密，对死了的人就没有作用。你可以说，有好些人判了死刑，在判死刑的同时加上一条褫夺公权XX

年，这是一点意思都没有的，人都死了，你再给他褫权，他也不知道什么叫褫权，你说「我不给你」，他说「我也不需要。」

弟兄姊妹们，你看这很清楚的，人还活着的时候，律法要管人的，要约束人的，人若死了，律法就失去了它的功用。在这里，圣灵用了一个很具体的事实来说明这一点。祂说，「一个做妻子的人，丈夫还活着的时候，她就被律法来约束，她只能有这样的一个关系，如果她越过这个关系，那律法就说不可以，」参（2~4）如果按照旧约的律法来说，这个人是该给打死的，用石头把她砸死。但是如果她丈夫死了，她再嫁给别人，那就一点难处都没有，完全没有难处。为什么呢？在名义她还是那个人的妻子，为什么那个时候不行，现在又可以呢？弟兄姊妹们，你们就看到这个关键在那里了，这个关键就是说那一个契约的一方死了。这一方死了，那契约就失效了，律法就不能再过问这个事情。这是非常清楚的。

好了，这原则能给掌握过来，这原则就立刻运用到我们身上来，「你们藉着基督的身体，在律法上也是死了」（4），或者说，我们对律法已经死了。弟兄姊妹们必须注意第七章里所说的事，是不能离开第六章开始所说的与主联合的那个事实。那事实是一直贯串到第七章的末了。所以现在虽然藉着律法的观点来看这个问题，那个基础仍然是与主联合。我们是与主联合，主在十字架上死的时候，我们也死了。主在十字死的时候是满足律法的要求而死的，律法对人的追讨在主的身上已经成全了，主也在律法的追讨上死了。

与主联合的实效

主已经在十字架上死了，律法对祂就不再发生功用。这是在主身上发生的历史，但我们不能忽略在属灵的历史里，当主的死出现的时候，因着我们与主的联合，主的死里就有我们的一份，就是说主死了，我们都在主里面死了。明天我就要上飞机往北飞了，我是带着我的这本圣经去的，里面夹着许许多多的纸张，那些纸张并不是圣经，而我要带去的是圣经，因为这些纸张都夹在圣经里，我把这本圣经带到天上的时候，这些纸张也随着一同到了天上，这是一个我们很容易明白的道理。

弟兄姊妹们，你们就看到，为什么圣经到了天上的时候，纸张也到了天上去呢？因为纸张是夹在圣经里，这夹在里面就是有了联合的那一个意思。因为你看见这本圣经，你说是一本圣经。我说不单是圣经，因为里面夹上很多的纸张，对不对呢？你说，「我看不到纸张」，但用不着你看见，里面就是有很多的纸张，这些纸张不是圣经，但它与圣经是联合了，因此，圣经的遭遇是如何，那些的纸张的遭遇也如何。我们与主联合的事实也一样，我们与主联合过来，在死这件事上不单是主自己死了，连我们也一同有份在那个死的里面。

所以主向律法死了，我们也同时向律法死了，律法在主的身上失去了功用，或说停止了功用的，同时也在我们身上失去了或是停止了功用。我们感谢赞美主，主在这里说，「你们藉着基督的身体，在律法上也是死了。」清楚得很，律法对我们再也没有约束力了。但与主联合不是仅仅在律法上与主同死，在主的死上我们与主联合，在主的复活上我们也是与主联合。所以当我们与主联合这事实一旦发生的时候，头一步就是向律法死了，接上去就是向神活过来。因为主从死里复活的时候，也带着我们一同复活，因为我们是祂的里面。我们与祂联合，所以主活过来的时候是活在父的面前，主向着父来活，我们也向着父来活，因此现在我们也是活在父的面前。

在律法的理上面来说，我们是合法的，合情的。我们感谢赞美主，在这样的一件事上，很显然地带出这样的结论，就是不能再用律法的眼光来看这些新造的人。不要再用律法的眼光来看，如果你多犯罪，而神给你更多赦免，那不是显明那恩典是够大吗？这个是旧的观点，说实在话，神的恩典用不着人的帮忙来彰显，就算没有人在那里显明神赦免之恩，神的恩典仍然是那样浩大的。神的恩典决不因有人显明，或者没有人显明而收缩或者减少，不会有这样的事情。

我们感谢赞美主，结论是这样的清楚，就是「不再照着仪文的旧样，而按着心灵的新样。」（6）我们感谢赞美主，在仪文里，或者在律法的旧观念里，你要去看神在人身上所作的工，那是永远看不明白的，也永远不能了解的，我们感谢赞美主，在第七章看到这个地方的时候。我们可以归纳出来这样的一个事实，从律法的观点来看与主联合，就得出两个这样的结果，第一在基督里的人是向律法死了，第二在基督里的人是与基督一同活着。

律法的实际功用——显明人的亏欠

我们感谢主，我们向律法是死了，我们是与基督一同活着，因此这些在基督里与祂联合的人，再被罪的捆绑而继续活在罪里，这是不可能的。同时这些活在基督里的人，他们整个生活的基础和态度就改变过来了。因为不再在眼见的仪文上面，也不再在人的道德观念上面，而是在心灵里面的新样。也就是说按照基督的生命的去活，所以对罪的态度是和从前完全不一样。

说到这里的时候，这个问题本来是可以结束了，但是我们真看到人的思想就是不要接受神的所作，人的心思立刻就转到「神将律法赐给人的原因是什么」去？律法不但没有帮助到人，反而还阻挡人，反而叫人不能靠近神，这样的律法不是很不好吗？甚至律法这样地叫人受阻挡，那么律法的本身就成了一个犯罪的事实了。圣灵在这里再把人带到深处去认识那属灵的事实，清清楚楚地说，「断乎不是。」绝对的不是，律法绝不是罪，律法是出于神的，没有出于神的是罪的，所以律法绝对不是罪。

既然律法不是罪，但事实上我们到神面前来的时候，律法给我们的阻力是很大的，律法的习惯阻挡我们，律法的观念也阻挡我们，律法的要求也阻挡我们，这样，律法不是罪是什么呢？圣灵在这里再把律法的功用说明，如果没有律法，人就不认识什么是罪，神赐下律法是给人一个标准，是给人一个界线。这一个标准，这一条界线，给人有了一个根据。你不能越过这界线，你越过了这界线，你就损害了这标准，你就落在罪里。律法是显明什么叫作罪，在第五章里，就稍微提过这一点，但在这里又再提出来，在这里再提的时候，不是再说律法本身的功用，而是藉着律法的功用来引出人在神面前的可怜，软弱，可憎，和愚昧。这就是在这个地方再提到律法的功用的原因。

「如果不是律法说不可贪心，我们根本不知道什么是贪心」（参7），贪心了也不知道那是叫贪心，因为那只不过是一个动作而已。你作这个动作，我作这个动作，他作这个动作，每个人有每个人的动作，那只不过是一个动作而已。但神的律法一来，界线划清楚了，你这样作，你就损害了人，这就是贪心。你满足了自己，又损害了别人来满足自己，这就是贪心。这个界线一放在这里，贪心这个事实就显露了。不是说没有律法就没有贪心，没有律法还是有贪心，只是贪心显不出来，也没有办法说我贪心，说我作了不对的事。但是有了律法，这个事情就是很清楚了，贪心就是贪心，不对就是不对，不管你用什么理由去解释，因为你过了这条界线，就是犯罪了，就是贪心了，就是杀人了，就是嫉妒了，就是愚昧了。而我们看到律法的功用是这样的叫人罪无可推诿。

不肯受律法约束的悖逆生命

律法一摆出来的时候，正面来说，应当是给人有很多的约束。道理好像是这样，但事实上不是这样，你越不要他去作，他越要作。弟兄姊妹，我们注意到这样的事，我们年纪大的人，我们觉得不要作的事，我们还是去作了。有许多的事情我们好像没有去作，虽然我们没有作出来，那并不是说我们不想作，而是不敢去作。看看小孩子，他们就毫无顾忌的，他们想要作什么就作什么，你越叫他不要作，他就越要作。你要禁止他，禁止得越利害，他还是要找机会作。在小孩子身上，人的天性是最容易显露了。其实小孩子跟大人是一样，小孩子没有约束，所以他们什么都不管。大人有许多的考虑，不是他不要作而是他不敢作。在这里你可以看到，这是把人的天性带了出来，你越说这事情不对，他就越要作给你看。

弟兄姊妹，你们知道这就是人的天性的悖逆。人堕落之后，所接受的就是悖逆的生命。这悖逆的生命是处处与神为敌，神说「不要」，他偏说「要」。神说「要」的，他就说「不要」。你们说这是不是我们的天性？在我们的天然里所显明的是不是就是这样的东西？神说，「不要」，我们说，「为什么不要？我就是要。」神说，「好，你去要吧！」我们就说，「对不起，现在我还不高兴去要。」弟兄姊妹们，你看到这不就是人的天然么？这也就是第七章下半章整章所提到的那件事。「没有律法，罪是死的，我是活的，」弟兄姊妹们，这句话你是怎么来看？「罪是死的」并不是说「没有罪」，只是罪没有显出它是该被定罪的。既然没有律法就没有定罪的根据，我这个人就可以凭着我自己大摇大摆去生活，所以我就活了。但律法一来，罪就活了。怎样活过来呢？因为律法一来，定罪就有了根据，只是我们不服那定罪的权柄，结果越要在罪里面去发泄，这一个发泄，就好像罪在我这个人身上活过来。罪就是这样的活过来，罪的工价乃是死，那我就死了。

弟兄姊妹，你看这些事就是这样，这个事情一摆出来的时候，你们就注意到在整个七章的下半说明了怎么的一件事，我把它归纳起来让弟兄姊妹们作一个这样的交通，就不会被那一些字句翻来覆去弄得有点迷糊了。头一件事我们必须肯定这一点，就是人天性的悖逆，肯定是与神为敌的，因此就显出了几个事实。

三个严肃的事实

第一，罪是绝对可憎的，你注意这里怎么说，「本来叫人活的律法，是圣洁的，公义良善的律法，」（参10）罪能藉着它来叫我死，罪就是绝对可憎的，你给它沾上了，不管你原来是怎样的模样，它都起了败坏的作用。律法原来是要把人带到神的面前，是好的事，但是罪一沾上去，就叫人看到，那本来要把人领到神面前去的律法，就翻过来让人接受了定罪。基本的关键在那里呢？就是罪在那里显出。罪使那原来叫人得好处的律法竟然翻过来成了定人罪，叫人死的律法。因此，在这点上给我们看到罪的可憎和可厌。许多时候，我们常常对罪还没有绝对的心思，我们常常容让罪，甚至要替罪来做辩护。但神的话在这里给我们看到，没有辩护的余地，因为罪是绝对的可憎。罪的破坏力是绝对利害的，一碰上了它，人就受破坏了，这是头一点。

第二点，就是说出了人的软弱。人的软弱叫神所赐的律法不能显出它积极的功用，只能显出它消极的功用。原因是在什么地方呢？不是律法不对，而是人不对。人不对了，对的律法就让不对的人倒下去了。人究竟是怎样不对呢？不对在什么地方呢？为什么说人不对呢？为什么说神的律法没有错？

错是错在人呢？弟兄姊妹们，这个原则我们要掌握得很紧，不仅是在救恩的事实上，这个原则是那样的严肃。就是在我们属灵的追求上，这个原则仍然是这样的严肃的。我们必须看到一件事，我们这个人在神的面前根本就是不对的，正因我们不对，才把许许多多对的事情搞成不对。怎么不对法呢？先要说明在第二点里的第一个小点。

第二点是说到人的软弱，在人的软弱上的头一个小点，那是说到人「已经卖给罪了」，（14）那意思就是说，人是给罪管辖着，你卖了给罪，意思就是说罪是你的主人，罪出了代价把你买了过去，它成了你的主人，它有权柄管辖着你。它用权柄管你的时候，你对罪就没有办法抗拒，罪跟你讲一，你就讲一，罪不叫你说二，你就没有办法说二。因为我们这些人是已经卖给罪了，这就是我们这人不讲的一个基本原因。我是卖给罪的，我们是给罪管辖着的，我们的主人是罪，而这个「罪」是个单独的「罪」，就是指那犯罪的生命。它把我们指引向东，你就往东去，它把我们指引向西，我们就往西走，你一点主意都不能出，你只能顺从它的指导，作它所要你作的事，这是第二点里的第一个小点。

弟兄姊妹们，你知道为什么吸毒是不好的，但从数字里，我们看到吸毒的人越来越多了。我们从前以为吸毒的那些人多是社会的下层人，大部份是这些人，少部份是上层的人。但是现在你会发觉，越上层的人吸毒越猖狂。我们可以看那些人人注意的电影明星，或是电视明星，有几个不吸毒的呢？伊莉沙伯泰莱还不是过来人吗？你说她不知道吸毒是不好的吗？但她没有办法。因为人不对，你明明知道是不好的，你还是要作下去。

我们继续再看第二小点，上面是说出人不对，那是地位和关系的问题。在第二个小点里，要注意的是人的质量的问题，或者说是人的性质的问题。弟兄姊妹们注意，圣灵藉着保罗在这里说了什么话呢？从关系和地位上来说，「我是属乎肉体的，是已经卖给罪了。」从质量上来说，就是「我肉体之中，没有良善」，（18）没有一点的好，一点点的好也没有。那也就是说，我这一个人的质量已经给破坏到一个地步，或者说给败坏到一个地步，里面所有的没有一样是好的，有的都是坏的，有的都是和罪有关系的，有的都是与神敌对的。在质量上来说，已经堕落到一个这样的地步，没有良善、完全没有。这是一件非常严肃的事。人的质量已经给破坏到这个地步。

综合起来看的时候，人的地位不对，关系不对，这是外面的。看到里面去，质量也不对，里里外外都不对，我们是一个这样的人，你怎么能够说是对的呢？我们只能说人是彻头彻尾的不对。整个问题就出在这个地方，人在神的面前是整个的不对。所以虽然有对的律法，却没有对的人，对的律法也显不出它的正面功用，我们需要主更多的怜悯我们。

因着这两点，是那两点呢？第一，罪是绝对的可憎，第二就是人的软弱。两件事结合起来就产生了第三点了。第三点是什么呢？就是人犯罪由不得自己。人没有办法不犯罪，人没有办法脱离罪，出现这样严肃的事实，就是因为人在神的面前完全的不对。我们要求神给我们很清楚看到这一点。

我们先来看，我们说人犯罪由不得自己，原因在什么地方呢？原因就是说我这一个人的败坏。败坏在那一个层次里呢？败坏在两个层次里，第一个层次是那称为肉体的东西，或者说我们的魂的生命。人的组成是灵、魂、体。这肉体就是说到败坏了的魂的生命。另外的一个层次就是我们这个身体。我们的身体是有感觉的，什么叫舒服，什么叫不舒服，身体是有感觉的。因此我们的身体感觉到舒服的事，我们都喜欢，感觉不舒服的事，我们都不喜欢。

现在问题就来了，我们这一个身体是让魂的生命来管辖着的，如果魂的生命是对的，这个体就没有难处。若是魂的生命有问题，这个体就有难处了。很可惜，一个堕落了的人，魂成了肉体，身体成了肉体的工具。仅仅剩下的灵的功用又显不出来，它太微弱了，太没有力量了，太受压缩了，被压缩到一个地步，就是显不出功用来。所以有些时候灵里有点反应，仅仅是一点反应而已，好像把沙子扔在池塘里，你是看到起了一些水波，轻轻地波动一下，过了一会又平静下来。这就是我们堕落的人的灵目前的光景，只能引起一点的波动，轻轻的一点波动，起不到作用，不能打破那个平静。

正因为这样，弟兄姊妹就看到问题了，在人的里面，或多或少对拣选神的事都是有挣扎的，或者说，拣选那良善的事是有挣扎的。我们退一步来说，我们说那些拜偶像宗教的人，他们作许许多多的事，你能在他们所作的许许多多的事里找到一个原则出来吗？先撇开拜偶像对不对的这个问题，你只看他们拜偶像的心意。当然有一部份是为了求福，但另一方面，你也晓得，你们也承认，你要得着祝福，你必须作一个好人，所以就要修桥，补路，放生，帮助人，作许许多多人看为好的事。你这样作了，你就是作好事。弟兄姊妹们，这是拜偶像的人的深处还有的一点心思，这就是灵所剩下的微弱的作用。

有些时候，圣灵一作工，任何人心里都会动一动。问题就是动了以后是不是会再动？我们这些信主的人是动了一下以后会再动的，但许多信主的人里面动了一下就不再动了，结果他们仍然是把神关在外面。弟兄姊妹们注意，在人的灵的深处还是有一点点要神的意念和倾向。所以我们说，按照人里面的情形，人还是有要神的心思。问题在这里，他卖给了罪以后，在他里面没有了良善，也成了肉体，一切的活动都成了肉体的活动，肉体是不要神的，这一个不要神的肉体在人里面是强到一个地步，叫要神的灵没有活动的余地，结果造成了许多的人里面动了一下就不再动了。这两种情形发生在人里面，就叫人落在挣扎里。在接受救恩的事上是这样，在生命里追求成长也是如此。

两个律

所以圣灵在这里藉着保罗的经历指出一个问题，没有与基督联合过来，人是一直在两个律的里面受冲击。我们或者可以把律说是两个力。律是有力的，这个力发生出来的时候，人非要跟着它不可。大人比小孩力气大，如果小孩要到外面跑，你不让他跑，他偏要往外跑，你一手把他拉住，就把他从门口拖回来，他一点办法都没有，你要把他拖到那里就拖到那里。为什么？因为你的力气比他大，这个力一出来就发生一个律，把他从外面拖到里面。或者从里面把他推到外面去。

在我们这些人的身上就有两个律，一个是要神的，一个是不不要神的，在没有信主的时候，要神的律是很微弱的，不要神的律是很强的，所以挣扎的结果总是不不要神的律占上风，要神的律总是被压下去。弟兄姊妹们，如果不知道神的人，给压下去就压下去吧，没有什么了不起。但是保罗却是一个知道神的人，当然在那个时候他并不知道救恩，保罗在这里是说到他从前的事，不是说他当时的事，他是说他在接受主这件事上挣扎的事。在那一个时期，他没有办法能胜过那肢体的律。或者说，没有办法胜过肉体的律。但在他心灵的深处，实在是有个心意要寻找神，怎么办呢？每一次的挣扎的结果总是不不要神，每一次挣扎，我都发觉我不要的都偏偏要了，我想要的却偏偏又得不到。怎么办呢？这真是苦死了。

保罗在这里叫苦连天，「我真是苦啊！」（24）我要神，但是得不到神，我不要犯罪，但我却偏

偏犯了罪，这怎么行呢？当他一点办法都没有的时候，大马色的经历就来了，这个经历就叫他得着了第七章末了的事。我在最苦的时候，我遇见了主，是主来遇见我，我得着了主，一个新的经历在我身上出现了，感谢赞美神，我胜不过来那些挣扎，如今藉着基督我都过来了。

弟兄姊妹，你们看到，他怎么过来的呢？是因着与基督的联合过来的。过去有对的律法，但是有不对的人，现在律法虽然不再发生功用，但却有一个对的人。这个对的人一显出来，就什么都对了。人一对，什么都对了，地位对了，关系对了，实际对了，全都对了，一切肉体的难处都停止了。这个「对」是怎么来的呢？感谢赞美神，是与基督联合而得着的，所以保罗在这里说明了一件这样的事实，「我真是苦啊！谁能救我脱离这取死的身体呢？」（24）

读到这里，不要忘了第六章所提到的「叫罪身失效」。在第六章六节的中文圣经是写「罪身灭绝」。感谢主，与主一联合，罪身就不能再有功用了，再要感谢赞美主，「感谢神，靠着我们的主耶稣基督就能脱离了」（25），或者说，「在我们的主耶稣基督里就能脱离了，」脱离了什么呢？脱离了上面所提的，「取死的身体」，「肢体犯罪的律」，这些全都脱离了。虽然我里面要神，我外面不要神，从前我靠自己挣扎，我仍然不要神。感谢赞美主，如今我懂得与主联合，我得着神了，我脱离了一切我要脱离的。感谢赞美主，这是何等的宝贝！罪必不能在他們身上作王。因为他们是已经脱离了软弱的人，不再是一个不对的人，而是一个对的人，对到一个地步，像基督一样的对。感谢赞美主，我们现在就是站在这样的一个地位上，我们就活在这一个关系里。我们要感谢赞美主，巴不得罗马书上的话，让我们看到完整的属灵的法则，一切都是在基督里，基督就是一切问题的答案。所有的属灵难处会停止，完全是因着基督。与基督联合的人，就享用这样的荣耀，丰富，恩惠。——王国显《罗马书读经札记》

第十三讲 荣耀救恩的实际

（八1~17）

在第七章里，我们看见一个活在律法底下的人的挣扎，越挣扎越没有办法解决问题。挣扎到一个地步，可以说是完全地绝望了。但是感谢神，当人好像是绝望的时候，神就给人看见有一个出路，那个出路就是藉着神的儿子所作，叫人一切的难处都停止。进到第八章的时候，所有的辩论可以说都告一段落了。

在赐生命圣灵的律里得释放

在第八章的开始，提到神的救恩时，就带进神完全的救恩的事实里，不再是那些外表的和心思上的辩论。在第八章一开始就看到一个很荣耀的事实，「如今那些在基督耶稣里的（当然是指着人）。就不定罪了。」（1）这是一个何等荣耀的事实！关键就是你在那里。如果你是在基督耶稣里，就不定罪了。如果你不在基督耶稣里，定罪的事仍然是在继续进行中。神在此让我们看到，接受救恩不仅是一个赦罪的问题，不仅是一个满足律法要求的问题，同时也是接受一个新的地位的问题。

在第六章里已经提到这样的事，在那里是提到与基督的联合，藉着浸来表明与基督的联合。现今

在这里，就更进一步地给我们看到，不仅是一个联合，而且是进到祂的里面。在祂的里面，基督成为我们的围绕，而我们也是以基督作为我们的内容，我们里里外外都是基督。这个就是在基督里的地位，也是那一个实际。既然是如此，里面是基督，外面也是基督，就是这样的一个联合。里面与基督连在一起，外面也是和基督连在一起，在这种情形下，还有什么可以留下给神来定罪呢？

神把我们放在「基督耶稣里」这一个地位上，在基督耶稣里，基督一切所作的，就成了我们所作的。基督所有的，也成了我们所有的。所以第八章一开始，我们可以这样说，乃是把第六章说的联合的事实来一个更完满的总结。而在这个结论中，说出了——一个荣耀的事实，人是在基督里，人不再在被定罪的地位上。这个荣耀的事实是如何成就在我们身上呢？这又将我们带回神所作的事上来。

我们注意第七章的末了，提到在我们人里面有两个律，一个是我心中的律，这个律是倾向神的。但是在肉体中有另一个律，这两个律是不调和的，是矛盾的。但是一个很可怜的事实是，心中的律不够强，肢体中另外一个律就很强，所以每次有属灵的挣扎时，得胜的总是那肢体的律，心中的律好像没有还手的余地。在这样的情形下，律法上的挣扎就成为很痛苦。虽然这是保罗在他得救以前那阵子的经历，我们在原则上也能体会得到，在生命的追求上也是如此，如同要接受救恩时的挣扎一样。

我们回到第八章，注意里面所说的话，「如今那些在基督耶稣里的，就不定罪了。」为什么不定罪了？有一个很大的原因，在人里面两个律的争战中，现在出现了第三个律，这第三个律是因着人进入基督耶稣里而发生的。这个事实不是在你进到基督耶稣里才发生，而是当你要进入基督耶稣里的时候发生的。人进入基督耶稣里是因着相信而接受神的所作，当这相信一动的时候，当人面对主的接受一动的时候，也就是说我们里面的那个门打开了，这第三个律就进来了。这个律是叫「赐生命圣灵的律」(2)，那个圣字边上有点，严格来说，这里应当说是「赐生命圣灵的律」。

我们来比较一下这三个律，一是我们心中的律，一个是我肢体中的律，现在这第三个是赐生命圣灵的律。心中的律是魂的问题，肢体的律是魂加上肉体的问题，现在当我们的信心向主一接上，神就作了一件事，人的心向神打开了，这个圣灵的律就进入了。这个圣灵的律的特点，是赐给生命。这是何等荣耀的事，这个圣灵的律因着我们的信心而在我们里面开始，一开展，生命就进入了，而这一个圣灵的律是赐生命的，这生命一进来，我们心中的律就刚强了，好像是第一个律和第三个律合起来就显得特别强。第二个律虽然很猖狂，但是生命的律一进入，那第二律就下去了。

生命的律

我们感谢赞美我们的主，这一件事实在叫我们感到喜乐。这第三个律的力，在宇宙中是最大的，再没有一个律比生命的律更大了。只要有生命的，从生命所发出的律，都是非常非常大的，再没有任何的律可以将生命压制。我们常常看到，有好些的小草在很大的石头底下可以钻出来，在岩石的缝里可以钻出来，甚至在巨大的树干上钻出来。我们看到这种现象会有什么感想？如果不注意到生命的律，你不会想到什么，只要你一想到生命的律，你就看到巨大的岩石也不能把生命压下去，就是那枯干的树干也不能不让生命长出来。

我们到其他弟兄的家去的时候，在车道边上总会发觉，新盖的房子没有这个问题，在上了年纪的房子那里，你就会发觉这种现象。车道的水泥有裂缝，好像是要破裂了。是什么原因造成的呢？有些是树根造成的，树根竟然有那么大的力量，为什么死了的树没有那么大的力量呢？那些活的树却使地

面慢慢地隆起来。有时候我们看到的不是树根，是草根，草是那么柔软的一种植物，它也能把那些水泥块压迫到一个地步而产生裂缝，这是什么力量？是生命的力。如果是枯干的草不会有这种情况，活着的草就有这种情形，活着的树就产生这种情形。观察到这种情形，就会发觉生命的力是何等的强。

前几天我在加拿大的温尼泊，我很希奇为什么那地方有那么多的蒲公英，正好是那些花长成的时候，风一吹，满天都是蒲公英的花球，好像下雪一样。一天，两天，三天都是如此，天上就是一片白的。蒲公英的种籽就随着花球到处飘，飘到那里就长在那里。当然被鸟吃掉的也不少，但是只要落在土中，它就留在那个地方，不管那个地方的光景是如何，时间一到，一株新的蒲公英就长出来了。在加拿大那一块地，一年里约有半年是冰封的，但天气一暖和，地里的种子就长出生命来了，如果是没有生命的，就只有腐烂在那里。

从这些现象，我们可以看到生命的力可以说是在宇宙中最大的力，这一种力是什么都不能限制的，连死亡也不能限制的。我们的主从死里复活，主为什么能从死里复活呢？那是生命彰显的问题，主的生命冲破了死亡的权势，再没有任何一个权势能比生命的力更强了。我们看到地上许多一般的动植物的生命，已经叫我们看见生命力的问题。我们感谢主，我们的信心一接到基督那里，圣灵就在我们身上作了一个工，把生命赐进来了。因为圣灵有一个律，灵的律就是供应生命的，灵就是供应生命的。这一个律在我们里面生根了，而这个根生在我们里面时，就释放了我们。原来我们在肢体的律捆绑底下，动也不能动。但现在生命的律一来，我们就给释放了，「脱离罪和死的律了。」（2）罪的律停止了，死的律也停止了，因为生命在那里显出来了，因为人进到基督里，这实在是一件大事。

基督显明了生命的律

所以第七章末了，保罗的感谢就指出了这一件荣耀的事。「感谢神，靠着我们的主耶稣基督就能脱离了。」（七25）更感谢神的是，这一件事是神自己发动的，不是我们会要求神这么作的。第七章就告诉我们说：神在过去的年日里，祂在人中间所作的一切事都是美的，祂在人中间所作的一切引导都是准确的，问题却是出在人的不对，人的不对把神的一切都弄得显不出果效来，我们感谢赞美主，祂知道这件事，祂要来作一件事，所以在这里说：「律法既因肉体软弱，有所不能行的。」（3）不是说律法不好，而是人不对，使律法显不出正面的功用，律法上是显出了它对人的定罪，却没有把人带到神的面前，叫人绝望。

感谢主，祂看到这事，祂自己就定意，人既然跟不上律法的要求，人既然赶不上神的心思，「神就差遣自己的儿子，成为罪身的形状。」（3）人是如何带着罪，我们的主在外形上也成为这样的人，这是神的儿子成了人，为要去作成个工作，用生命来赎取生命。所以神的儿子成为人，成了罪身的形状，神的定意是用祂来「作了赎罪祭」（3），就是用神儿子的生命来赎取人，是生命赎取生命这原则来作成这救赎。

我们感谢赞美我们的主，当祂成为罪身形状的时候，担起了我们众人的罪，也接受了神的审判，也给钉死在十字架上，这一切都是我们熟悉的事，但必须要从「罗马书」中看到最深最高的意义。不要只看见祂替我们承担了罪，我们就没有罪了，这是赎罪的恩典中最浅最基本的一点。

定了肉体的罪案

在罗马书这里给我们看到一个更高的意义，当主被钉在十字架上的时候，祂不仅作了我们的代赎，

不仅承担了我们的罪，在罗马书中是这样说，当我们的主「作了赎罪祭，在肉体中定了罪案。」（3）用最简单的话来说，定了案就是了结了那案件，完结了那案件，从今以后就再也不提那案件了。我们的主藉着祂的死来了结了我们的罪案。因此神就不再追讨我们，因为我们的罪案已经了结了。

再进一步来看，那个案子不仅是了结了，而且在这里所说的「定罪」就是宣判死刑，不单是宣判了死刑，也执行了，因为这个是过去式的「定了」，就是已经作成了的。所以这个宣判死刑，不是将来才宣判，而是已经宣判了，不仅是宣判了，同时也执行了，这样才叫了结了一个案。所以从整个的罪案来看，不仅是一个审判的了结，而是案件的执行的了结。

我们再进一步去看，就更看到一个问题，这一个判决和这一个执行，是在什么地方执行呢？我们不能只看到你和我，我们常常说「我们的主替我们死了」，那当然是事实。你也不要说，「主耶稣替你死了，」当然我们的主也是替你死了，但是在这里不是替你、我、他死的问题，而是从根本上来解决问题。这里说到「在肉体中定了罪案」，是谁的肉体？你的、我的、还是他的？感谢主，都包括在里面了。不分是你的、我的、他的，只是对着肉体这一个东西，就是对着这一个堕落了的人的犯罪生命，是整个的问题，不是分散的，你的、我的、他的问题。我们看到这样的一件事，就晓得我们的主当时所作的，是作得何等的大，何等的完整！祂一次钉死在十字架上，就把人的肉体的基本问题解决了，把人的肉体这事实定了罪案，宣判了肉体死刑，把肉体放在死地，全部执行了。

「律法既因人肉体的软弱有所不能行」，是肉体挡住我们不能成全神的律法，「神就差遣自己的儿子，成为罪身的形状，作了赎罪祭，在肉体中定了罪案。」把那叫我们不能成全神的律法的原因来对付掉。我们很多时候，只是看到我们的主替我们死，叫我们得着赦罪的恩典，却没有看见我们的主的死这一件事，是把我们的基本的问题来拿掉，把我们在神面前最强的难处来拿掉。十字架一面是解决罪，同时也在那里解决肉体。正因为是这样，「使律法的义，成就在我们……身上。」（4）我们感谢赞美主，当我们的主作赎罪祭的时候，他一面了结了肉体对我们所产生的阻挡，同时也把律法上的义来成就在我们身上。

成就了律法的义在我们身上

从前我们看，「没有义人，连一个也没有。」「律法将众人都圈在罪里。」如今因着基督的所作，阻挡人去成就律法的原因拿开了，同时律法上所显明的义也成就在我们身上。我们以前已经提到，是藉着基督的死去满足了神的义，也藉着基督的复活而显明神的义。我们感谢赞美主，是这一位基督，祂一面替我们解决了肉体，一面也把律法的义成全在我们身上。这是一件荣耀的事，是神自己来作的事，是神定意要作的事，是神藉着祂儿子来作成功的事，这些都已经作成功了。我们看到在基督耶稣里不再定罪时，就看到了整个救恩的事实是因着基督来作成功的，消极的拦阻是基督替我们除掉的，积极的加添是基督为我们成全的。

但是问题在这里，刚才只是说「成就在我们身上」，那「我们」是指着什么人呢？关键就在这个地方。「成就在我们身上」，为什么不成就在他们身上呢？而只「成就在我们身上」？问题就是要看「我们」是些什么人。平常我们就说「我们」是信主的人，这个太肤浅了，我们必须看到那个属灵的事实，这里给我们解开了。我们是什么人？是「随从圣灵不随从肉体的人」（参4）要领会这一句话，必须要回到第七章去。第七章里指明我们这个人是从肉体来的，我们是「已经卖给了罪了」，肢体的

律将我们掳了去。我们原来是随从肉体的，肉体如何给我们指挥，我们就怎样地服从，那是我们从前的光景。但现在我们的信心一接到主那里去，圣灵在我们里面一开始作工，就赐下了生命，这生命在我们里面就引出了一个方向，把我们带到圣灵的引导的那流里去，圣灵流向那里，我们就跟向那里。

我们为什么会信主呢？因为在我们里面作工的灵，在我们的信心向它打开的时候，灵就在我们里面开始作工，这个作工的灵是流向什么地方去？是流到主那里去，因此你就信主了。问题就是那么简单，是圣灵在我们里面把我们引到主那里去。「约翰福音」这么说，圣灵来了，「就要叫世人为罪，为义，为审判，自己责备自己。」（约十六8）这个责备的目的何在？这个责备引出圣灵的流向，把这些自己责备自己的人，引到基督那里去。这是何等奇妙的事。所以在这里讲到，「使律法上的义成就在我们……身上」，而我们则是「不随从肉体，只随从圣灵的人」，圣灵把我们引到基督那里，我们就到了基督那里，我们就接受了基督。信主的时候是如此，追求的时候也是如此。

律法上的义在我们这些人身上的成就，不是因为我们活出律法的义，而是圣灵把我们引到基督那里，叫我们接受了基督，基督就成了我们的义，而基督所显明的义，就是律法上所显明的义。提到这件事，神的话就向我们更深一步地解开，为什么只「成全在我们这些……只随从圣灵的人的身上」，为什么不成就在那些不随从圣灵的人身上？神的灵就在这里把肉体的整个事实向我们解开了，而我们认识了肉体的事实，我们就懂得不跟随肉体，拒绝肉体，也讨厌肉体，在信主的时候是如此，在追求的时候也是如此。

体贴肉体的就是死

第一件事，说出肉体的地位，「体贴肉体的就是死」（6），肉体的地位就是死。人为什么犯罪？因为体贴肉体。体贴肉体的结果，就站在肉体的地位上，而肉体的地位就是死。第二件事，肉体的性质是以神为敌的，是站在作神对头的地位上，是「与神为仇」的（7）。你认清了肉体的性质，就有把握地知道，人什么时候体贴肉体，他就是在作「与神为仇」的事，就是一个与神为敌的人。这就是肉体的性质。

再看肉体的倾向，它是不服神的。凡是出于神的，肉体就反对，凡是出于神的，肉体就拒绝。为什么在信主的时候我们会有挣扎呢？因为肉体在我们里面活动，叫我们拒绝神。我们晓得需要神，但是肉体的活动叫我们不要神，所以我们就苦恼。在追求的事上也是如此，我们晓得不能老是停在一个仅仅蒙恩的地步，我们需要追求成长，需要追求进入神自己的丰富，但是肉体就在那里反对，因为它是不服神的。我们里面有意思向着神，它就在拖后腿。因此我们感觉在追求的生活上有那么多困难，总是要经过好大的挣扎。如果你去追求世界，一点挣扎也没有，但是要追求属灵成长，就觉得很难，很不容易。你要去追完一本小说，可以一个晚上不睡觉，但是你要去追求认谢神，读了两行圣经就心里觉得厌烦了。为什么会这样呢？这就是肉体的倾向，它是不服神，是不要神，是拒绝神的。

还有就是肉体的结局是「不能得神的喜欢」（8），没有神的喜悦，神也不能喜悦。一切出于肉体的东西，神都不能说「阿门」的，神也不会说「阿门」的。一切出于肉体的东西，神都不会说那是美的。所有出于肉体的东西，神都看为可憎的。我们完整地来留意肉体，就知道我们在信主的时候，我们不肯随从肉体。肉体在那里告诉你，「你可以信主，但不是现在，慢慢地，再过一阵子。」我们许多人信主时也许都有这种经过。或者觉得我心里信就行了，不必在人前有什么表示。但存这样心意

的人，结果还是不信主。这是撒但藉着肉体在人的身上所进行的一种拖延战术，就是一直叫你不要到神面前去，不要接受神所作的，这就是肉体的活动。

但是感谢主，在我们的信心一动的时候，圣灵在我们里面一作工，生命的律在里面一发动，我们就被流到神那里去了，我们就要了主，得救的事就是这样过来的。追求成长的事也是这样过来的。我们看到了这件事，我们不得不敬拜我们的神。

基督生命的大能

我们刚刚看到的是肉体，但是那里不仅是在讲明肉体，同时也讲到圣灵。你看到圣灵的每一个方面，刚好与肉体相反，我们不需要再作分析，你怎么在这面看到肉体，你翻过那一边就看到圣灵。圣灵所作的和肉体所作的一直是相反的，因此我们随从圣灵，我们就被领到神的面前，脱离与神为敌的地位，也脱离死的地位，也脱离拒绝神的倾向。我们随从圣灵，我们就得了神的喜悦。这就是第三个律在我们里面所显明的功用，这一个功用将我们带进基督耶稣里，圣灵也住在我们里面，从那一个时候开始，我们就不再属肉体了，我们不再和肉体发生关系了，我们是属神的了，我们是属灵的了。

我们感谢赞美主，这里的话说得太清楚了，「人若没有基督的灵，就不是属基督的。」（9）但基督若是住在我们里面，我们就是属基督的。虽然我们的身体因着罪的缘故已经给败坏了，基督在我们里面也没有改变我们这个身体要朽坏的事实，但是有一个事实却是明显的。虽然身体要死亡，但是我们的灵却活了，我们的灵在神面前是苏醒了，我们的灵已经和神再接上了。所以这里说我们的灵「因义而活」（10）。

虽然我们这个犯罪的身体已经给败坏了，一定要死亡，但是在神完全的救恩里，在基督耶稣那完全的救恩里，不仅是叫我们的罪得赦免，叫我们的灵活过来，等到有一天，这一个必须朽坏的身体，必须要进到死里的身体，也因着神在基督身上显明的叫祂复活的能力，就是生命的能力，叫我们活过来。弟兄姊妹千万别忘了赐生命的律，就是这生命的律叫这必死的身体又活过来，这是指着身体得赎来说的。下文就要提到身体得赎的事。

在这里我们看到了一件事，在神的救恩里，藉着耶稣基督的地位所带来的荣耀的事实，不仅是解决我们的罪，不仅是解决我们这个属肉体的事实，也把我们直接地带到一个新的地步，第一步是律法的义成就在我们身上。第二步是底下继续说下去的，活在复活的荣耀的指望中。再进一步成了神的儿子。虽然我们说了许多的话，但是这些事都是因着在基督耶稣里和那赐生命的灵的律所作成在我们身上的。我们在这里看到了三个步骤，第一是脱离罪和死的律，第二是不顺从肉体活着，第三是与基督一同得荣耀。这是完全的救恩的三个阶段，脱离罪和死的律是得救，不顺从肉体而活是得胜，与主同得荣耀是得赎。我们先掌握了这三个阶段的事，那与赐生命圣灵的律发生直接的关系的。

这赐生命的灵的律在我们身上作的实在是丰富。除了刚才我们所提过的以外，我们还从这里看到的，就是成了儿子。不仅是成了儿子，同时成为后嗣（参15~17），后嗣就是承受产业的人，有些人作儿子，但是不能承受产业，但这里说到作儿子的，也同时成为承受产业的人。我们感谢主，你看到这个荣耀的救恩，看到神的丰富，也看到完完全全是和那两个事实发生关系的结果。第一是地位的问题，就在基督耶稣里。第二是接受一个律的问题，就是赐生命灵的律。一个是地位，一个是动作，有了这个地位，有了这个动作，这里所提到的事，全部都要成就在我们身上。成就在我们什么样的人的身上呢？

就是成就在「只随从圣灵，不随从肉体的人的身体上」。我们感谢赞美我们的神。

儿子的灵

底下有一些话，我想轻轻说一说，这一个灵不仅是赐生命的，也是一个律，同时这一个灵更称为「儿子的灵」（中文作「儿子的心」），这真是奇妙。这灵一进到我们里面来，就显明祂是一个叫人作儿子的灵。因着这个灵所赐的生命，使我们成了儿子，因为这一个灵是「儿子的灵」（15），这一个生命也是儿子的生命。就是这样，我们接受了儿子的地位，接受了儿子的身份，也接受了儿子的实际。

这一件事实在是太希奇了，我们人最难作的一件事，就是在自己的生身父亲以外再称别人为父，这是很困难的。除了自己生身之父，你称他为父以外，大概还有一个人你会放胆称他为父的，那就是岳父。但是岳父与父在心情上总是有一点差别的，除了这两个以外，恐怕很难得再称人为父了。但当圣灵一进到我们里面，那儿子的灵就在我们里面，我们称神为父是那么自然，不仅是自然，并且是那么亲切。老实说，我们许多时候都感觉，那一份亲切比生身之父还要亲切。我个人的感觉，每次称神为父时，里面的感觉真是宝贝，里面的感觉很新鲜，里面的感觉又很美的，是很甘甜的。「圣灵与我们的灵同证我们是神的儿女」（16），我们称祂为「阿爸父」就是那么的自然。为什么？感谢主，因为是在基督耶稣里，因为赐生命灵的律在我们里面作了工，这个作工的结果，使我们成了神的儿女。

我们再从大的方面来看。消极的那方面，上面提了很多，脱离罪和死的律。积极的方面，律法的义成全在我们身上。从再大的方面看，我们不再作肉体的奴仆，所以我们里面的生命不再是奴仆的生命，里面再没有惧怕，里面没有恐惧，里面却有一个新的身份，成了儿子。

感谢赞美主，是儿子的灵领着我们称神作我们的父。中文圣经翻译作「阿爸父」（15），为什么要叫「阿爸父」？不要以为这是偶然的，或是翻译者故意如此。不是的，原来的意思就是这样，那是一个很亲切很亲切的称呼，正如圣经中说：「我小子们啊」，那个「小子们」，许多时我们对它有误解，以为「小子们」是小孩子。不是的。原来的意思是「我的心肝宝贝」那样的小子。这里的「阿爸父」则是「最亲爱最亲爱的父亲」。你们看，赐生命灵的律在我们身上作了什么样的工，把一个完整的救赎成全在我们身上，这一个完整的救赎，使我们发生了许多的变化，是根本的变化，是丰富的变化。

我们感谢赞美主。这一段话，你越钻进去就觉得越甘甜。去年夏令会陈希曾弟兄交通的主题是「恩召的指望」，为什么是「恩召的指望」？你看看第八章，它很完整地将神整个的救赎的心思说明了，在三个阶段里神所要作的，藉着赐生命灵的律所作成的，将我们这些人，都带进了荣耀的丰满里。我们没有话说，荣耀的救恩，丰富的救恩，我们因着基督白白的领受了。罗马书开始的那几章，一直在辩论一些思想上的问题。但到了第八章，就撇开那些思想问题，进到荣耀的救恩的实际里面。我们只能敬拜赞美我们的主，在思想里面永远不会碰到神荣耀的丰富，但是一接触到神的儿子耶稣基督，你就看见赐生命灵的律带来何等大的恩召。啊！何等恩召的指望。——王国显《罗马书读经札记》

第十四讲 给模造成神儿子荣耀的形像

(八18~39)

八章下半的确是太丰富了，可以从好几个方面来看神藉着祂儿子所作的，但是我们没有办法能全包括在一次的交通里，所以我只是按照字面所显明的最突出的一点来和弟兄姊妹们交通。

我们上一次末了，就看到神自己在我们身上所作的，藉着基督使我们成为儿女，成为后嗣，要和神的儿子一同得荣耀。一同得荣耀就是神在我们身上的目的，我想弟兄姊妹们总不会忘记，神在造人的时候的心思，神是照着祂的形像和样式来造人的，这是神的目的。这目的虽然多少年来受了打岔，但神并没有改变这个目的。所以在救恩里，我们看到神作工到最末了的时候，仍然是让人成为神的荣耀。这就是神的意思，圣灵就把保罗带进这一个荣耀里。

救恩带来的荣耀

这一个荣耀是什么呢？这个荣耀的内容是什么？这个荣耀显明的过程是怎样？这个荣耀在神的计划里又是怎么一回事呢？我们从这个角度来看下半章，也够叫我们向神俯伏和敬拜了。所以保罗在灵里面看到这个荣耀的事实，他就说，「我想起现今的苦楚，是在救恩里面挣扎也好，是在服事主的路上所遇到的难处也好，这些加起来和那荣耀作一个比较，这些苦楚就算不得什么了。」（参18）

究竟这个荣耀是一个什么样的内容呢，弟兄姊妹们，我们就从荣耀这一个角度来看第八章的下半。头一件事，我想弟兄姊妹们注意，就是我们在神的计划里那荣耀的地位，这是一个什么样的地位呢？就是神手中的一个荣耀的器皿，神要用我们来释放一切被造的，所以我们是神成就祂释放的荣耀的器皿。

弟兄姊妹们注意，在这里提到这个荣耀的时候，立刻就提到一切受造之物，说出它们都有这个等候。等候什么呢？「等候神的众子显出来」（19）。神的众子是谁呢？就是在救恩里给买赎回来的人，但并不是指着一个一个的人。在这里，「众子」是给作为一个整体带出来的，因为是「众子」显出来。显出两三个不叫众子显出来，显出两三千个也不是叫众子显出来，是所有的儿子显出来，那才叫「众子显出来」。所以我们很清楚看到，「神的众子」在这里是指着神的教会成熟来说的。神要藉着教会的成熟来叫一切被造之物得释放。

神的众子显出来

弟兄姊妹们，你注意这里面的问题。神的众子显出来，被造之物就得释放。神的众子没有显出来，被造之物就不得释放。「受造之物都服在虚空之下」（20）这个「服在虚空之下」，是因着人犯罪带来的结果。人没有犯罪，伊甸园里面的一切都是喜乐的。人犯罪以后，不仅是人自己下去，也带同一切被造之物都下去。

现在神不仅是要恢复人成为神的荣耀，同时也恢复伊甸园没有堕落以前那美好的光景。这样的恢复，是要藉着人来成全的。人把万有带到堕落地里，神也藉着人把万有恢复到祂荣耀的释放里。但不是藉着一个一个的人，祂是藉着那些被称为众子的这些人，也就是说在救恩里的那些人。我们真看到这荣耀的事实，神藉着这些在救恩里的人，要在宇宙中间作一个很大的释放，把所有在困苦里面受压制的都得着释放。

我记得曾经在这里多次和弟兄姊妹提到这一件事，所以我不详细在这方面再提。当然常常困扰我

们的，就是我们以为只有人才会感觉虚空，而不认为其他的事物也会感觉虚空。主要的原因是我们的灵里没有苏醒到一个地步，看到那都要朽坏，都要枯残的结局。我们真看到这必枯残和必朽坏是罪带来的结果，我们就看见万有都在这样的辖制底下，没有一样不在这个辖制底下。因此不仅是人的感觉虚空的辖制，狗也被虚空辖制，木头也被虚空辖制，石头也都在这个辖制底下。

弟兄姊妹，你有没有注意到这一件事？你有没有看到在新耶路撒冷里面有石头？好像没有看到，你看见的都是宝石，都是碧玉，都是各式各样的那些宝石。那些都是石头，但不是现在我们所看到的，和在心思里所了解到的石头。我们心思里的石头都是很卑贱的，但到了新天新地的时候，所有称为石头的都是宝石。现在你所看到的那一些石头，在那时候你就再也没有办法看到了，因为都已经释放了，所有卑贱的、要朽坏的、没有价值的、都要停止。

我们感谢赞美我们的神，这里所说的「一切受造之物」就是一切受造之物。我们承认有许多事是我们不够了解的，但是主的话是这样给我们说，等到那日，等到神的众子成熟的那一天，就是众子显出来的那一天，一切被造的都得了释放。它们要在神儿女们荣耀显出来的时候，它们也得了释放。我们感谢赞美我们的主，这是头一个荣耀的内容，神藉着在救恩里的人来释放在宇宙里一切被造之物。

弟兄姊妹，我们套用人的话来说吧。如果用人的话来说，你晓得这些人是指着什么人？他们就是「开国元勋」。你晓得什么叫作「开国元勋」？没有这一批人，就没有那一个国家，那一个国家得以建立，是因为有那一批人。我们很明显的看到，这里是提到国度时候的得释放，是神的计划进到荣耀的阶段的起头，这一个荣耀阶段给引进，是因着有这一批「开国元勋」。我们感谢赞美主！你从来没有想到，有一天你会成为「开国元勋」，我们想都没有想到这个问题。难怪圣灵藉着保罗说，神的恩典是「我们眼睛未曾看见，耳朵未曾听见，人心也未曾想到的，」（林前二9）你我那里会想到有一天我们会成为「开国元勋」呢？这是第一个荣耀的内容。

模成神儿子的形像

我们要来注意第二个内容，刚才所说的是「众子」，现在所说的是「个人」，众子能显出来，是因为许许多多的个人，就是作儿子的众人，他们都一同成熟，所以才能有众子显出来。我们再来注意，当神的荣耀显在人身上的时候，是怎么一回事呢？弟兄姊妹，我们不能不提到两件事，头一件事是说到作儿子的人，他们身体的得赎。身体得赎就是完全的脱离衰残和朽坏，完全的脱离死亡的权势。因为这些人已经到了一个这样的地步，罪与死在他们身上再也没有一点的影响，他们也不会衰残，也不会朽坏，这叫作身体的得赎，是神的儿女们从死里复活所带来的结果。

弟兄姊妹都知道，将来复活的事一发生，神的儿女们都要得着一个不能朽坏的身体，这一个不会朽坏的身体，就是身体的得赎。那时，这个身体像什么呢？像神儿子的身体。我们读腓立比书第三章末了的时候，你就看到一件事，在复活的大能里面，神要叫我们得着一个荣耀的身体与祂的儿子相似。这一个身体就是祂儿子的身体，祂儿子是如何的，这些人的身体也就是如何的。这个身体是荣耀的，这个身体是充满了神的丰富的，这一个身体完全是生命所充满的。等到身体得赎的日子来到，所有神的儿女们都在这一个光景里。我们感谢赞美主，神给我们看到，在个人的身上要显出神的荣耀。

第二件事是什么呢？在底下我们就看见，不仅是叫我们的身体得赎，并且要把我们造成与祂的儿子一个模样。就是底下所说的，「预先定下效法祂儿子的模样，」（29）一位主的仆人把这句话这样

翻出来，在中国的信徒里，这句话已经很通行。我们姑且也用这一句话，就是说要把我们众人「模成神儿子的形像，」怎么模成呢？就是把神的儿子作为一个模型，把我们这些人都放到这个模型里去，这模型就把众人模造出来像这模型一个样。

弟兄姊妹，你能看到这样的一件事了，外面是身体得赎，里面是神儿子的品质。底下的那一段话是重在质量方面，身体的得赎是说到形体的问题，是外面的。成为神儿子的模样，是里面的，是品质的。形体是荣耀的，品质也是荣耀的。我们感谢赞美主，弟兄姊妹，你真的看到了，我们许许多多的残缺，到了那一天都要停止。不仅是停止。而且是被神造就到一个地步，与祂怀里的独生儿子一个模样，里里外外都和祂的儿子一个模样。

弟兄姊妹，你看，这是何等荣耀的事，我们真要向主俯伏敬拜。我们一个不留神，手指就割破了。我们一个不留神，烧饭的时候，手就烫伤了。我们一个不留神，走路的时候跌了一下就头破肉烂。弟兄姊妹，你看到这些都是会朽坏的事物，但是等到那一天，这些事就不再发生了，不会再有这些事发生了。因为我们都得了个荣耀的形体，这个荣耀的形体是有荣耀的品质的。我们敬拜赞美我们的主。这是神在我们个人身上所显明的荣耀，这些个人身上显明的荣耀，归总起来，就成了神众子的荣耀。神先在个人身上作工，把个人作进众子的实际里，就是显出成熟的教会。神众子的荣耀，就是那把万有带进荣耀释放去的荣耀。

神的信实与圣灵的扶持

我们看到了这样的事实，我们真是一面是羡慕，一面是恐惧。羡慕的是说，神竟然如此的为我们安排和预备。恐惧的是看到我们今天那么许许多多的软弱，我们怎么能进到这样荣耀的光景里呢？我们没有话说，一看进去的时候，你真看到这样的一个宝贝的事实，这一切荣耀的安排成为荣耀的事实，是藉着两点来作成功的，第一，是神自己的定意，也就是说是神自己的信实。神定意要这样作，这件事就一定要作成功，没有人能叫神的手停止。神既然要作这一件事，这件事就一定要作成功。

我们感谢赞美主，你看到这件事是神在创世之前就已经定规好了，所以就有一段话，说到整个计划完成的经过，神「预先所知道的人，就预先定下给模成神儿子的形像。……预先所定下的人又召了他们来。所召来的人，又称他们为义。所称为义的人，又叫他们得荣耀。」（29~30）弟兄姊妹，你不能把这一段话看作是零零碎碎的，你必须看到，这是神整个的计划从定意一直到完成，是一个完整的事实。神定意要作这件事，神就一定要作，并且作到那个结局，那个结局就是「叫他们得荣耀」，神的信实叫神这定意一定能完成，我们实在不能不感谢神，神要这样作，就没有人叫神作不来，因为这是神自己要作的事。

我就想到我们弟兄姊妹们许许多多的事，比方说，最近一位姊妹的父母信主，在前一段日子，谁都不敢抱任何的盼望，当然可以盼望神拯救他们，但看到实在情形，你就觉得很困难，很困难。但感谢主，神定意要救这两个人，时间到了，就救过来了。刚过的主日，她母亲简单交通的话，我实在有感觉，虽然短短的几句话，但是你就看到一个在死亡权势底下被拯救出来的人。这样的一个转换，是谁作成功的呢？谁将这件事作成事实的呢？我们感谢神，因为神要作，祂自己就作成这样的事。奇妙得很，这是人眼睛能看到的。

当然还有很多的事是我们个人经历的，我们所看过的，或者是我们所听到的，还有许许多多的事，

人认为是不可能，不可能，但却成为事实。为什么能成为事实？因为神要作那件事，我们只是感谢赞美主，看到那荣耀的定意，也看到这荣耀执行成功的过程，我们实在不能不向神俯伏敬拜，神的信实叫神的荣耀的旨意作成功。这是第一件事。

然后，我们看第二点，那就是圣灵的扶持。圣灵在我们里面不住的扶持我们，用祂的祷告来补满我们的缺欠，用着祂的叹息来填补我们的贫乏。弟兄姊妹，你看这件事是多么的奇妙，圣灵在我们身上执行神的计划，神要把我们带到一个地步，在我们看来，是没有办法可以上得去，怎么说也上不了的。但感谢神，莫明奇妙的，我们就上来了。为什么呢？神的话在这里一解开，我们就看到一个属灵的事实，那就是圣灵在我们里面作工的结果，祂把我们推上去，祂把我们抬上去了，甚至是祂把我们托上去。是推也好，是抬也好，是托也好，反正看到圣灵把我们带到神要我们到的那个地步。

弟兄姊妹，我们都经过多少灵里黑暗的日子，许多的时候，我们不明白，忽然就明亮过来，为甚么这样呢？当然我们相信我们的主在我们父的右边为我们祷告，我们都相信许多神的儿女也在暗暗的为我们祷告，但神的话也在这里向我们解开一个事实，「圣灵不住的在里面为我们祷告，」（参26~27）我们感谢主，圣灵的扶持带我们经过许多的幽暗，带我们经过许多灰心和失望，带我们经过许许多多叫人看不到光的日子。我们感谢赞美主。

圣灵一面在我们里面祷告，另一方面也把我们带进环境。什么环境呢？神所安排的环境。藉着那一个环境，在我们身上来造就我们，或者是除掉我们一些该除掉的，或者是加添一些我们所该有的。圣灵就是这样的作，这就是「万事互相效力」。（28）但弟兄姊妹千万别要忘记，这「万事互相效力」是根据圣灵的祷告而出来的。圣灵在我们里面作一个祷告，神就在外面安排一些环境，圣灵在我们里面祷告作出的催促，把我们带进那环境，神藉着那环境来造就我们，把我们造就成神儿子的模样。我们向主敬拜和感谢，祂实在是奇妙的主。

我们看那荣耀的事的确是高的，高到一个地步，我们连想都不敢想的。谁敢想象我们这些人到了一天竟成为「开国元勋」呢？那一个人敢想象有一天我们会成为神的儿子的模样呢？那一个人会想到有一天我们竟然会与神的儿子完全相似？形体相似，质量相似，荣耀相似，丰富相似，尊贵也相似，连权柄都相似。我们的主叫我们看到这个荣耀的事实，弟兄姊妹，我们承认我们很难想象这些事，甚至我们也很难去接受这样的事，但神的话是这样的向我们解开了，就是祂安排了那么荣耀的事，祂又是一位信实的神，藉着圣灵来完成这个荣耀的事，叫我们成为神荣耀的释放的器皿，又叫我们成为神自己的荣耀的彰显。我们在神面前还能说什么话呢？

我们看到这一件事，我们才能了解保罗在这里为什么说得那么有力。「我想起将来的荣耀，和现在的苦楚作一个比较，现在的苦楚就算不得什么，」（参18）我们感谢主，我们求我们的主在我们身上作一件事，就是叫我们能看见保罗所看见的，领会保罗所领会的，就是神在救恩里给我们所有的一切定规。我们感谢赞美我们的主。

在基督里享用与神的联合

我们又再来看一件事，这又是一件荣耀的事，那就是在神的计划里神和人的关系。是什么样的关系呢？我们用最简单的话来说，就是合一的关系，神与人合一的关系。我们看过与主的联合，与主联合是我们与主的关系，现在这里所提的不仅是与主联合，而且是更进一步到与父联合的关系。因此我

们归总起来说，这是神与人直接的关系。我们感谢赞美我们的主，你们注意，圣灵带保罗看看神荣耀的安排，他一看到这个安排，真的是没有话讲，所以他在这里就宣告说，「既是这样，还有什么说的呢？」（31）还有什么话好讲呢？神的定意既然是如此，神的安排既然是如此，还有什么话好说呢？我们敬拜赞美我们的神，神作了一件荣耀的事。

看到了这样荣耀的事，弟兄姊妹，你们注意，保罗在这里用一个荣耀的事实，回答了以前所有的问题。我们看到第八章的时候，千万不要忘记，第八章是过去所有的问题的总结，是那一个答案的总结。在过去，人问了许多的问题，到了第八章，圣灵就用这荣耀的事实作总结的答案。什么荣耀的事实呢？就是神藉着生命灵的律，释放我们到这样的结局里，就是进入神完全荣耀的丰富里。

我们感谢主，所以难怪保罗在这里说，「既是这样，还有什么好说呢？」还有什么话可以讲呢？有什么话能把这些事情说得尽呢？「神若是帮助我们，谁能敌挡我们呢？」（31）或者说，「神如果是站在我们这一边，谁能在那里对付我们呢？」上面许多的质问，都是人要用思想的问题来对付神的儿女，现在圣灵在这里显明一件事，神既然是站在我们这一边，什么人可以对付我们？人能用什么方法来对付我们？因为在神的安排里，祂是要把我们带进那荣耀的结局去。我们没有话好说。

我们更看见神在我们身上所作的这一个「合一」，里面包括好几个内容，我们把这几个内容一点一点出来，你真看到什么叫作「神站在我们这一边」。第一，我们是等候着去接受产业的后嗣。弟兄姊妹，你看到这一句话的宽广、丰富和伟大没有？「神既不爱惜自己的儿子，为我们众人舍了，岂不也把万物和祂一同白白的赐给我们么！」（32）万有成为我们的产业，我们如今是等候承受万有成为我们的产业。我们凭什么可以承受万物？弟兄姊妹，你看到的，乃是因为我们与神合一的结果。我们感谢主。与神合一，就是说，神的一切就是我们的一切。

我们记得路得和波阿斯的这一段历史，这是最容易说明这个事实的。路得和波阿斯有了联合的关系，她就不再是一个贫穷的外邦女子，而是享用波阿斯一切所有的。我们感谢赞美神，在与神合一这个事实里，头一件显出来的，就是万有都成为我们的产业。

第二件事就是，一切的控告对我们都不发生作用。弟兄姊妹们记得，从第四章开始，一直到第七章，四、五、六、七这四章圣经里是满了疑问，里面是满了人对神儿女的质问，每一个质问都是一个控告，每一个质问都是带着控告的成份。现在圣灵把我们带到神荣耀安排里，就引出一个结果来了，「谁能控告神所拣选的人呢？」（33）没有，没有人能控告神所拣选的人。虽然第三章的开始说，「没有义人，连一个也没有，」这是人原来在神面前的光景，每一个人都落在控告底下。感谢赞美神，在神荣耀的救恩里，现在这些人被带到一个地步，谁能控告他们呢？一切的控告在他们身上都不发生作用。

不是说这些人没有软弱，也不是说这些人没有缺欠，而是神不接受这个控告。是不是神偏袒这些人呢？不是的。因为神与人合一的这事实，叫祂儿子所有的一切补满了人的缺欠，叫祂儿子所作的一切，盖过了人的软弱。是这样的一个事实，「谁能控告神所拣选的人呢？有神称他们为义了，谁能定他们的罪呢？有基督耶稣已经死了，而且从死里复活，现今在神的右边，也替我们祈求，」（33~34）弟兄姊妹，你看到这里所说的事，人要控告神的儿女，神就说，「我称他们为义了」。人要定神儿女的罪，神却说，我怀里的独生子已经给他们完全的遮盖了。」我们感谢赞美我们的神，这是人与神联

合的第二件宝贝的事。

与神的爱再也分不开

第三个与神联合的事实，就是融化在神的爱里。弟兄姊妹们，这真是奇妙的事，你融化在神的爱里，但是仍然还有你自己的形体和质量。我们感谢赞美神，融化在神的爱里，在神的爱里面，我们与神没有办法能分得开，我们实在不能不在神的面前俯伏和敬拜。祂爱我们爱到这样的地步，先是爱我们为我们舍弃祂自己的独生子，然后又把我们放在祂儿子里面，祂一切的爱都在祂儿子的身上，因此所有在祂爱子里面的人，也一同承受神对祂儿子的爱。弟兄姊妹，你若是记得「在父怀里的独生子」这一句话，你就晓得父对子的爱有多深，有多高。

我们感谢赞美我们的主，所以在这一个地方又来了一个宣告，「谁能叫我们与基督的爱隔绝呢？」末了的时候，这个不能隔绝的爱，从「基督的爱」成了「神的爱」，谁「都不能叫我们与神的爱隔绝」（39），不管是甚么都不能叫我们与神的爱隔绝。弟兄姊妹，注意这里说的，先是基督的爱，后是神的爱。基督的爱把我们带进神的爱里，基督的爱和神的爱是打成一片的，因为神的爱「是在我们的主基督耶稣里」（39）。弟兄姊妹，你看到这个与神合一的表现，我们不能不在神面前求神给我们看得更透彻，就是说，没有什么可以叫我们与神的爱隔绝，因为在爱里，我们与神已经不能再分开了，已经合一了。父与子是怎样的不能分开，父与子与我们也是同样的不能分开，因为那是在爱里面的联结，这一个爱是把我們融化在神里面的爱。

弟兄姊妹，你注意，这里提到很多的事，这些事都是在人眼中看为最难最难承担的。但是感谢赞美神，因为在基督的爱里面，因为在父的爱里面，因为在这一个不能隔断的爱里面，这一切的事没有一样可以隔断我们与神的关系，也没有一样可以隔断我们的眼睛看不见神。就算我们愚昧到一个地步，我们的眼睛没有看到神，神的眼睛还是看到我们。因为在这一个事实里，神不能没有我们，因为祂爱我们，在爱的里面把我们与祂联在一起，神没有了我们，神就感到有缺欠。我们求神也叫我们有同样的感觉，我们也不能够没有神。

我们感谢赞美我们的主，到了这样的地步，你才能看到，「患难、困苦、逼迫、饥饿、赤身露体，危险、刀剑，这些在人眼中看为很难承担的事就算不得什么。这不仅限于你眼见的那些事，就是一切的权柄也都是一样，死也好，生也好，天使也好，掌权的也好，有能的也好，现在的事，将来的事，高处的，低处的，一切受造之物，」（参35~39）这里所提到的一大堆的事，你细心的看去，你就看到这是和权柄有关连的一些事物。上半所提的，是环境里的重担，下半所提的，是权柄的形态。不管是环境的重担也好，是权柄的形态也好，不管是那一种，神与人合一的关系绝不受影响。

我们感谢赞美主，整个事实都给我们看见这一点，所有这一切全是藉着祂儿子来完成的，是祂的儿子带出来的。这样荣耀的事实全是神儿子的所作，成为人享用的纪录。这就是神显明的巨大荣耀的事实。我们感谢赞美主，一再看到保罗在圣灵的引导下所说的那句话的份量，「我想现今的苦楚，若比起将来要显于我们的荣耀，就不足介意了，」（18）赞美感谢神，从神的计划完成上来看也好，从我们与神的关系来看也好，这一个救恩是从好多方面把我们带到一个新的光景里。无论你从那一个角度去看，都是一个荣耀的事实。这个荣耀的事实是神的定意，是神藉着基督耶稣来作成的，也藉着圣灵全部作成在我们身上。

我们敬拜赞美神，我们向神低头敬拜，因为在祂的定意里，在祂荣耀的救恩里，我们是给带到这样的一个地步。这一切光景是律法所不能作成功的，人的努力也是没有办法作成功的。因此，神在这个荣耀的救恩里，祂根本就撇开人所能作的和人原来的所是，而把基督的所作和所是赏赐给人。我们敬拜赞美神，圣灵把我们的眼睛带到这个荣耀的结局里，律法就不再成为我们的重担，人心思上的难处也不再成为我们的重担，因为「赐生命灵的律，在基督里释放了我们」，在基督里造成了我们，在基督里把神的目的作好在我们的身上。我们敬拜赞美神！—— 王国显《罗马书读经札记》

第十五讲 以色列人的迷糊

（九章）

我们看到第九章的时候，好像发觉圣灵用保罗转了一个方向说话，所以有许多读圣经的人，都把从九章开始那三章圣经，就是九、十、十一这三章，说成是罗马书的插段。但我们要很仔细的去看，我们觉得这个说法是有可商榷的地方。我们晓得在第九、第十、十一这三章里，仍然是交通出在神救赎的计划里的一些问题，并没有脱离罗马书的信息的路线。我个人很深的感觉，这三章圣经是把神自己的荣耀和伟大都向人表明出来。正因为是这样的一位神，才有上面说的那荣耀的救恩。从第九章开始引出的问题，乃是由于以色列人在神救赎计划里的地位而带出来的。

因为在第八章末了，不是提到这样的一件事吗？没有什么可以「叫我们与神的爱隔绝」，因为「这爱是在基督耶稣里的」。人就立刻会想到，以色列人和神的关系那么密切，如今神不是把他们隔绝了吗？是不是神不再爱他们呢？神把他们放弃了呢？如果神是放弃了他们，怎么可以说神的爱是不能隔绝的呢？如果不是神放弃他们，为什么犹太人对神的救赎抱紧抗拒的态度呢？他们就是不肯服神的恩典的作为。第九章就是在这种心思里引出以下的信息来。

一个体贴神心意的人

九章开始就提到保罗为以色列人所存的心意。你真看见在这里有一个体贴神心意的人，他的心是如何贴在神所记念的人身上，他甚至愿意自己受亏损，而叫那些不该被记念的人得蒙记念。保罗的这个心思，实在就是基督钉十字架时的心情，我们的主，祂甘愿忍受与神分离来成就救赎。保罗在这里提到，他愿意与基督分离而叫犹太人得救，（参3）如果真能这样的话，他情愿自己接受这样的亏损来叫以色列人蒙恩。当然，这样的心思的确是不太容易，因为「与基督分离」也就是说什么都完了。与基督分离了，人和神的关系也就完了。保罗好像说，我一个人进到灭亡而叫许多以色列人能蒙恩，我也甘心乐意。这明明就是基督钉十字架的那一个心情。

以色列在神怜悯中承受应许

我们实在觉得，保罗给神的灵带到一个很高，很高，也很超越的地步。的确，当时的以色列人对神的抗拒是相当厉害的，直到如今还是这样，但是神并没有忘记他们。如果我们只从近处看，就好像是神放弃了祂的百姓，好像神不再记念祂从前所应许的，一直到如今，犹太人还是那样的对主刚硬。但是我们看，圣灵藉着保罗在这里提到犹太人在救赎计划里的地位。当然，如果从犹太人的背景来看，

他们的确不应该和神有这样的疏远，因为从一开始，他们就是被神所选中的。因此你注意，这里所提的许多事，都是与神发生非常密切的关系的。「儿子的名份」(4)是与神生命连结的问题。「荣耀」(4)是与神的性情联结的问题。「诸约」是与神的信实联结的问题(4)。「律法」是与神的公义联结的问题(4)。「礼仪」(4)这里应当说是在圣殿里敬拜的一切安排，也就是说，在那时，人在神面前敬拜的安排，这也牵连到神与人的正常关系。「应许」(4)就说到神的信实这一方面。这一切都是神在以色列人中间很显然的作了出来的。不仅是如此，还有一个更重要的事实，就是他们的列祖在神面前是蒙纪念的，所以神选上他们的列祖作为基督出生的家族系统。(参5)弟兄姊妹，你们注意到这些事，就看到犹太人和神的关系是密切到一个怎样的地步。基督「是在万有以上，永远可称颂的神，」(5)或者说祂是神所永远祝福的。基督就是这样荣耀的一位，但是祂却降卑自己，在以色列人中间出生为人，所以以色列人的列祖，也成为基督肉身的列祖。

基督的降生是与神计划的实行和完成有直接的关系。我们从这些方面来看，我们真是看到以色列人如果在神面前不能蒙恩，那确实是神说的话要大打折扣。但是你说神的话既是不能折扣，为什么以色列人一直到如今，都抱着对基督抗拒的态度？如果以色列人对神是一直这样的，他们一定不能蒙恩。如果他们不蒙恩，神的话定规是要落空的。我们放眼看这一千多年的历史，事实确实是这样，在写罗马书的时候，只不过是几十年的光景，但是到我们今天读罗马书的时候，那就已经是一千多年了。从时间上来说，那实在是不短的。这样看来，神的话定规要落空了，神的话定规不能兑现了，这又该怎么去领会呢？

弟兄姊妹们，我们知道许多人心里实在是有这样的疑惑，不仅是在保罗写罗马书的时候，人有这样的疑惑，就是到现在，许多人看着犹太人的遭遇，也是会发生一些疑问的。究竟犹太人会不会拒绝基督到底？如果他们拒绝基督到底，神的信实会不会因着他们而显得无能为力呢？这的确是一个很大的问题。我们感谢赞美主，神知道人的心意，所以圣灵藉着保罗来提到这三章里的信息。我们注意圣灵是如何解开这个好像是大断层的疑问。

头一件事，我们可以很清楚的看到，那是非常重要的一件事，就是说，人在神面前接受儿子的名份，必须是按着神作工的法则，才能接受作儿子的名份。同样的道理，上面所提到那些儿子的名份，荣耀，诸约，律法，礼仪，应许都包括在里面。不错，神是准备把这些都给他们，事实上，神已经把部份的给了他们，起码是把那些启示的影儿给了他们。虽然神是作了定规，但接受的人还得按着神的法则去接受，不按照神的法则去作，虽然神是给了，但人还是接受不来。这是很清楚的。

神作工的法则

我们就先从这一段话里来看一看神作工的法则是什么。第一件，神作工的法则是凭应许作儿子，「肉身所生的儿女，不是神的儿女，唯独那应许的儿女，纔算是后裔。」(8)这个法则是凭应许作儿子的法则。人怎么能成为神的儿子呢？必须凭着神的应许去作，不在神的应许里的，就不可能成为神的儿子。弟兄姊妹，我们先不说这里的信息。我们先说我们得救的经历。

我们得救是凭着什么呢？这是一个非常有意思的问题。我们许多时候就会说，「我们是凭着耶稣基督钉十字架和祂从死里复活。」这一点都不错，但是这还不是最主要让我们得救的根据，那根据乃是神把这一件事作为应许。如果神不应许把基督钉十字架，又叫祂从死里复活这事实作为根据，基督

就是钉十次十字架，也跟我们没有关系。十次从死里复活也跟我们没有关系。但是赞美感谢神，基督的死和复活与我们发生关系的关键，就是在神指着这一件事给了我们一个应许。神指着这一个死而复活的事，给了我们应许，我们相信这一件事，我们就得救了。

我们感谢赞美神，这一个应许发表了出来，基督的死与复活和我们有关系了。这一个应许不发表出来，基督的死而复活与我们就没有关连。我们感谢赞美神，神不仅是让基督死而复活，神也指着基督的死而复活这一件事，给了我们应许，我们凭着这一个应许，我们得救了，我们作神儿子了。弟兄姊妹，你注意，这就是凭应许作儿子。我们本来是在神以外的，如今我们称为神的儿女，我们怎么能成为神的儿女呢？我们说，我们是凭着应许作神的儿女的，因为神应许说，「凡相信耶稣基督死而复活的人，都成为神的儿女」（参约一12）。我们成为神的儿女就是凭着这个应许。

我们感谢赞美神，这是神作工的法则里其中的一点，就是在救赎里作工的法则的第一点。在这里我们看见了，这里怎么说呢？「从以色列生的，不都是以色列人，也不是因为亚伯拉罕的后裔，就都作他的儿女。」（6）弟兄姊妹，你再注意，这里所说「他的儿女」，这个「他」指的是谁？我们很容易就看成是指着亚伯拉罕来说的，但从下文你就看见，这里说的那些「儿女」，就是底下第八节所说的「神的儿女」，不是因为是从亚伯拉罕所生的，就一定是神的儿女。弟兄姊妹，你还要注意，圣灵从历史上就在这里指出问题来了。祂说，「以色列生的，不都是以色列人，也不因为是从亚伯拉罕的后裔，就都作他的儿女」。

从人的观点来看，这是不可能的，以色列人生的，当然是以色列人。亚伯拉罕的后裔，当然就是承受神应许的后裔。用人的观念来说，这一个道理是非常清楚的。但是现在不是在讲人的道理，现在在这里乃是说神作工的法则。我们注意到神作工的法则是怎么样的呢？不是根据人的观念，而是根据神自己的法则。神自己的法则是怎么样的呢？这里就说，「唯独从以撒生的，纔要称为你的后裔。」（7）亚伯拉罕生下多少的儿女，我们都没有跟他算过，反正不只三个，我们很熟悉的也许就是以实玛利和以撒，另外还有一些，所以不只三个，的确不是只有三个。你读创世记的时候，你看到撒拉死了以后，亚伯拉罕就续娶，那个续娶的妻子给他生了一大堆的孩子，所以亚伯拉罕就有很多儿女。但是神的话在这里说，「唯有从以撒生的，才算是你的后裔。」

神说这句话的时候，亚伯拉罕只有两个儿子，他只有以实玛利和以撒，虽然是两个，但也够把那一个法则表明出来了。如果把以后基土拉所生的加上去，那就更清楚了，「唯独从以撒生的，才算你的后裔。」这就立刻有了一个结论，「这就是说，肉身所生的儿女，不是神的儿女。」（8）肉身所生的儿女，是亚伯拉罕的儿女，肉身所生的，不都是神的儿女。那么要怎么样才能成为神的儿女呢？以下就说，「唯独那应许的儿女才算为后裔。」（8）弟兄姊妹，我们注意，这里很清楚的说明一件事，「唯独那应许的才算」，是从神应许里出来的才算。弟兄姊妹，你们注意，这是非常不简单的，关于这一个应许，我们读第四章的时候也稍微提到了，你要是再回到创世记里去看，那就更清楚了。

以撒是凭什么生的呢？是凭应许生的，这没有问题，一点问题都没有。但是以撒凭应许生的是什么样的经历呢？那是死而复活的经历。撒拉是不能生育的，撒拉的生育机能早就如同已死。现在撒拉生了以撒，这个生以撒的经历，是死而复活的经历，是生命大能的经历。弟兄姊妹，你看得清楚了，凭应许是什么样的一个事实呢？是在应许里去经历神生命的大能。这样经历神生命的大能的，这些人

才是神的儿女。我们感谢赞美主，从以撒的经历上看这个法则是清楚的。我们敬拜主，因为接连到我们得救的问题上，这些话也是一样清楚的。我们都是经历了主死而复活的人，享用着主死而复活的人。我们感谢赞美神，以撒得为后裔，是因为他是从死里复活的经历出来的。以撒的子孙得成为后裔，是凭着应许而成功的。

神在预知中作拣选

所以接下去，立刻就看到另一件事，这就带出神在救赎里作工的第二个法则。第二个法则是什么呢？我们可以这样说，就是神在预知中作拣选。接下去你就看到雅各和以扫的问题，以扫和雅各摆在一起，没有一个人会喜欢雅各的，任何一个读圣经的人，都是偏袒以扫的。我们都会发一个这样的问题，以扫那么好人，为什么神不选中他？雅各这个人那么坏，神为什么会选中他？这的确是不太公平了。在我们的脑子里，常常要和神理论公平不公平的问题，但是问题出在什么地方呢？问题是出在我们的观点和神的观点不一样，我们所看的，是近处的事。神所看的，是远处的事。我们是从今天来看问题，神是从永远里面去看问题。这样一来，那个观点就完全不一样了。

我们承认，从人的品格上面来说，以扫比雅各高，谁都不会否认这一点。但是神说，「我不拣选以扫，我拣选雅各。」我们觉得这个拣选是好没有道理的，因为神明明是这样说，圣经也是这样说，「双子还没有生下来，善恶还没有作出来，只因要显明神拣选人的旨意，不在乎人的行为，乃在乎召人的主。」（11）神又说，「将来大的要服事小的。」弟兄姊妹们，你注意这个话，「将来大的要服事小的」，是在他们兄弟俩还没有出生前说的，好像神定规了是这样的，雅各不管他怎么坏，我就是喜欢他。以扫不管他怎么好，我就是不喜欢他。我们很容易在神面前对神说，「神啊，祢这样做是很不合宜的。」

但是弟兄姊妹，你看到上面的那一个问题吗？神拣选人，不是根据那个人的行为，乃是根据那位召人的主。弟兄姊妹，你们好好的读这一句话。第一点，你必须肯定神不是根据人的行为好坏来决定祂的拣选。我们看今天，所以我们就说，这个人好，这个人不好。你看，小孩子看戏，听故事，只有两个问题，这个是不是好人？这个是不是坏人？这个是好，这个是坏，要么就是好，要么就是坏，他们就是注意人的好坏。当然，说实在话，人有好坏的分别，那只是人眼中的问题，在神的眼中，那一个是好？那一个是坏呢？「世人都犯了罪，」那里有一个好的呢？都是坏人，你叫神怎么凭人的行为来拣选人呢？

神看人的行为，每一个人都是罪人，根本就没有差别，差别只是程度的问题，性质和地位一点差别都没有。弟兄姊妹，你叫神怎样去判断这个是好，这个是坏呢？所以神拣选人，不根据人的行为，因为人在神面前都是罪人，都是一样的货式，没有分别。在人的眼中看来，这个也许好一点，那个也许差一点，但在神的眼中看来，都是一样。正如我们去百货公司买衣服，人看这个设计不错，那个看那个设计也不错。但是有些人看的时候，不管那个设计是好或是坏，他会说，都是棉织品，或者说都是丝织品，或者说棉和人造丝的混纺织品。弟兄姊妹，你看这个，人是看外面，神是看性质，神是看里面，所以要叫神凭着人的行为来作定规，神没有办法作区别，因为全都是罪人。所以神在这里很清楚说的头一件事，也是我们要弄清楚的，神决不根据人的行为拣选人。

第二点要弄清楚的，圣灵说，「乃在召人的主，」弟兄姊妹，听到了「召人的主」，你必须注意

到隐藏在里面的一个事实。隐藏着一个什么事实呢？比方说，我在这里招呼振元，而振元不理不睬，那么我这个招呼是没有作用的。我的招呼若要产生作用，必须振元那边有反应，这一个反应就成全了召人的事实。主是召人的主，但人在神面前并不是答应神招呼的人。问题就在这一个地方，若是有人肯答应神的招呼，神就选上这个人。这岂不正是雅各蒙拣选的原因么？

弟兄姊妹，你注意这里，我们刚才说，神是看永远，人是看现在，在神看永远的时候，祂看见雅各起初虽然是那么坏，但是末了的那一段，他却是好得很。现在他虽然是胡闹，但是以后他要成为神的器皿。神看人是把人整个的去看，如果你看他在从巴旦亚兰回迦南以前的雅各，你说这个人坏透了，诡诈透了。但是神却不是这样看，他诡诈是诡诈，坏是坏，但是他里面有一点心思，他要神的祝福，他看重神的祝福，神就看中他这一点。只要神看见他看重神的祝福，总会有一天，神在他身上作工的结果，叫他也看重神。这是神的观察，神从雅各身上是看重他这一点。

在以扫身上，你必须看见以扫虽是很豪爽，他的豪爽真叫人羡慕，但有一个问题，他从来就没有看重神的祝福，也从来没有想到要寻找神，他一直是满足他自己的现状，他一感觉现状满足就是一切都满足。在神观察里，这是一个不要神的人，你叫神怎么去看重他呢？因为他对神的招呼没有反应。弟兄姊妹，你看这一段话里面是隐藏着这许许多多的事实，我们读第八章的时候，我们岂不是把这个事实弄清楚了吗？「神预先所知道的人，就预先定下效法祂儿子的模样。」弟兄姊妹，你看到了，神预先知道的，神就预先定下了，神就根据这一个定下来作拣选。

我们不能不在这里看清楚，为什么是在这里？为什么在第九章里说的话，不在第八章以前说呢？为什么不在开始的时候就说呢？为什么不在开始的时候就说明了神救赎工作的法则，然后才讲第一章，第二章，第三章，这样的讲下去呢？如果先把神作工的法则讲过了，那么才讲第一，第二，和第三章，然后再讲下去，也许能帮助我们容易明白一点。但神一直等到第九章才说这件事。你们知道，如果没有第八章给我们看见神的计划是如何的定规，我们就没有办法领会第九章的话，我们总是用我们人的观点来看神的工作。

我们感谢赞美主，「将来大的要服事小的。」「雅各是我所爱的，以扫是我所恶的。」（13）并不是神随自己的意思定规出来的，而是神在祂的预知里作出的拣选。这两件就是神在救赎的工作上的作工法则。我再说一遍，第一，人是凭应许作儿子，第二，神是在预知当中作拣选。

认识神的权柄

提到这样的事，人的话又来了。既然神什么都安排好，我们还能说什么呢？我们没有话好讲。没有话好讲不等于心里就佩服下来。所以接下去，圣灵就说，「难道神有什么不公平么？」（14）没有话讲不等于人信服神，所以在底下圣灵接着就提出几个问题来，其中有两个不能忽略的事，是关乎神与人的关系建立的关键。我们先说头两件不能忽略的。

第一，圣灵在这里向人提出一个非常严肃的警告，就是不能忽略神的权柄。神的权柄是我们绝对不能忽略的。神照着祂的旨意所要作的就是祂的权柄，而神的旨意都是最上好的。因此我们如果真实的认识神的权柄，就算有许多事情是我们不太完全了解的，我们也因着认识神的权柄而接受过来。

这是很重要的一件事。在这里，圣灵就用摩西和法老这两个人来说明，说出神要怎么作，就怎么作。这是说出神怎样作的问题。神有权柄这样作，神也有权柄那样作。神喜欢这样作，祂就这样作。

神不喜欢这样作，祂就不这样作。这是权柄的问题。我们说神的权柄的时候，我们千万不要忽略神是公义的神，神是不能随使用权柄的，神使用权柄的时候都是有根据的。神使用权柄的时候，都是有目的的，而那个目的也是最美和最高的。

我们先说神对法老说的话。「我将你兴起来，特要在你身上彰显我的权能，并要使我的名传遍天下。」（17）弟兄姊妹，你们注意，神叫摩西蒙怜悯，神愿意摩西得怜悯。神容让法老的心刚硬，因为神要用法老的刚硬来显明神的荣耀。这是神作工的方法的问题，神可以这样作。这不是说神叫法老从不刚硬变成刚硬，神老早就知道他是刚硬的，所以神就说，「虽然你是刚硬，我还是让你兴起来。因为你愈刚硬，你就愈引出我的能力。你愈引出我的能力，愈是叫我的名传遍天下。所以为了我的名的荣耀，我容让你刚硬。」

在摩西这一边，神说，「为了我的名的荣耀，我要叫你蒙恩。」弟兄姊妹，这是神作工的方法的问题，不是说摩西这个人配蒙恩，神要勉强他去蒙恩；也不是说法老这个人原来不刚硬，神就是要使他变成刚硬。神全知道他们的光景是怎么样，神就根据他们的光景来定规神自己要怎样作。这是神权柄的问题，谁能干涉神作工的权柄？我们承认神是根据祂永远的观察来决定祂的行动。我们的观察是有错误的，神的观察是不会有错误的。我们的观察是近视的，但神的观察是完美的。我们感谢赞美主，所以在这里叫我们看见的头一件事，就是我们要尊重神的权柄，不要忽略神的权柄。

神的权柄是根据神的判断

我们要看的第二件事，就是我们也不能忽略神的判断，神的权柄是根据祂的判断作出来的，没有经过判断，神就不会使用祂的权柄，神使用权柄以前，一定是先有神的判断。这话是怎么引出来的呢？人说，「既然是说到神的权柄，那我们还再说什么呢？祂是神，我们没有办法跟祂抗拒，祂要使用权柄，我们没有话说。」就是这样的一种心思引出来第二个不能忽略的事，第二个不能忽略的就是神的判断。

神不仅有权柄，并且神的权柄是有判断的，祂的权柄不是胡乱来使用的。圣灵在这里用了一个比方，祂说，「一个陶匠从一块泥里，拿一点出来作贵重的器皿，拿另外一点出来作卑贱的器皿，在陶匠那方面是完全有这个权柄的。」（参21）我们必须注意，从来不会有一个陶匠把上好的泥土造一些很粗的器皿，也不会把一些很劣质的泥土来造名贵的器皿。陶匠决定要造什么的时候，他就先观察那一块泥土，这一种泥土适合造那一种器皿，他绝对有权柄去决定这一团泥土要造出什么来，这一个权柄完全是根据他的判断。

弟兄姊妹，你说江西出产的瓷器是多么好啊，这不仅是因为江西景德镇的陶瓷工艺好，也和那里的泥土很有关系。差的泥土不能造出最好的器皿，好的泥土也不会糟塌它去造一些粗糙的器皿。你晓得那些陶匠看泥土的时候，就好像看到他的儿子一样，他发现好土的时候，那种开心是人说不清楚的。我们感谢主，祂在我们身上也是如此，从祂的观察里，祂作了判断，「这一些人能作成荣耀的器皿，另外的这一些人不能给作成器皿。」神有判断在里面，我们感谢赞美主。这是一个非常重要的一点，这两个不能忽略的事是决定我们怎样去认识神的工作。

神是怜悯人的神

另外贯串在当中的一大段，还有一个关键的事实，这一个关键的事实是什么呢？就是神的怜悯，

弟兄姊妹们，这的确是一个大的问题，是很大的问题，我们先不说这里面的信息，我们先说我们蒙恩得救就是神的怜悯，我们唱的一首诗歌就有「神的怜悯是我诗歌」这样的话。你晓得，如果神不怜悯，亚当跟夏娃在伊甸园里被赶出去的时候，神就不要为他们安排预备救赎的方法。但神为他们安排，神为他们预备，固然是神要成就祂的应许，但如果神是一个没有怜悯的神，祂就可以放弃他们。但神没有放弃他们，神不放弃，因为神有怜悯，神有十分的怜悯，我们的神是怜悯人的神。正因为神是这样有怜悯的神，整个的救赎工作就出来了。

我们感谢赞美主，所以我们在这里就可以看见，为什么说神的拣选不是根据人的行为。人的行为，包括了人的定意，包括人的奔跑，这些都是现在的事。神不是光看现在的事，神也看以后的事。神不是单看局部的事，神要看整个的事。当神看整个事情的时候，神就显明祂的怜悯。「这不在乎定意的，也不在乎奔跑的，只在乎发怜悯的神。」（16）因为神愿意向人发怜悯，当人愿意接受神的怜悯的时候，神就怜悯他，神的怜悯就临到他。

所以今晚上所提到的这几点，我们要很有把握的掌握住，然后我们对救赎的整个事实才有把握。提到神的怜悯的时候，不仅是神在这里说，「我要怜悯谁，就怜悯谁，我要恩待谁，就恩待谁。」（15）神不仅是这样说，神也实在是这样作。

弟兄姊妹们注意，有几件事在这里给提到的，就是神的「宽容与忍耐」，你们注意这里的话，看二十二节，「倘若神要显明祂的忿怒，彰显祂的权能，就多多忍耐宽容那可怒预备遭毁灭的器皿，又要将祂丰盛的荣耀，彰显在那蒙怜悯早预备得荣耀的器皿上，这器皿就是我们被神所召的，不但是从犹太人中，也是从外邦人中，这有什么不可呢？」（22~24）这是神的权柄。

弟兄姊妹，你看到圣洁的神容忍那可怒预备遭毁灭的器皿，你会说，「神为什么要容忍他？既然要毁灭，就叫他早点毁灭就好了，为什么还要容忍他呢？为什么还给他宽容呢？」弟兄姊妹，你注意，这里固然给我们提到，「神要显出祂的荣耀」，但神的荣耀显在什么地方？就是显在祂虽然是可以立刻执行毁灭，但神不愿意这样作，神还是留下一些机会，神还是多留一些机会。在神的心思里，十分愿意看到人的悔改，而不愿看到人的灭亡。容忍与宽容，这就是神的怜悯。神的怜悯就是神荣耀的内容之一，在神的荣耀里有神的怜悯，神能对那些该毁灭的人存留机会，这是神的怜悯。神所以有这样的荣耀，因为祂是怜悯人的神。这是第一件事。

神不偏待人

还有第二件事，你要看到神的怜悯，让所有的人都可以有机会成为蒙恩的人。虽然神作工的次序，「先是犹太人，后是希利尼人」，但是在神的怜悯里，祂向所有的人都是打开门的。从神的工作的次序来看，有一些人好像是神不要的，有一些人是神所要的。神所不要的是外邦人，神所要的是以色列人，这些人称为神的百姓，那些人称为狗的是外邦人，好像是这样的区别。从神作工的次序上来说，好像给我们这样的印象。

但是感谢赞美神，在神的心思里没有这个区别，神只有时间先后的问题，神没有人的区分的问题。因为在神的怜悯里，有以色列人蒙怜悯成为神的百姓，外邦人也要在神的怜悯里成为神的子民。我们看到圣灵在这里说的话，先知何西阿老早就宣告过了，「那本来不是我的子民的，我要称为我的子民，」（25）弟兄姊妹，这里是指着什么说的？明显是指着外邦人蒙怜悯来说的，「那本来不是子民的，我

要称为我的子民。本来不是蒙爱的，我要称为蒙爱的。」（25）

弟兄姊妹，你们可以看到，如果神缺少一点怜悯，当祂在以色列人身上作工的时候，祂会忘掉外邦人。但是感谢神，虽然祂作工的次序先是在以色列人身上，但祂藉着以色列的先知来宣告，那些不被怜悯的要蒙怜悯，不蒙爱的都要称为蒙爱的。我们感谢赞美主，这是第二件事。

再有第三件事，那就要回到以色列人的身上去，按着以色列人对神的那种光景，他们本该早早就毁灭了。从以色列人在旷野拜金牛犊的时候开始，一直到他们杀害神的儿子为止，或者还可以说一直延长到如今，他们还是拒绝神的儿子。多少次神可以把他们毁灭，拜金牛犊的时候神可以把他们毁灭，在士师记里，多少次神可以把他们毁掉，在以色列的历史当中也是一样，就算那些背逆可以宽恕，但在杀害神儿子这一件事上，神总可以把他们毁掉，但神没有这样作，神还是记念他们，神还是留下恩典给他们。

弟兄姊妹，你们看到，在以赛亚先知的时候，神就已经宣告了，「以色列人虽多如海沙，得救的不过是剩下的余数，」（27）这是头一点。接着又说，「若不是万军之主给我们存留余种，我们早就像所多玛、蛾摩拉的样子了，」（29）早就毁灭了。「神为我们存留余种」，这个存留余种是什么呢？不就是神的怜悯么！我们感谢赞美我们的主，我们没有太多的时间去仔细读这几段的话，但是你们很清楚在这里看到一个关键性的问题，很明显的摆在这里，那就是神的怜悯是有人在神面前蒙恩的根据，或者说是那个动机，神的动机就是神的怜悯。我们感谢赞美主。

说了这一大段话，到末了的时候，就有了初步的答复。是不是神把以色列人忘掉了？神对以色列人所讲过话是不是都落空了？不是的。问题不是出在神那里，问题是出在以色列人的身上。因为以色列人没有按照神的法则去作，他们不要神的怜悯，他们要自己立功。他们不要凭应许作儿子，他们要凭他们自己所作的在神面前有所夸耀。他们在神面前所有的心思和动作，都不在神怜悯人的性情底下，都不在神作工的法则底下。他们好像不蒙记念，但并不是神的话落空，神的话并没有落空，因为神的话在他们身上还是一样的适用。

既然是凭应许作儿女，他们不要神的应许，他们就不能作儿女。既然他们不愿意拣选神，在神的预知里，他们就不蒙拣选，这并没有抵触神作工的法则。他们没有在救赎里蒙恩，不是神不要他们，乃是他们不跟上神作工的法则。什么时候他们肯跟上神作工的法则，什么时候他们就蒙怜悯。我们赞美感谢主，这是太清楚的事。回到开头的那个信息，在救赎的恩典里是不分犹太人和希利尼人，福音总是神的大能，要拯救一切相信的人。我们感谢主，是神的怜悯，向我们显明祂作工的法则，我们感谢主。—— 王国显《罗马书读经札记》

第十六讲 凡求告主的名的就必得救

（十章）

在第九章末了提到以色列没有得救的原因，而外邦人却蒙了恩典。主的话很简单说出，外邦人所以蒙恩，是因为他们因信而接受了称义的恩典。以色列人没有蒙恩，乃是因为他们凭着自己所作的去

换取称义。接下去在第十章就提到这样的事，为什么以色列人会凭自己去求称义呢？为什么他们不能像外邦人一样的，用信心去接受基督所作的呢？这并不是说他们这些人不配得救，保罗为着他们祷告，保罗知道神的心意是愿意他们得拯救，如果他们没有得到救的条件，圣灵也不会再在保罗里面引领他为以色列人祷告。以色列人虽然不跟上神的法则，但是神仍然是愿意他们得救。

宗教的热诚不是道路

以色列人不认识神的法则，那原因是什么呢？我们看到一方面是犹太教的遗传给他们的蒙闭，另一方面，他们也太看重他们向神所发的热心。他们确实是有敬虔的心思，他们也有宗教上的热诚。这是我们不能否认的。虽然我们的主责备那些法利赛人是假冒为善的，他们假冒为善不是说他们完全是虚假的人，主责备他们乃是因为他们只有宗教的热诚而没有实际的内容。

从热诚这一方面来看，以色列人的确是高的。你看保罗在腓立比书说，在他逼迫神的教会时，他有什么的想法呢？他看逼迫神的教会是为神大发热心。因为他觉得这些信主的人都是离弃神，离弃律法。他们这样的离弃，我就要对付他们。所以保罗说，「就热心来说，我是逼迫教会的。」（参腓三6）所以保罗非常懂得以色列人在神面前的难处，他在这里很清楚的说「以色列人向神有热心是一点不假的」，他能为他们作这样的见证，但是有一个非常可惜的光景，他们的心却没有在神的法则里去运用。热心如果不在正确的路去走，这一种热心便产生一个果效，把人关闭在神恩典之外。

以色列人也就是这样，他们热心，他们非常有宗教的热诚，甚至是到狂热的地步，他们能为律法，能为圣殿而毫不保留自己。我们看主后七十年耶路撒冷被攻破的时候，罗马的军队去围攻最后一个以色列人的据点，就是圣殿，罗马人并没有捞到什么好处，虽然只是剩下最后的一个据点，犹太人的兵丁在那时已经不多了，但是那些利未人和祭师仍是拼命的作战，罗马的军队攻击圣殿时，不晓得付了多少的代价。当圣殿实在不能再支持下去的时候，你晓得那些祭司和利未人是怎么样呢？他们仍是在那儿拼命作战，作战到不能再撑下去，那时的圣殿已经起火了，剩下的那一些人都往火里跳，他们宁愿被烧死，也不向罗马兵丁投降。你想到他们当时的那种热烈，完全是出于拥护宗教的热诚。有人说，因着他们宗教的狂热，使罗马军队受了很大的损失。

缺少真知识

保罗在这里也为他们见证说，「他们确实是有热心的，但是他们缺欠真知识」，（参2）那「真知识」就是说出神的法则。以下有许多话都是讲到那真知识的内容，我们待会再看这一些。他们既然不按着神的法则来看他们和神的关系，所以他们就没有办法晓得神的意思是怎么一回事。他们没有看到神的义是人所不能及的，不管人怎样的去作也赶不上神的义，这是他们不了解的第一点。在他们心里，他们以为他们能照着律法作上去，就能达到神的义，他们一点也不懂得律法的作用并不是这样。其次他们也不懂得神作工的法则，神是藉着祂的儿子来替人成全律法的要求，然后把神的义白白的赏赐给接受耶稣基督的人。在这两件事上面，以色列人是模糊的，他们一点也不体会神的安排。就因为不懂得神作这样的安排和神作工的法则，他们就凭着在律法上得来的一点不够完整的观念，就要立自己的义，就要凭着自己所作的去换取神的义。他们相信人能作成神所要求的，人也能凭着自己所作的达到神的义的地步。

他们既然有这不完整又不准确的观念，所以他们就没有办法来了解神的义，也不明白神的义成全

在人身上的方法。所以弟兄姊妹要注意这里的几句话，「因为不知道神的义，想要立自己的义，就不服神的义。」（3）这里面有一些事是需要我们留心的。头一件事就是如果宗教的热诚没有真理的维护，宗教的热诚定规是落空的，定规不会生出任何的效果来。从另一个方面再来注意，如果不在神的法则里面去行走，那么所带出来的结果定然是抗拒神，敌挡神，拒绝神的。在这几句话里，我们就看到以色列人在神面前走不上来的原因。

我们读四福音的时候，我们现在能下一个结论说，那些犹太人是站在与神为敌的地位的。但是在当时的犹太人来说，他们从来没有这样想过，他们仍然觉得他们是站在神的那一边。为什么他们会作出那样愚昧的事，还仍然以为自己是站在神的那一边呢？正如近代的基督教也是落在同样的光景里，宗教的热诚的确是很高涨，但是却没有在准确的路上走。不管是四福音时代也好，教会历史也好，今天的基督教也好，任何人不照着神的法则来活着，那结果一定是产生敌挡神的现象。不管那一个人心里是如何的不愿意，但是那一个果效显出来就是抵挡神。我们看到以色列人的难处就在这儿，他们从不完整的观念上接受律法。他们不够认识律法是显出神的心意，他们也不够明白律法是说明了神作工的法则。他们一直是以人的道德观念去接受律法，正如今天许许多多的基督徒仍旧是用道德观念来看神的工作。

我不是说道德这一件事可以废去，但是我们必需要看见神所作的是比道德更高。若是我们只是停留在人的道德这样的水平上，或是停留在道德的层面上，我们就没有办法碰得到神作工的法则。但是问题又来了，你说以色列人的认识都是根据律法而来的，而律法又是神传给摩西，摩西传给以色列人的，他们在律法上所得来的结论还能出错吗？不是律法的结论会错，而是人对律法的认识不完整，在一个不完整的认识下下结论，那结论一定是错的。我们晓得律法的内容是基督，律法所带人去接触的又是基督。弟兄姊妹你们看，会幕叫人看见的是基督，人进到会幕里去敬拜的时候，也就是人进入基督里敬拜。献祭表明的是基督，人在那里献祭的时候，献祭的事就叫人看到基督的所作成为人的保护。就是在律法上提到一些生活上的事，也是处处把人的心思带到基督那里。有一些律法上的话是更明显的指明是基督的。比方说，圣灵藉着摩西在律法上说，将来「神要在你们弟兄中间，给你们兴起一位先知像我，」（申十八15）底下就说，「谁不听他奉我名所说的话，我必讨谁的罪，」（申十八19）你们看这些话不是很明显的说，将来在他们中间要兴起一个人，他的所讲和所作的是超过律法的权柄吗？不是说神在律法里说的话说得含糊，而是人用道德的观念去接受律法，而没有从律法里去看神的心意和神的所作，结果律法就把他们捆绑了。

律法的总结就是基督

弟兄姊妹你注意，律法的内容是基督，这里更是清楚的给我们指出，律法的结局又是基督，在英文圣经里说，「律法的结尾是基督。」也就是说，遵行律法到最末了的时候，律法没有了，但是有基督。我们感谢赞美我们的主。在这里叫我们看到一个非常重要的事，这里说，「律法的总结就是基督，使凡信祂的都得着义。」（4）如果律法的总结是基督，律法的结尾是基督，等到基督显出来的时候，那律法就要停止了。

因此人要看到一件很严肃的事，如果人能得着基督，就能把律法中的一切也得着过来了。这就叫作「律法的总结就是基督」，律法是把它所有的都归在基督的身上，人得着了基督，就得着了律法上

的一切。正因为基督是律法的总结，所以相信基督的人就有着律法的义。因为律法整个的内容是基督，也归结到基督那里。我们感谢赞美我们的主，以色列人在这一方面没有看见，但圣灵却帮助我们去看见了，叫我们清楚的看到，在以色列人的眼中，他们看见律法是生活的标准，但是神今天叫我们看见，那作为生活的标准的内容，如今却成了我们的生命。我们赞美感谢我们的神，律法所显明为义的那位基督，祂如今成了我们的生命，祂成了我们的义，因此我们这些在新造里的人，在神面前就有了义，这一个义是以色列人从前所爱慕，但却没有得着的。

在这一件事上，圣灵把以色列人没有准确领会律法作了一点的描写，正如刚才我所提到的，他们在道德的层面上看律法，他们只能看到这一点。他们看到那一点呢？他们看到摩西是这样的写上，「人若行那出于律法的义，就必因此活着。」（5）他们只是看到这一点，但这一点宝贝不宝贝呢？在当时来说是宝贝，但在神永远的旨意里，那就不太宝贝了。弟兄姊妹，你们注意这句话是什么意思？就是你能照着律法上的话活出义来，你就可以活下去，你的生存就有了条件了，你的生存就有了资格。如果你不按着律法的要求而活，你生存资格就不存在了。那也就是说，如果你能把律法上的义活出来，这完全是道德的问题，那活出来的结局，只不过是说你能继续的活下去，你有了生存的资格。

我们先把握着这一点，待会再来作比较。人若是进到信心里，在信心的义里，在信心里接受了义的经历里，他们里面就会这样说，「你不必担心，基督已经完成祂所要作的了。」你们读这几句话，很容易会读到有点乱。我用一句话去归纳这几句的意思，那就很清楚了，「你不必担心基督怎样去作成祂所要作的，你只要相信祂作好的就够了，」祂怎样去作，是神的事，祂怎样作成也是祂自己的事，祂已经作好了那些祂要作的。

信心是唯一的道路

现在神说，「你用信心去接受」，你就用信心来接受便够了。我们感谢赞美主，祂说「唯有出于信心的义」才是准确的。他们并不需要知道基督怎样去完成祂所要作的，他们只要知道基督是替他们完成了他们所要作的就够了。圣灵也晓得我们非常不容易脱离道德的层面，因为我们看看这几句话，的确是叫我们有点费解，「谁领基督下来，谁又把基督领上去？」（参6~7）这好像是没有答案。既然是没有答案，那个答案便已经显出来了，「若没有人去作，就是我们自己去作」。弟兄姊妹们，这就是在道德层面上所了解的事实，他们知道有一件事必须要作，但又不晓得谁去作和怎样去作。因此，那个结论就一定是，「我们照着我们能作的去作。」

感谢赞美主，在信心里的就不是这样说，在信心里面说，「我根本不需要知道基督怎样作成祂所要作的」，当然有这样的信心是很好的，但许多人就是没有这样的信心，他们转来转去都转在这几句话的字句里，却转不出来。所以圣灵再多讲了几句话，「他到底怎么说呢？」（8）这个「他」是谁呢？不是指摩西，而是指着摩西所说的那些话，也就是上文提到的那一些话。那些话是什么意思呢？你们读申命记的时候，你看到上面所引的这些话，都是一连串说下来的，并不是在这里抽出几句，在那里抽出几句，然后再拼凑出这一番话来。不是的，而是一口气说完的，在申命记是一口气把这些话说完的，所以必需要把整段话读清楚。你读清楚了，你便知道它在说什么了。那是圣灵在继续说，说什么呢？就是说，「你不必管基督怎么去完成祂所作的，但是你要知道这道路。什么道路呢？就是基督所作的那一条路，并不是离你很远的，并不是在你构不到的地方，它并不是在天上，也不是在地底下，

虽然基督是在天上，祂也曾到地底下去过，但是这一条蒙恩的路，这一条得救的路，并不是在你的身体以外，也不在你这个人以外，它是在那里呢？就是在你里面。」你看这里说，「这道离你不远，正在你口里，在你心里，就是我们现在所传信主的道。」（8）

弟兄姊妹们，你们必须要注意，这句话是出于申命记的，就是律法里的重点内容。律法指出了信心的道路，但人不完整的领受律法，只领受到道德层面上的意思，结果神所要作的事都给人完全弄歪了。这里说「这道离你不远，正在你口里，在你心里，就是我们所传信主的道。」我们所传讲的就是律法所讲的，我们所说的就是律法所总结出来的。但是以色列人并没有领会这一点，他们拘泥在字句上，他们拘泥在道德上，没有碰到神的心意，也没有接受神所作的。

这几句话说出神的救恩在人中间成就的经历。「你们若口里承认耶稣为主，心里相信神叫祂从死里复活，」（9）弟兄姊妹注意，这两句话正好答复了上面「不要问谁到天上去领下基督」。祂是主，祂是自由往来在整个宇宙的，祂要下来就下来，用不着谁去领。你口里承认祂是主，就已经答复了上面的那个问题。「心里相信神叫祂从死里复活，」也就答复了上面的那句话，「谁从死里把基督领上来」。

神作的事情，在信心里根本就不会去问这一些，因为知道这全是神所作的。但你若需要在知识上知道一点，祂也会给我们知道。「口里承认，心里相信，」就说出了这样的一件事情来。神藉着基督来完成这个救恩，当人用口来承认祂是主，用心来相信神叫祂从死里复活，我们就看见底下的结局，「就必得救」（9），就必得救，十分有把握的得救，确实的得救。这确实的得救是根据「口里承认和心里相信」而来的，而这一个结论又是根据圣灵的启示而来的，因为「凡求告主名的，就必得救」（13）。我们感谢赞美主。

在这里就指出了，神所作的是越过了人的界线，希利尼人也好，希伯来人也好，这界线在神所作的恩典里是不存在的。希伯来人蒙恩是因着信，希利尼人蒙恩也是因着信，没有人的界线的分别。因为这一件事是神所作好的，而神的法则就是有信心的人便可以享用。我们感谢赞美主，这是非常明显的事。在律法上老早就指出了信心的这个途径，在律法里很清楚显明了信心的道路，说明了人在神面前蒙恩是因着信。

弟兄姊妹，你注意一个事实，以色列人献祭的时候，他们所看的只是神给他们的一个方法，他们照着那个方法去作，就可以作成了。但是你细细读那些献祭的条例，你一定会很清楚的看见，在献祭的这一件事上，人在作这些动作之前，他们必须先有信心去接受神这样的定规。他们必须有信心去承认，神要藉着这个定规来解决他们在神面前的难处。他也必须要承认，神要藉着那一个祭牲来代替他，去解决他在神面前的难处。若是人的灵是苏醒的，你就可以看见在律法里，处处指出信心的实意来。

得救是走进到永远的生命里

我们感谢赞美主，到了这一个地步，圣灵把以色列人的愚昧说清楚了，他们停留在道德的层面上，他们就没有办法摸到信心的道路。我们现在回过头来看，以色列人为什么不能凭着他们在律法上所作的来接受恩典。在这里，我要弟兄姊妹们注意两个词，头一个是在第五节，「人若行那出于律法的义，就必因此活着。」你要注意的是「活着」这两个字，然后你再要注意的是第九节，「你若口里认耶稣为主，心里信神叫祂从死里复活，就必得救。」要注意的是「得救」这两个字。上面所提到的是「活

着」，行律法的结果是能「活着」。但相信主的结果是「得救」。

我们就注意这两个词所表明的那两件事不一样的地方。「活着」是在今生里的事，「得救」是永远的事。你从这里就看到一件事，你就是能照着律法上所要求的来作，也不过在你今生里得着活着的资格，只是在永远的事上，却没有摸到那个边。感谢赞美我们的主，在得救这一件事上，神的应许是这样说，「叫一切信祂的，不至灭亡，反得永生。」（约三16）永生就是永远的生命，不只是活着的问题，而且是永远的生命在支持他活着，并叫他活到永永远远。我们感谢赞美我们主，现在很明显的叫我们看到了你站在那一个层面上，你就知道那一个层面的事。你停留在生命的层面上，你便进入生命的内容里。

因信接受永远的生命

到了这一个地步，我们便看见「真知识」的内容是指着什么了。这真知识的内容，严格的来说，就是神藉着基督所作成功的事实，和神藉着基督所显明的神作工的法则。最简单的来说，真知识就是因信得救的这一个内容。或者说，真知识是向人指出因信得救的这条路。我们感谢赞美我们的主，在旧约里，很早就说出，「凡求告主名的，就必得救」。（13）这里说到一个人得救是从人里面开始的。人里面有一个催促，人里面有一个吸引，这个催促和吸引都是把我们推到基督面前，然后就接受基督所作的，那个结果是「就必得救」。弟兄姊妹们要看准这一件事，人得救是从人里面开始的，不是在外面作进去的。是圣灵先在我们里面叫我们「为罪、为义、为审判，自己责备自己」而开始的。然后圣灵就把我们引到基督面前去。责备也好，引到基督面前去也好，都是圣灵在人里面作的工。

所以弟兄姊妹你看到，我们和神的关系完全是我们里面的经历，和外面所作的一点关系也没有。因此，我们不停留在道德的层面上，我们承认道德有一定的作用，也有一定的需要，但是在我和神的关系上，我们不可给道德来阻扰我们，我们必须超越道德而连上神儿子所作的。问题又来了，人没有相信祂，人是不会求告祂的。这是人心里头的次序。人总是说「我先要相信祂，然后才会求告祂，我不信任祂，我怎会求告祂呢？」这是人的次序。但是人的次序还不是在这里开始，还有，「我还没有听见祂的话，我怎能相信祂呢？」所以在人的次序上，我必需要听见了，我也信任了，然后我才去求告祂。人的想法就引出问题来。你怎么可以听见呢？必须先要有传道的人。但是没有奉差遣的人，谁又能传讲神的话呢？这是人的次序。神的话在这儿给我们看到，这个人的次序是立不住脚的。

十四至十五这两节经文主要不是叫我们去注意传福音，不是注意报喜讯的人的脚踪是何等的佳美，若是这样来注意这句话，你就没有办法把这个讯息连接起来，那就与上下文连接不上来。这里说了一大堆的话，是从人的观念的次序而讲的。从人的观念次序来推，就会推到一个地步说，「哎呀，传福音真的是好。」但这里的意思乃是在找一些借口来拒绝主。我们要把这些话倒过来看，你就清楚了。「哎呀，你说传福音真是太美了，但神不差遣我，我怎么传福音呢？我们这些人都不传福音，人怎样才能知道福音呢？人不知道福音的时候，他们怎会信任这一位神呢？他们不信任这一位神，怎么去求告祂呢？我们就是在这种光景里，所以我们就没有求告神。如果将来神说我不能得救，我就要说神不公平，因为祂没有差遣人来向我讲。」

弟兄姊妹，你注意那些犹太人的心态，在他们心思里，他们只知道神向摩西说过话，神也向过去的先知说过话，但是律法和先知，并没有那么明显的说出基督，所以他们说，「我们只知道摩西，

我们只知道先知，我们不知道基督，我们是盼望基督的，但我们不知道谁是基督？」我们读四福音的时候，这一类的事实不是很清楚吗？我们感谢赞美主，我们没有以色列人那一种愚昧。但是我们却不能不注意神怎样对付他们的愚昧。你看见神这样对付他们的愚昧，你也会看见，有一天我们作在愚昧里的时候，神也要同样的对付我们。

听从与听见

弟兄姊妹们，在以下的这一段话里，我只是提出另外两个词来，我们就能很容易掌握到底下的那一些话。一个是十六节的「听从」，一个是十八节的「听见」。你们注意到「听从」和「听见」的区别的时候，你就能了解底下的意思。「听见」是听见，「听从」就是听见了再加上一点。加上什么呢？加上「顺从」，听见又顺从，那就叫作「听从」，听见而不顺从，这只是一个「听见」。

从十六到廿一节神说了一大段话，你们不能说以色列人没有听见，他们的难处不是没有听见，他们的难处是在没有听从，你们不能说没有传福音的人，你们也不能说没有人向他们讲，好多人向他们讲过的，这里就提到以赛亚曾说，「我们所传的有谁信呢？」（16）所以不是没有传讲的人，只是没有听从的人。底下又讲，讲什么呢？「他们的声音传遍天下，他们的言语传到地极。」（18）「他们」是指谁呢？就是指着那些传神话的人。很明显的叫我们看见，从以诺开始，或是说更早一点，从亚当的那一个儿子就是塞特开始，神已经开始向人说话了。塞特向人说话，以诺向人说话，挪亚也向人说话，挪亚没有说话以前，玛土撒拉也向人说话。以后你看见更多人在说话，亚伯拉罕在说话，以撒在说话，雅各在说话，摩西在说话，众先知也在说话，许许多多的人也在说话。

所以不能说没有人在说话，「他们的声音传遍天下，他们的言语传到地极。」他们完全的有机会去听见，他们不能说他们没有听见，甚至连外邦人蒙恩的事他们也听见了，因为神藉着摩西和以赛亚在那里说，「不是我的子民的，我向他们显现。我又用那些你们眼中看为无知的人，来惹动你们的怒气。从前没有寻找我的，我就让他们遇见。从前没有访问我的，我也向他们显现。」（参19~20）这里明明是指着外邦人说的，神向他们显现，神叫他们蒙恩，神悦纳他们，神叫他们得救。以色列人看在眼里，火就冒出来了，「我们是神的选民，神不理睬我们，而那些外邦人却口口声声说他们得救，真是岂有此理。」越是觉得岂有此理，就越不服神所作的。

神老早就指明了，不是神的百姓没有机会听见神的话，而是他们没有听从，甚至神亲自向他们呼喊，他们也不答应。他们成了悖逆顶嘴和强悍的人，神整天在那里呼喊，他们好像没有听见，更谈不到听从。所以弟兄姊妹，你看到以色列人的难处是在什么地方吗？他们的难处不是不知道，他们的难处乃是不接受神的话，也不接受神的话的精意，更不完整接受神的话，只是接受神话语的一点一滴，只接受神话语里的道德成份，而没有接受也不肯接受神作工的法则和神的心意，这才是他们的难处。

我们看到他们的难处，结果使他们好像给神弃绝了。我们今天虽然在救恩里，我们也真要求主给我们不要作一个顽梗的人，悖逆的人，以局部代替全部，以听见代替听从，以至落到在神面前不能蒙恩的地步。我们看到以色列人的难处，他们的难处不在他们的生活里面，而是在他们里面对神的顺从。求主叫我们看到这样的一件事，也救我们脱离这样的难处。—— 王国显《罗马书读经札记》

第十七讲 神的信实成全祂的拣选

（十一章）

我们读到十一章，好像看见神的话转了一个方向，但我们读下去的时候，我们还是看见祂没有离开罗马书的信息。十章的末了说到以色列人在神面前是怎样的悖逆，特别说到他们在神面前的拒绝主，一直拒绝到保罗写罗马书的时候。这是很容易给人一个错觉，神老早就说「祂整天伸手招呼那悖逆顶嘴的百姓」，但那招呼的结果没有反应。这样一来，是不是神不再恩待以色列人呢？是不是神将以色列人放在一旁呢？如果神是这样作，就是神定规了，在现今这个世代里，只有外邦人才有蒙恩的机会，以色列人就在蒙恩的范围以外了。

神没有放弃祂的选民

如果是这样，神的应许和计划又怎么能成就呢？神和亚伯拉罕并大卫所立的约又怎么能作成呢？若是看外面的情形，人很容易产生这样的错觉，神已经弃绝了祂的百姓。是不是真的这样呢，圣灵藉着保罗在这里说很绝对的话，「断乎没有」（1），绝对的没有，完全的没有。人就要问，你怎么知道神没有弃绝以色列人呢？你怎么能这样大胆说神没有弃绝以色列人呢？你看以色列人对付神到了多凶的地步，除了杀害神的儿子以外，神藉着祂儿子所作的一切，他们到如今还是继续的拒绝。他们这样对待神，怎么可能他们会不给神弃绝呢？

我们感谢主，这样的一个问题，就牵连到神的信实的事上去了，也牵连到神的旨意和神的计划，在执行上是怎样的完成。因为上面我们所读的福音真理，是说，人不是凭人所作的得救，必须是接受神儿子所作的才能得救。但以色列人到了如今还是拒绝神的儿子。当然这个「如今」是指罗马书写成的时候，但事实上到了我们说话的今天，这个情形还没有改变。如果我们照着外面的情形来看，我们好像不能不说，「已经耽延了一千多二千年了，以色列人大概不可能得救了，因为神老早就弃绝了他们。」圣灵藉着保罗说，绝对没有这样的事。「断乎没有」，为什么呢？保罗从两方面来说，头一方面是他自己的见证，第二方面是神作工的计划，或者说是神永远的旨意的启示。

从头一方面来看，保罗在这里说，「神怎么会弃绝以色列人呢？因为我就是以色列人，如果神要弃绝以色列人，那么我也没有资格来蒙恩，事实上，现在我是蒙恩了，就凭我这一个人，我就能说，神没有弃绝以色列人。」（参1）他就算算他的家谱，我就是亚伯拉罕的后裔，是便雅悯支派的，如果保罗还要数算，他算出彼得，算出雅各，算出提摩太，也许提摩太算是半个就不算进去，那还可以算出马可，算出西拉，这些都是外邦人所熟悉的。那时约翰还没有死，如果要算起来，还有一大堆以色列人蒙了恩，如果神是弃绝以色列人，那么这一大批的以色列人都不能蒙恩了。感谢神，保罗指着他自己说，神没有弃绝以色列人，神明显把一个蒙恩的以色列人摆在你眼前，而他就是那个蒙恩的人，证明神没有弃绝以色列人。这是头一方面。

神作工的计划与法则

但问题就来了，既然神不弃绝以色列人，为什么这么多的以色列人弃绝神呢？这就是第二个问题。这是关乎神旨意的启示，也是神作工的法则，这就引出了神作工的法则。我们感谢赞美主，「神并没

有弃绝祂预先所知道的百姓，」（2）弟兄姊妹们留意这个「预先知道」，刚才我们的弟兄也提了出来，弟兄姊妹们必须注意一件事，在神的「预先知道里」是包括预先知道这一批人要悖逆的。在神要拣选他们的祖宗的时候，在神应许他们祖宗的后裔要蒙恩的时候，在神的预知里，祂已经晓得他们祖宗的子孙有一天要离弃神的，但神还是作了这样应许。我们要看到，神绝对没有因为他们今天的离弃而改变对他们的记念，因为神老早就知道他们会有这种现象，神拣选他们不是因为这个现象，或者说他们没有这个现象。

我们还记得以前我们读过的，神拣选人不是根据人的行为，而是根据神的怜悯。这一点我们能掌握住，就能看见从第一章到这里，一直都是这个原则来带出罗马书的，圣灵把这话说出来，人能不能顺服呢？当然他们看见神并没有弃绝保罗。你说不顺服也得要顺服。是真的顺服吗？恐怕也不见得。所以圣灵在提第二点的时候，就把神的旨意和作工的计划再带出来。

从以利亚的历史作开始，弟兄姊妹们都熟悉那一段历史。从外面看来，以利亚的日子好像只剩下以利亚一个人，连以利亚自己也这样向神说话，「都没有拣选神的人了，除了我以外，都没有了。虽然只是剩下我一个人，他们还不肯放过我，他们还要来追杀我，以色列完了，这批以色列人完全背弃祂了。」弟兄姊妹们，你看当时以利亚所处的时代，以色列的光景是那样的悖逆，从外面看来，以色列是整个的完了。但当以利亚在神面前说这些话的时候，我想弟兄姊妹们要注意，在列王记里，圣灵没有用着「控告」这一个词，但在罗马书里，圣灵就是用着这个词来说以利亚当时的情绪（参2~3）。以利亚当时这样的与神说话，不单单是在述说一个事实，而且是在控告以色列人，说以色列人完全悖逆了。

从人眼见的事实里确实是这样。但弟兄姊妹们要注意神的回答是怎么样，神所回答的是人所没有看见的，人所看见的，神是不会回答的。神没有拒绝回答以利亚眼中看见的，神只是把以利亚没有看见的告诉他，好像说，「以利亚，你别以为只剩下你一个人，我告诉你，我为我自己留下七千人，这七千人是没有向巴力屈膝的。」（参4）弟兄姊妹注意这里，从明处来看，整个以色列都败坏了，都没有了，完全下去了。但是在隐藏的那一部份，就是人的眼睛看不到的那部份，神是看见了。在隐藏里，有七千人没有向巴力妥协，没有向巴力屈膝。这一批人在人的眼中是没有看见的，但在神的眼中却是清楚的。感谢赞美我们的主。

七千人数字算是很大的，但摆在以色列人当中，那就是很少的数目了。因为当时的以色列人至少有好几百万人，这七千人放在几百万的人中是算不了什么的，所以人都没有看见这七千人分散在十个支派里。人虽没有看见，但神看见了，神看见在以色列当中有很少数的人，他们仍然是站住地位。在以色列的那些日子里，神没有把以色列人弃绝，因为在那里有七千人。把以利亚加上去就是七千零一人，七千零一而不是一千零七，我想象不到电脑会是怎么的算，这七千零一个人站在神的面前就成了神在地上的代表，神看到了这七千零一人，神就没有弃绝以色列人。神还记念以色列人，神仍然在以色列人身上作工。我们感谢赞美主。

少数人的法则

藉着以利亚这件事，带了一个启示出来，就是说出在神恩典里面的事实。在恩典里有一个事实，就是蒙恩的人都是少数的。这里说是「余数」（5）就是指以色列人剩下的一个很少的数目。少数的

人在神面前仍然是站在神的那一边，如果看外面，以色列人整体都败坏了，但看到里面去，就看见一批隐藏的人，这一批人是蒙恩的，所以神没有弃绝他们。感谢赞美主，因为神纪念人，不是根据人的外面，而是根据人的里面（参6）。从整个以色列人来看也是这样，如果把以色列作为一个单位来看，这个单位在外面来看，好像是空了，但神看到这个单位里面有一些小细胞，这些小细胞还是站在神的那一边的，他们仍然拣选神，因此他们还是在恩典的原则底下蒙纪念，他们守住了他们的地位。

我们必须注意这一件事，这里就提到一件这样的事，「以色列人所求的，他们没有得到。」（7）他们求的是什么呢，是不是义呢？他们的确是要求义，但他们所求的是什么样的义呢？九章里面就给我们看到，他们要追求他们「自己所立的义」，十章里面也再提这一件事，他们要追求「他们自己所立的义」，神说他们没有得到，因为人不是凭行为得救的，人都都不是凭行为称义的，说得清楚一点，人不能凭行为在神面前称义的，但以色列人一直牢牢地抓着这一个，所以他们在神面前没有得着他们所要得着的。「唯有极少数蒙拣选的人得着了。」（参7）这些蒙拣选的人不是凭自己，而是凭信心接受基督所作的。这些人在以色列人当中是非常非常的少，但却不能说没有。

撇开十一章里说的保罗自己，在美国有好几个向以色列人传福音的团体，他们有一个总部在 L.A. 的，一个在俄亥俄，一个在纽约，另一个在芝加哥。我所知道的起码有四个。弟兄姊妹你晓得这四个团体的领头人是什么人？你们不要以为当然是犹太人眼中的外邦人。不是的，他们最有名声的几个人都是犹太人，其中在 L.A. 的那个领袖原来是犹太人的拉比。他们都是犹太人。到如今，在以色列人的中间，一直有非常少数非常少数的人，他们的心是向着主。我们就看到，在神恩典的工作里，蒙恩的人在人的当中从来都是少数。

认真说起来，不要说以色列人是这样，连基督徒也是这样。弟兄姊妹们，你看今天在地上的基督徒有多少？这个数字当然很难统计，就算能统计出来，假如说，基督徒有两亿人吧，多不多呢？很多，的确是很多，两亿人是不少了。但今天的人口有多少呢？最近我也没有注意到世界人口有多少，估计有三十亿人，大概不会少于这个数字。那么把两亿人放在三十几亿人的当中，那算是多还是少呢？如果算十六个人当中有一个是基督徒，这个比例已经是很少了。但事实上，哪里能找来两亿的基督徒？根本就没有两亿的基督徒。弟兄姊妹们你看到的，到现在，我们看基督徒仍然是少数。

在神的恩典里，不是神不愿意让很多人蒙恩，神是愿意万人得救，不愿一人沉沦，这是神的心意。但在人的反应这一方面，就造成了在神的计划里只有少数人蒙恩的事实。从以色列人开始到现在，蒙恩的人就是肯脱离立自己的义，而承受基督的义的人，实在是少数。我们看到这个事实，我们实在要敬拜赞美主，因为我们不知道神为什么允许我们成为「少数」，神竟然使我们这些人成为蒙恩的少数。人的话说，「物以稀为贵」，我们的确是很贵重，我们要宝贵我们今天蒙恩的地位，要宝贵我们今天蒙恩的事实，好好地保守我们自己在神的恩中。这是题外话，不是在罗马书的信息里的。

以色列人的愚昧成全了神的定规

我们回到罗马书里面去，我们就看见了，少数以色列人蒙了恩，多数的以色列人拒绝神。这些拒绝神的儿子所作的人，圣经在这里说，他们「就成了顽梗不化的」（7）再引大卫的诗篇来说，「愿他们的筵席变为网罗，……」（9）翻译得准确一点，对于这些顽梗不化的人，神就「任凭他们的筵席变为网罗，……」他们落到神的任凭里。从人的眼中看来，好像神弃绝了祂的百姓，好像神放弃了他们，

神不再记念他们。感谢主，事实上不是这样，我们必须注意，神所任凭他们是有两个意义。

头一件事情是神计划的安排，从以色列人转到外邦。我们注意从第一章开始，神已经说出了祂作工的次序，「先是犹太人，后是希利尼人，」这样的次序，神在旧约的时候已经用历史来向我们说明了。在新约的时候，使徒行传是同样地给我们看见。弟兄姊妹们记得保罗在使徒行传十四章里所作的，他在什么时候把他工作的重点摆在外邦人中呢？是从犹太人很明显拒绝主开始的。我们读使徒行传十三章，就看到这样的事。保罗对那些人，「你们既然拒绝神的道，从今以后，我们就转到外邦人的当中去，」（参徒十三46）弟兄姊妹们可以看到，这就是神作工的次序。以色列人不接受神，神就按照祂作工的次序，开始外邦人当中的工作。我们感谢主。

当然这一个也是在预先知道的神的安排里，要是以色列人接受神，神工作的方法就不是这样了。我们晓得，如果以色列人接受神，神作工的方法就是用国度来吸引外邦人。但神预先知道以色列人不会这样，所以在神的工作计划里的安排，以色列人拒绝神，神就用恩典吸引外邦人。现在就是这个时候了，以色列人拒绝神，神的工作就转向外邦人，恩典就临到外邦人，外邦人能蒙拣选是因着恩典的显明。

另外一方面我们看到另外一件事，就是神要藉着外邦人的蒙恩来激动以色列人。虽然以色列人长久愚昧，但是神一直给他们看到一件事，是从他们背逆神，拒绝神的儿子开始，一直到现在，以色列人没有好日子过。属灵的更不用说，就是属地的也不见得好到什么地方去。就是到了现在，以色列好像是渡过了很多的难关，但事实上，他们还是在别人的指缝里求生存，所以以色列人的处境一点也不能说好。相反在整整一千多年的历史里，神让以色列人看到，那一个民族尊神为大，那一个国家敬畏神，那一个国家，那一个民族在神的面前就蒙恩。属灵和属地的都一样。

藉着这些事实，神让以色列人看到了就产生激动。同样的，一个敬畏神的国家或民族背弃神的时候，他们也一样落到以色列人所落到的光景里，这样的事实，正好给以色列人看到人和神的关系，决定了人在地上的实际。这样的事实在以色列人眼中，应当是看得很清楚的。他们看看自己，事实是这样，看看别的民族，事实又是这样。

这样一盘算，人又动脑筋了，若是这样，以色列人背逆是神故意让他们如此的，因为如果以色列人没有背逆，外邦人就没有得恩的门路。弟兄姊妹们，你记得刚才我提到，如果以色列人不背逆神，神就用国度来吸引外邦人。这是神从旧约到福音时代都是这样作的。但以色列人拒绝了神，神才转用恩典去吸引人。所以这是神作工的方法的问题，不是神故意要以色列人跌倒背逆，来使蒙恩的门向外邦打开，没有这样的事。就是等到将来主再来的时候，列国受吸引，并不是在恩典里受吸引，还是因着国度的事实受吸引。

神的允许与无千年派

我们必须要注意神永远的计划是如何来执行，才不会发生这许许多多的疑惑。不然的话你就不知道保罗在这里说什么，也不知道为什么圣灵要藉着保罗说。人说神是故意让以色列人跌倒，保罗说绝对不是。不是神故意叫他们跌倒的，而是神允许他们跌倒的，他们要跌倒，神又允许他们跌倒，不是神故意让他们跌倒。

神允许他们跌倒是有原因的。第一，就是刚才我们提到的，让外邦人蒙恩的门打开。另外一方面，

让以色列人有醒悟，回到他们自己的丰富地位上。因此我们要注意，神让他们看到这样的一件事，「若他们的过失，为天下的富足，他们的缺乏，为外邦人的富足。」（12）他们不缺乏，他们又没有过失，那事情又会怎么样呢？那当然是最好，因为这原是他们的丰满。弟兄姊妹们你注意这里所提到的「丰满」，是把我们引到国度将来显明的时刻。现在他们的失落，如今他们的缺欠，叫全地的外邦人都蒙了恩典。等到有一天，他们受了激动，他们回转，他们带入了国度，那个时候，全地都要显出丰满，所有的人都在享用丰富。

弟兄姊妹们你记得，从旧约到新约，神给人的应许，不管是对以色列人也好，对教会也好，一切的应许的内容都是基督，所以以色列人的丰满也是基督。在国度的时候，以色列人所彰显的是什么？仍然是基督的丰满，荣耀的权柄，荣耀的丰满。所以在这里，我们看到一件事，神从来没有意思说，祂要弃绝祂的百姓。

在上一个世纪末和这一个世纪初，有一批基督徒起来，他们用灵意去解释圣经，他们不是不爱主，他们都是很爱主的弟兄，但是他们把所有圣经上的预言，都用灵意去解释。很明白的预言，他们是用灵意去解释，字面上清楚不过的，他们还用灵意去解释，结果就产生了一个主张，就是说教会代替以色列人作为神的国度，以后神不会再复兴以色列了，所以在神永远的计划里，没有将来国度的那一段日子。这些弟兄姊妹们的主张，在神学派别上称为无千年派，他们说没有千年国度这件事。

但是我们读第十一章的时候，我们很清楚地看到，主的话给我们清楚地了解，我们的主绝对没有弃绝祂的百姓。越往下读就越清楚，在这里已经开始给我们开了个头，他们的丰满要成为天下更大的富足。当然这一个丰满要到国度的日子才显出来。所以接下去，保罗就说「因我是外邦人的使徒，所以敬重我的职分。」（13）我以我作外邦人的使徒作为荣耀，我必须对外邦人说清楚神的心意。「以色列人的愚昧使外邦人得与神和好，假如到了一天，他们重新被神收纳，那就是死而复生。」（参15）死而复生是生命最大的彰显，是神的能力和恩典最利害的彰显。等到有一天，以色列人重新被神收纳的时候，所显明出来的就是非常不得了的荣耀和能力。

事实上，以后发生的历史的确是这样，在撒迦利亚书上给我们指出来的，当以色列在围困中完全绝望的时候，主就从天降临。祂脚踏在耶路撒冷东面的橄榄山上，拯救了那时候所剩下的余数。从那个时候开始，整个以色列都悔改了，当然这整个以色列只是那剩下的余数。因着他们悔改，国度就开始了。我们看到那将来的历史，真的是死而复生的，真是复活的生命大大的彰显，把神的荣耀和权柄重新建立在悖逆的以色列人中间。这是从神的计划里来说明这一件事。

神悦纳的就是神记念的

另外从真理的角度上，圣灵又藉着保罗说这样的一些话，「所献的新面，若是圣洁，全团也就圣洁了。」（16）我们必须从素祭上去认识这话。弟兄姊妹们，你晓得献素祭也好，献初熟之物都好，你虽带好多的祭物到神面前，但当你献上的时候，如果是面，你只是抓它一把献上。若是初熟之物，你只是拿出当中的一小部份，就可以双手举起来献上。弟兄姊妹们注意，献上手所抓的那一把固然是圣洁的，那些没有献上，但却已经带到神面前来的，你说它们圣洁不圣洁呢？你说他们并没有在神面前作举祭，也没有在神面前作摇祭，也没有调油烤成饼献给神，这些圣洁还是不圣洁呢？我们感谢主，虽然献上只是一把，但是整个素祭是圣洁的。

我们懂得了素祭的内容，你就晓得虽然在神面前显明出来的只是那么的一点点，但与这些相似的整体在神面前都是蒙悦纳的。以色列人是这样，全地的人也是这样，但在这里是重在说以色列人。在历史上，神不断地在悦纳局部的以色列人，这是头一句的意思。

另外又说，「树根若是圣洁，树枝也就圣洁了。」（16）这个树根指着是什么说呢？乃是指着他们的列祖，指出他们的根源。因为从上文和下文都提到列祖的问题，他们的列祖从神那里接受了应许，因此这些人的子孙都不住地在接受那应许。所以根在神面前是给神看中的，是神所能收纳的，他们的子孙在神面前也是神喜欢收纳的。

如今碰到主题了，若是在那树上有几根枝子折下来，那并不是说整棵树都被弃绝。另外一件事又发生了，他把树上的几根枝子折下来，又将几根野橄榄的枝子接了上去，那么接上去野橄榄的枝子，也在分享树根的汁液。这样一来，那些被接上去的枝子，能不能夸口说，那是它们自己的本事呢？不可以的，因为你不能离开那个根，如果离开那个根，那野橄榄也活不过来（参17~18）。所以圣灵藉着保罗说出这样的一个比方来提醒外邦人，你们如今蒙恩，不是因为你们行，而是因为你们接上了神应许的根，你们是按照神的法则来接上那根。「他们因为不信，所以被折下来，你们因着相信，符合了神工作的法则所以被接上去，」（参19~20）所以并不是你们有什么了不起，而是因为你们选上了神，享用了神的丰富。

但问题就在这里，如果神能把那旧的折下来，再把你接上去，神也同样能再把你折下来，把旧的接上去。这是神能力的问题，一点难处都没有，神能这样作，神也能翻过来那样作。所以保罗就说，「我就根据我作外邦人使徒的身份，我特别提醒你们蒙恩的外邦人，不要因为以色列人的愚昧，让你们有今天蒙恩的经历，就有了不该有的夸口。这样作并不是聪明的。」

说到这个地方，圣灵藉着保罗再说话，他说，「你必须要知道神神这样的一个奥秘，以色列人是一定要给恢复的，他们不恢复，神的计划就不能完成，神一定把他们恢复的。虽然他们现在的表现是很不妥当，但神老早就指着他们有了应许，这个应许是说，他们将来因着基督的原故要重新被收纳，那个时候，以色列人全家都要得救。」（参25~26）我不岔出去再说将来主要降临在橄榄山上的事，但无论如何，到了那时候，以色列剩下的人，他们都看见这样的事，他们的拯救者就是他们拒绝的基督。从那时候开始，他们全体都悔改，全都接受主。到了这个时候，「必有一位救主，从锡安出来，要消除雅各家的一切罪恶。」（26）

弟兄姊妹们，这是一件非常大的事。你们回家去看撒迦利亚书十一至十四章，从这几章里，你会很清楚地看到，那时候的整个历史过程。虽然现在从福音这个角度来看，我们蒙了恩，但以色列人还是非常敌视神的教会，直到现在还是这样。因着他们这样敌视神的教会，敌视基督，正如保罗曾经作过的，因此他们成了神的仇敌。但是从拣选的角度来看，因着他们列祖的原故，他们「是蒙爱的。」（28）神不会忘记他们，神还是爱他们，神仍然在等着他们悔改，时候到了，神就给他们显明，他们就蒙恩了。

我们这些外邦人原来是背弃神的，在神面前是不顺服的，等到一天，圣灵光照我们，我们晓得我们是不顺服的人，是顶撞神的人，是拒绝神的人，因此我们在圣灵的光中悔改，我们转过来归向神。我们说「神啊，我们需要祢的怜悯，我们没有祢的怜悯，我们就没有办法活了。」以色列人的刚硬，

现在的悖逆，他们还是不够了解自己的光景，等到有一天，我们的主一显出来的时候，他们看到他们比谁都更不配得怜悯，因为他们是不顺服主到极点，他们曾经看见过主，祂跟他们说话，祂跟他们作事，但是他们却拒绝祂，并且是一代一代地拒绝祂，一直拒绝祂到了现在，一直拒绝到耶路撒冷被围困到最后的那一刻。在那一个时候主向他们显明，他们才看到这一千多年来他们的悖逆。他们就说，「我们也是不顺服的人，而且是绝顶的不顺服的人，我们今天如果是有盼望的话，我们只能凭神的怜悯。」

弟兄姊妹，你看到了没有？神所有的工作，从前在外邦人身上，如今在以色列人身上，神一直是把他们带到一个光景，认识自己的本相，承认除了神的怜悯以外，我们再没有出路。感谢赞美主，这是福音的信息，这个是罗马书的信息。我绝对不以为九、十、十一这三章是罗马书的插段，它们只是从另一个角度来再说救恩的真理。

看见以色列人回转到神永远的计划里面去，保罗没有办法禁止他灵里的感动，那个感动的确是大的，他用一个敬拜来结束他这一个交通，然后带进在救恩里的生活。总的一句话来说，就是那几句话，「谁都不能替神作什么，一切都是神自己去作，神自己设计，神自己执行，神自己显明，神自己去成全。」感谢赞美主，「万有都是本于祂，倚靠祂，归于祂。」（36）何等荣耀的事，在创造万有以前，祂就在基督里定规了这个救恩的事实。到了时候，藉着救恩这一个事实，将万有带回祂那里。祂实在是可敬畏的，可敬拜的，我们只能在主的面前说，「当主还能寻找的时候，我们要竭力地去找祂，当祂还向人打开祂恩典的门的时候，我们要毫不保留地追求得着祂。」——王国显《罗马书读经札记》

第十八讲 将身体献上作活祭

（十二1~2）

在十一章里，我们领会到神在救恩里所作的是什么。特别是在十一章的末了，用一个很深的敬拜来结束上面所题讲的。讲到「神丰富的智能和知识，是何等的深。祂的判断又是何等的难测。祂的踪迹是何等的难寻。」提到神的作为是这样的奇妙，神是自己在定规，神是自己在作成，神所作的一切都是把自己显出来，也是将自己交出来，使一切被造的都可以享用祂。所以在十一章末了那里，指明万有都是「本于祂、倚靠祂、归于祂。」这几个事实的确是很重要的。

「本于祂、倚靠祂、归于祂。」一个是开始，一个是结局，当中的是过程，由开始到末了，并当中的过程，在神永远的计划里，完全是神作成功的。神把祂自己的荣耀彰显，将祂自己的丰富向我们显明，将恩典向人输送，将自己的心意向万有充满，这是一件何等奇妙的事！领会神作为的人，总是给神所作的吸引到一个地步，我们不单只知道神作了什么，也不单是在享用了神的所作，我们实在有一个心思，让神一切所作的能在我们身上显出来，就是说，我们能将神活出来。

作活祭的催促

因此，我们读到十二章的时候，我们都注意到开始的那句说话。「所以弟兄们，我以神的慈悲劝你们，将身体献上，当作活祭」（十二1）要注意的是「所以」所带出来的讯息，这个「所以」是根据

上面这许许多多的事，特别是十一章末了的那敬拜的祷告。从这样的一个认识里，就带出了这个「所以」来。我们要将神的荣耀，丰富显出来，很自然地，我们就看到在十二章的开始，圣灵要将人带到实际里来彰显基督。圣灵不单只是叫人享用基督，也要得着人去彰显基督，十二章就是这个开始。

我们要注意十二章开始的时候，并没有叫我们怎样去活。一开始的时候，却是告诉我们应当怎么作。在第三节才开始说在人面前怎么活，在人中间应怎么活。但是在人中间活，必须要有基础，这个基础就是人在神面前该怎么作。先要作了神要你在神面前该作的，才有根据在人中间把神活出来。在十二章一开始的时候，就给我们看到这个关键。从享用恩典到活出恩典，从接受神的荣耀到活出神的荣耀，十二章一开始的时候，就把这个关键向我们解开了。

我们对这两节圣经都很熟，但是我们若要仔细地看，的确在这两节圣经中有很丰富的事物在里面。大前题就是提到我们该作「活祭」，然后就告诉我们怎样活在「活祭」的里面，这是大前题。在这大前题里面要活出来的事，头一件我们当注意的，神需要的是活祭。但怎样让神来得着活祭呢？我们读这些事的时候，觉得非常有意思，因为一开始就给我们碰到一件事，神不强迫我们作活祭，但是神告诉我们，祂愿意得着作活祭的人。祂怎样来得着这些作活祭的人呢？既然祂不强迫人，怎样能把神所要的得着呢？

头一个动词要注意的是「劝」，像是一个劝勉的「劝」，又好像是一个鼓励的「劝」。圣灵在这里劝告我们，也在这里劝勉我们，圣灵在这里又好像是催促我们，甚至我们可以说，圣灵在这里要求我们。还是不要用「要求」，「要求」仍给人有强迫的感觉。我们说得更清楚一点吧，就是圣灵在这里「恳求」我们，恳求我们作一件事，就是「把身体献上，当作活祭」（1）。这一点我们弄清楚了，你就看见圣灵一直在这里劝告我们，一直在这里恳求我们，「某某人呀！你该把自己献上，在神面前作活祭，你该将自己无条件地交出来给神，你该承认神的权柄。」这是圣灵在我们里面作的工，叫我们承认神的权柄，我们就交出我们的权柄。这样，我们就进入到神的心意里，也就能活出神来，叫我们的生活就是活出神的生活。关键就是我们承认神的主权，又交出我们的主权。这是圣灵在我们身上所恳求的内容。

神的恩慈是作活祭的动力

圣灵根据什么来恳求我们呢？圣灵根据什么来鼓动我们呢？来鼓励我们呢？注意这里是说到「神的慈悲」（1）但我们要把这原文翻译得更完整，才能领会里面的意思。我们常常说「慈悲」，好像是个很抽象，很空洞的观念。圣灵在这里给我们看到，祂不单是给我们看到慈悲这一样东西，而是给我们看到神许多的慈悲。「慈悲」这一个词，有点佛教的气味，我个人不太喜欢用。所以我个人常常把这个「慈悲」翻作「恩慈」，在圣经中有好几处地方也翻作恩慈。我不明白为什么在这里却弄出了一个慈悲来。

我们说这个是恩慈，就是在神的恩典里显出祂自己的怜悯。对人的同情，对人的体恤，这个是「恩慈」，全都是神在恩典里向人显出的。但不是一个恩典，是许多的恩典，所以圣灵在这里是带我们去看这件事。祂是以很多的恩慈来劝我们，但神有什么恩慈呢？我们领会神的恩慈有多少呢？我们不说的，我们只讲罗马书的内容。从第一章到第十一章，我们已经看到神许许多多的恩慈。我们看到自己的本相，我们看到这个本相是与神隔绝的。我们看到这个本相无论是怎样作也不能与神有交通的。

祂的记念，祂的宽容，祂的忍耐，这就是恩慈。祂没有立刻来对付我们，也没有立刻除灭我们，祂为我们留下时间，为我们创造机会，最宝贝的是祂为我们预备救法，这就是恩慈，这就是许多恩慈当中的一些恩慈。里面已经不只是一个恩慈，有许多的怜悯在当中，有许多的同情和体恤在其中。如果要将当中的过程一一摆出来，每一个人的经历都不一样。不一样的经历就显出不一样的恩慈。

但是并不停在这里，在罗马书当中一直往前看，我们看到，在神的救法里沟通了人与神的正常关系以后，神立刻给我们看见一件事。我们与神当中有一个宝贝的联合的关系，就是神藉着祂儿子在我们当中作成了什么，就是我们在神面前是什么。神的儿子怎么作，我们在神面前就有了怎么作的经历。再往前看的时候，又看到一件事，不单只是基督作了什么，我们也作了什么。我们也看到了基督在神面前得了什么，我们也得了什么。我们只在过去所看见的一些话作一个简略的分析，总能看到有很多点点滴滴的恩典在我们身上显出来。

更奇妙的一件事，不单是基督有什么，我们就有什么。还有一点，就是神怎样藉着基督来完成祂荣耀的旨意，我们也同样地完成神荣耀的旨意，是神藉着我们去完成祂美好的旨意。神在我们身上所作的一切安排和带领，不住地向我们显明了，祂的恩慈是各种各样的恩慈。人落在黑暗中，祂把我们带进光中。在灰心和绝望里面，祂使我们重新享用到喜乐。在前面好像看不见路的时候，祂自己成为我们的路。在我们很难在人中间受安慰的时候，也不愿意受安慰的时候，祂来使我们得着安慰。不管从神所作的大事来看也好，或者从我们生活上的枝节来看也好，点点滴滴，处处事事都满了神的恩典。我们若回到罗马书第一章，说到我们的本相的时候，我们都不能不承认，这许许多多的恩慈，都不是我们配受的。感谢赞美我们的神，祂把这许许多多的恩慈倾倒在我们身上。我们灵里面苏醒的时候，我们能感觉得到，我们经历得到，又领会得来。

圣灵就是指着这样一些事实来鼓励我们说，「某某人呀！你看你原本在神面前的光景是这样。现今你在神面前蒙记念的光景又是如此。你比较一下的时候，你觉得你在神面前应该作什么呢？」我们觉得神在我们身上作工真是奇妙。祂把我们带回神在我们身上所要作的里面，然后带领我们进入我们在神面前该作的。如果我们是越过罗马书来看神很多的恩慈，我们还要增加许许多多的恩慈。我们在其他经卷上看到神在我们身上所作的，和所要作的，就没有办法不承认，神这么多的恩慈，比罗马书第一章到十一章里所提的更丰富。单是罗马书十一章里所提的就已经是丰富到不得了。而神要作在我们身上的，还要丰富，还要丰富。

或者我们用一些话将许多的恩慈作一个总结。在希伯来书里，亚伯拉罕在地上所仰望，所等候的，就是那一座城。提到这一座城，圣灵在希伯来书是这样说，「那座有根基的城，就是神所经营所建造的，」（来十一10）就是说，那是神在设计，神在执行，神也在完成。整个来说，那是一个荣耀的计划，从开始到末了，都是神在作成，所以希伯来书在这里说，这是「神所经营，神所建造的城，」也就是罗马书十一章末了所讲的，是「本于祂，倚靠祂，归于祂」。

活祭的实意

如今神的圣灵又提醒我们，「某某人，你蒙恩到这样的一个光景，这些蒙恩的事是与你本相是完全不相配的，但是神是越过你的配来叫你得着。因此你要注意一件事，你要在神面前怎样作？也就是说，你要让神在你身上得着什么？你该作一个活祭。」「活祭」就是说，你这个人是不断的活在祭的

光景里。「祭」就是献给神的，祭就是说明被献上的祭物是死了的，但是这活祭的祭物是不能死的，而是活的。虽然不能够死，但仍然带着祭的性质，带着祭的内容。

简单地说，一个是死，这是性质。另一个就是给神有所得，这是内容。这就是活祭表面的含意。有些弟兄们喜欢用「奉献」来讲明这个「活祭」，但就着罗马书的讯息，我要跟弟兄们往更深一层来看「活祭」。我们千万要记得，祭是什么呢？如只是看人这边所作的，就一直会被奉献这件事来捆绑着我们的心思，我们不容易脱离出这心思，一摸到活祭就是奉献，一提到奉献就想起活祭。这一点也没有错的，但在罗马书里的活祭要比这个更进一步。注意祭在人面前的光景，就常常会忽略了祭在神面前的光景。

神在律法里面给以色列五个祭，这五个祭与其说是神有所得，倒不如说是人在享用神所预备的。但人怎样可以享用神所作的呢？神为何乐意人去享用祂呢？这就是关键了，所以我们从神的角度来看这个祭的时候，我们看到一件事，是燔祭也好，素祭也好，平安祭也好，赎罪祭也好，赎愆祭也好，神所看见的乃是这些祭所表明的基督。把这意思放进活祭里，我们就看到一件事了，圣灵好像是在这里说，「你们把身体献上，作出一个活出基督的器皿来，作出一个活出基督的媒介来，让人们看见你们的时候，就看见基督，就看见神所要显明的。」这是从活祭的另一面来看。从献祭那方面来看，好像是人来献给神。从祭的本身这一方面看，乃是神得着人去彰显祂自己，这就叫作「活祭」。

我们不单是看我们在神面前作什么，我们还要看到神藉着我们作了什么，这是我们对活祭的一个较完整的体会。所以从第一节的上半节来看，我们体会到一件事，第一章到第十一章都是神在为人作，第十二章开始，神要藉着人继续在人中间作。因此我们就看见，神在人中间要得到一些人，这些人是称为「活祭」的。虽然是很多人，但却是一个「活祭」，注意「活祭」是单数的，只有一个活祭，许多人都进入这一个活祭里去彰显基督。神得着这些人以后，神就能藉着他们在人中间作神所要作的。

但问题就在这里。刚才我们提到，神不强迫人成为活祭，神是用很多的恩慈来劝人爱慕作「活祭」，用另外一个话来说，神在人中间所要得着的，是人甘心乐意地拣选神，是毫不勉强的欢欢喜喜去拣选神，这是神在人中间所要得着的，这样的人又是神所要的。这就是十二章一开始所提到的，圣灵对人的劝告的内容是什么。

活祭就是让神得着的人

将身体献上当作活祭，这里我们注意到有两个名词，当然不只两个名词，不过我要指出两个名词。一个是「弟兄」，一个是「活祭」，我们知道弟兄就是享用神蒙恩得救的人，或者是可以这样说，弟兄就是得着神的人。当人得着了神以后，神就在这里有个等候，等候人都给神来得着，等候人是完全的给神来得着。什么是神所得着的人呢？我们看到了这关系，就是先作了弟兄，然后作一个活祭。先要成为弟兄，然后就成为活祭。在成为弟兄这个事实里，当中是贯串了许多神的怜悯，然后这些弟兄就成了活祭，摆在神面前。

我们该来注意这一点，人给神得着，这是非常宝贝的，这是我们刚才提到的，是基督徒在神面前生活的基础，不经过这个地步，不经过这个经历，基督徒就无法活出神儿女的样式来，更谈不到活出神自己出来。这是关键，第一节和第二节都是关键，然后第三节就开始活了。在这个关键里有一些事是关乎我们的认识，有一些是经历，再有一些是认识。第一节的上半节是经历，下半节是认识。认识

什么呢？认识那个经历，就是作为活祭摆在神面前就是圣洁。

我们都晓得在恩典里面，我们已经成为圣洁了，因为基督是我们的圣洁。但在实际生活里，我们并不圣洁，我们一点也不圣洁，有许许多多的掺杂，有许多的败坏，我们一点也不圣洁。怎样才能叫我们在神面前成为实际的圣洁呢？人的观念很容易把我们带到道德的要求里面去。活、活、活，这一点要活得好，这一点又要活得好，每一点都活得好，带进这么多的要求去活。当然，我们承认每一点都活得好，是可以连上圣洁上去的。但我们必须注意一件事，怎能叫我们每一点都活得好呢？这才是重要的认识，没有这一个认识，我们就承认在生活中，只有挣扎，而没有安息。这些挣扎就是我们知道什么是圣洁，却没有办法活在圣洁里。

等到有一天，神给我们看到，你作了一个活祭，神就说，「这就是圣洁」。这就把我们带回活祭的实意里面去，什么是活祭呢？我们这个人活的，但却是活在一个事实里面，承认神是主，交出自己的主权，毫无保留地将自己交出去，为着要成全神的旨意。这就是活祭里面很重要的一点。当神得着人的时候，神就能自由运行在这个人身上，神能自由引导这个人行走，神能在这个人身上自由地显出，很自然的结果就是圣洁，因为神在人身上出来了。这是一件很重要的事，因为是人跟上神的结果，或者就是人跟上了神，活祭就是人跟上了神。人跟上了神，人没有了自己，人只有跟随神了，这样神就在人身上出来了，圣洁也就出来了。

不单只是圣洁，神的喜悦都出来了。当然不用解释，我们也知道神的喜悦在那里，因为神在人当中没有拦阻了，神能自由作工在人的中间。再没有一件事比神在人中间能自由的运行，叫神的心更喜悦。我们读约翰三书的时候，就看到一件事，圣灵在那里给我们看到，神最大的喜悦，就是人照着真理而行，这就是活祭。人照着真理行，人跟上神所说的，人跟到神的心意里去，神最大的喜悦就显露了。感谢赞美主，我们看活祭的时候，我们不是说这奉献的仪式，我们是说人生活的实际乃是跟上神，跟上神的话，跟上神的心意，活出神的心意，叫人在这个人身上看到神，神怎么能不喜悦呢！

圣灵在这里不单是给我们有两点认识，还有第三点认识。第三点认识照着原来的意思翻出来，我们要注意，整句话应照着这样来翻。中文圣经所翻的，「是圣洁的，是神所喜悦的，」（1）这是对的，但是接下来的那一句「你们如此事奉，乃是理所当然的」。当然事情是这样的一件事，但是表达的重点就不一样，这第三个认识又是从「是」这个字开始，「是圣洁的，是神所喜悦的，是你们理所当然的事奉。」弟兄姊妹看到了，不要以为作活祭是给神一个天大的面子，不要在这里想，作活祭是不得了的事。圣灵在这里告诉我们，「你们必须看准，这样作是你们理所当然的事奉，没有这样作就有所亏欠，不这样作就是亏欠神。」这是一件非常重要的事。「理所当然的事奉」，很多时候，在人的观念上不是这样。人一看到事奉，就想到怎样作工，怎样准备，怎样安排。但圣灵在这里给我们看见，一个理所当然的事奉，不是「你作了什么」，而是「你是什么」。你该是一个活祭，是一个活祭了，就有理所当然的服事。我们看事奉这件事，我们不岔出去说太多，只是回到事奉这个实意去。什么叫事奉呢？神在人身上得着了神所要的，这就是事奉了。神在人身上没有得着祂所要的，不管人怎样作，不管人怎样活动，在神的面前并没有事奉。这里很清楚地给我们看见，是不是事奉，就看到这个人在神面前是不是活祭。如果是活祭，这个就是事奉。若不是活祭，就不是事奉，我们巴不得圣灵在这里给我们有这样的认识，叫我们能按着神的心意，来摆上神所要的事奉。

活出神喜悦的心意

我们往下去看的时候，圣灵也很具体地告诉我们怎样去作一个活祭，我还要在第二节上多交通些，「不要效法这个世界」，（2）这是我们往往在读这节经文的时候，把它看作为一个独立的意思。但我们必须记住，第二节是一个完整的意思，就是告诉神的儿女们，作活祭是要怎样去作，「不要效法世界」，意思就是不要以这个世界为模样。不要让世界来将我们局限在它的里面。世界与我们已经是不相干的了，所以我们就以世界的观念来看神的心意，我们必须脱离世界这样的观念，不跟随世界的风气，不让世界好像一个模型把我们局限在其中。讲清楚一点，就是不以世界为根据。

讲一个具体的例子，我们当中的一些姊妹，不断学习蒙头的功课，我们晓得蒙头这件事在基督教中引出许多争论，绝大部份的人都不主张蒙头，但不因为绝大部份的人不主张蒙头，蒙头这件事就错了。反过来，蒙头这件事的学习是非常的准确。为什么这许许多多的人不主张蒙头呢？因为神学的理论不主张蒙头，在神学的考据里，蒙头是当时的风俗，所以蒙头就没有实际的意思。这是错误的。如果我们让神学来定规对与错，我们还要圣经来作什么呢？神的话是这样说，而神学的观念又这样说，一切和神相对的都成为世界，如果神学的观念跟圣经对不上来的话，神学的观念也成为世界了。若蒙头因根据神学的考据说是风俗，而不再要蒙头，我们若真把蒙头看为风俗，就没法读明哥林多前书第十一章上半，那是没有办法读得通的。

但别人会说，他们是考据出来的，不过我实在不知道他们是怎样去考据的，他们甚至说，到现在中东的妇女仍在蒙头，所以蒙头就是风俗。可是我们记得哥林多前书有没有要求弟兄蒙头呢？有没有要求弟兄们在头上要有一个服权柄的记号呢？明显是没有。里面的蒙头是每一个人都要有，蒙头的记号在弟兄身上是不合宜的。但如今在犹太人当中，所有男人的头上都有个记号，在当年犹太人的男人头上都有这样的记号。如果说是要考据，为何不将这个事实也考据出来呢？我不知道弟兄姊妹们当中有没有碰过犹太人，你若认识那些传统的犹太人，你看见他们头上都戴着一顶帽子。那些拉比的头上更戴着黑色的呢帽。所以我们说，我们若不效法世界，在属灵的学习上，在生活的追求上，我们就单以神的话来作根据。直接了当的，神的话怎样说，我们就怎样作了，不根据人研究的结果，我们只根据神的话是怎样说。

这只是举出一个例子来说明不要效法世界，但不要误会，不效法世界就只是不跟随那些不信主的人的生活。不是的，这里真正的意思，乃是一切不是出于主的，都是出于世界，所以在基督教里面有很多的世界。我们只看主，我们不看这个世界，我们只看主。我们要更进一步去注意，第二节的第二句，「只要心意更新而变化，」也是翻得不太准，不够将基督徒的生活基础带出来，应该是这样翻，「只要在更新的心意中起变化」。我们蒙恩得救的时候，生命进入到我们里面，这生命在我们里面给我们有新的看见，新的感觉，新的体会。我们是跟据这更新的生命，叫我们这个人起变化。

老实说，我们的本性一定是跟随世界的，一定是效法世界的，但当你作活祭的时候，神能在我们身上自由的运行，我们的生活就跟随这个运行，我们用约翰一书的话来说，这就是「恩膏教训」的管理。恩膏教训的引导，不是跟据主以外的事物的定规，也不是跟据基督教神学理论的指导，乃是跟据圣灵在我们心里的运行，把我们带进神的话语里。我们必须注意一点，从我们得救的时候开始，我们的心意是被更新了，虽然我们更新的心意不是太多，更新的程度不是太深，但是总是更新了。我们的

生活就跟随了这更新了的心意，是在这更新了的心意中产生变化，而脱离我们从前的生活，脱离我们从前的爱好，脱离我们从前的主张和看法。而变化是向着一个方向，就是向着主。这样的变化，就给主预备了运行而不受拦阻。

我们看准了，这两节是我们生活的内容和关键，我们才懂得，为何圣灵不直接了当地告诉我们要怎样活，若圣灵是这样作，就给我们带回律法去了。我们不是再活在律法里，而是活在圣灵的运行里，是从里面活出来，是从里面更新了的心意中活出来的。「叫你们察验何为神的善良，纯全可喜悦的旨意」（2）。如果你跟随那更新了的心意，就在肯定神旨意时少有难处。因为你懂得，你明白神心意的根据乃是根据神在你心里的运行。

在这里还有一个更深的意义，「察验」这两个字在原来的意思里还有另外一个意思，就是去「印证」神的善良纯全可喜悦的旨意，或是去「证明」神善良纯全，可喜悦的旨意。我们看到这里就明白了，不单是我们能够知道，并且我们能把所知道的活出来，用实际的生活来证明神的旨意。我知道这是神的旨意，我怎样把神的旨意显明出来？我不是说出来，乃是活出来。所以在这里给我们看到，圣灵更告诉我们，一面是脱离世界的样式，一面是跟随更新了的心意来变化我们这一个人，然后我们就懂得什么是神的旨意，并在生活里来证明神的心意。整个基督徒生活的关键和内容就在这两节里面。神作了祂所要作的，如今圣灵带领我们去学习我们在神面前该作的。让神来得着我们，藉着我们去作祂在人中间要作的，也就是我们在地上还存留的时候，怎样去把神的自己活出来。——王国显《罗马书读经札记》

第十九讲 在基督身体里的生活

（十二3~12）

我们上一次看了头两节，我们一直指出，如果这两节的经文所提到的事，我们走不过来，那么罗马书下半所提的，如何活出救恩来便没有基础了。我们感谢赞美主，我们看到生命是接受主的所作，所以从第一章到十一章，都是看见主在救恩里的所作，但转到实际的生活里，是不是就可以不去接受主的所作呢？不是，第一到第二节所说的「活祭」，就是叫我们看到，在生活里还是要接受主的所作。你们知道实在的活在活祭里，主的所作在我们的生活里就显出来。所以弟兄们交通以下生活的「活」，乃是主自己的显出，一点也没有错的。

我们要注意这里所提的一件事，若不是主从我们里面活出来，那就不是在救恩里的生活。所以宗教的生活都是一样，是人在那里活，活出道德最高的要求。就算能把道德最高的要求活出来，那还不过是宗教的东西，不是救恩里的东西。所以在十二章开始转到生活的时候，我们看到主把我们带进活祭里，务要叫我们活出的是主自己。

我们从第三节开始看，一直看到第十五章，你看到都是提到生活上的事，一点一点很具体的。难怪弟兄刚才说要交通起来很困难，不晓得从那儿入手。因为一点一点的看，我们从字面也就看明了，要是要越过字面来看到神心意，那就需要神启示的灵在我们里面作工，我们实在是需要主启示的灵在

这里带领我们。我们首先在十二章开始到十五章当中，其实严格说起来，应当是一直到十六章，因为在十六章里，你仍然看到生活的问题，不过一般人不能容易看到就是了。但我为了要大家看得更准确一点，我把十六章也包括进去。

属灵生活的实际

弟兄姊妹你看的时候，你很自然可以从这几章里看到几种的生活来。十二章是身体的生活，十三章是社会的生活，十四章是肢体的生活，一直延伸到十五章的当中，然后剩下的那一些是交通的生活。这四大类的生活，就是罗马书下半段的主要内容。这四种生活，就把神儿女们应该有的学习与操练，都包括在里面了。

但是我想弟兄姊妹们注意，这四种生活的排列，它们也有一点讲究，如果不是圣灵给我们一点启示，我们不太容易领会，照着我们的体会来说，一提到生活的问题，应当是在最个人的事上开始，然后才进到众人。在以弗所书里确实给我们看到这个次序，先是个人有了学习，然后与众圣徒在一起，从个人到众人。但是很希奇，在罗马书的次序却不根据这一个，一开始便是身体的生活，然后是社会的生活，那是关乎在人面前见证的问题，然后才是个人的操练，末了再加上肢体的交通。

看到这样的情形，你就注意到一件事。神藉着祂儿子作成的救恩，不错，是叫人去享用的，接受救恩是享用主所作的，进入救恩以后，还是享用主所作的。因此在神永远的计划里，我们看到一件事，神的救恩是要把个人带进身体里的。接受救恩是个人的事，绝对是个人的事，没有人可以替别人接受救恩，所以接受救恩绝对是个人的事。但是进入救恩以后，就不再是个人的事了。进入了救恩里，神所要作的，乃是藉着许多蒙恩得救的个人来显明基督的身体，所有的学习与操练，都是为要显出基督的身体。所以进到这四种生活里，神就把身体的生活排在第一位，在开始时就提到进入身体，或者说，要进入教会的生活。

进入身体的生活

弟兄姊妹要注意一个问题，许多时候，神的儿女长进或是不长进，就看他们得救了，蒙恩了以后，有没有进入教会的生活，有没有活进身体里。没有活到身体里，长进是有限度的。没有进到教会的生活里，长进是很受限制的。所以，你就看见神的儿女们生命的成长，和进入教会的生活有直接的关系。许多基督徒只是礼拜天聚一聚会，难怪他们的生命不长进，因为没有活在身体里，没有承接身体的丰富。个人在神面前领受的是很有限的，必须活在身体里，才有丰富的领受。关于这方面，我们从以弗所书上可以体会过来。但是回到罗马书上看的时候，你可以注意到，神把教会的生活放在基督徒的操练里的第一位，我的意思是在次序上排在第一位。我不能说四个生活里是那一个重于那一个，都一样的重要。在任何一样生活上出问题，就整个也要出问题，所以重要性是同等的。

但在次序上，我们必须要注意神的心意，神让人重视进入身体，因为只有进入身体，救恩的丰富在生活里显明才有路，我们从第三节开始看，保罗在那里说，「我凭着所赐我的恩，对你们各人说。」说什么呢？说底下的那些话。但是在说这些话的时候，弟兄姊妹你必须要注意一点，保罗在这儿不是说自己的话，保罗也不是在发表他个人的主张，我曾经跟弟兄姊妹提过，我个人是绝不接受「保罗神学」这些说法，保罗并没有他的神学，保罗只有神的话。彼得也没有他的神学，约翰也没有他的神学，这些使徒只有神的话。我们不要以为现今在地上有的说法「某某人的神学」，我们便说「某某人的神

学」。你进到神的话里，你没有看到有谁的神学，只是看见神说的话。

保罗不是说他自己的话，你留意这句话怎么说，「我凭所赐我的恩，对你们各人说。」我说话乃是因为主给我恩赐，我才能说。如果主不给恩典，我就不能说。凭着恩典说话，就是在恩典里说话，有这样的意思，「我是在恩典里向你们说话。」这很清楚给我们看到，如果不是神在那里施恩，我没有话讲，我说不出话来，现在神给我恩典，让我可以说话，那么我要说什么话呢？就是说神的恩典，就是说神所要说的话。

弟兄姊妹这一点是非常重要的，我们进到生活里，就必须看见生活的根据乃是神的话。真理固然是根据神的话，生命的事也是根据神的话，就是生活那么精巧的问题，还是根据神的话。保罗在这里说得太清楚了，「我是凭着所赐给我的恩，对你们说话」。说什么话呢？你们看到了，就是如何进入身体。开始的时候，就让人看见，人自己要接受对付，那就是活祭的问题。

除去进入身体的阻挡

他说，「不要自己过于所当看的。」（3）或者说，「你们不要想自己所不要想的」。那么你们该要想什么呢？「要藉着神给你的信心看得准确，看得合宜，」（参3）神给你看到什么一个地步，你就承认自己是什么地步。神让你想到什么地步，你就想到什么地步，千万不要在自己的野心里去想神的事。

我们看到许许多多的基督徒，他们没有属地的野心，但却有属灵的野心。弟兄姊妹们，你们要注意这件事，有属灵的雄心是好的，但是有属灵的野心就不大对了。你晓得「雄心」就是说，你愿意把神要的都能吸收过来。「野心」就是说，你要把你自己在神的手里往上推上去，推到一个至高的地位。这个是属灵的野心。属灵的野心是不应当有的，属灵的雄心是应该有的，但是圣灵藉着保罗说，「不要看自己过于所当看的。」那就是在对付我们属灵的野心。

你不要说，「我们是为神建立事业。」神不需要我们为祂建立事业，神只要用着我们去表明祂自己所作的。因此我们要有一个雄心来接受神在我们身上一切的差遣，但是我们却没有自己的野心，要来为神建立事业。在教会历史里，太多曾经被神用的弟兄们同犯了这个错误，我们今天真的要求主，在这一点上保守我们。所以要把人的自己先放在对付里，然后再引出进入身体的问题。

身体的生活是根据个人肯接受对付，个人不肯受对付是没有办法进入身体的。如果个人不在神面前被修理过的，也没有办法进入身体里去生活的，若不受过对付而进到身体里去，不是你刺伤我，就是我踏伤你。弟兄姊妹，我们真要注意到这件事，因此进入身体的生活，是从个人受对付开始。

进入身体生活的四个原则

所以在下面，就提到身体生活的四个原则，这四个原则就包括了第三节到末了所有的每一件具体的事，如果弟兄们早点看到这四个原则，就不会感觉交通这一章是这么为难了。我们来看看这四个原则是什么。头一个原则是肢体的配搭。因为是身体，所以有肢体的配搭，没有肢体的配搭就显不出身体。这是头一个原则。

第二个原则乃是身体的生活是从里面活出来，而不是从外面活出来的。我们刚才提到宗教生活和属灵生活的分别，宗教生活是根据外面活出来的，有许多的规条，你把所有规条也活出来就成了。就像旧约的律法，你就算把它所有的活得全对，也不过是宗教，因为是根据外面的要求来活的。但是身

体的生活，或者说是属灵的生活，是根据人里面来活的。弟兄姊妹，你看到这里提到很多的东西，你很清楚看见怎么从里面活出来，我们待会再详细的去看，这个是第二个原则。

第三个原则，身体的生活不是根据人，也不是跟随人。还有第四个原则，就是信任主的一切安排。你信任主的安排，人就不会出头，身体的生活就不会受损害。我们看开头和末了，开头是人受对付，末了是人不出头。有了这两样，身体的生活便进行得很好了。

肢体的配搭

我们现在花点功夫对每一点都细致的来看一看。提到肢体的配搭，我们都很清楚的，特别在哥林多前书十二章叫我们能看得很清楚。一个身体的显明，是透过许多肢体的配合。「配搭」就是「配合」，手就是手，脚就是脚，眼睛就是眼睛，嘴巴就是嘴巴，手不能代替脚，嘴巴不能代替眼睛。我们的身体有许多不同的肢体，这许多不同的肢体很合宜的配搭起来，身体就显明出来了。谁也不能代替谁，每一个肢体有各自的功用，每一种肢体有各自的位置，这些都不可以有一点改变的，若改变了，身体就要出乱子。

比方说，我的手和脚两个位置倒转一下，弟兄姊妹你看，我们这些人也成了武功很高的人了。你看见小说上武功很高的人常是用手走路的，这个就是不正常。事实上并不是武功很高，那只是小说上的话。或者说，把眼放在脚板上，弟兄姊妹你们说，我们怎样生活呢？你连一步路也不能走，你比摸着墙壁走更要困难。所以要注意，功用不能改变，位置也不能改变，必须是这样很合宜的配搭起来，那个身体便显出来了，我们就可以看到身体了。

在肢体配搭里，又有两件该注意的事，是根据它的功用和位置来说明的。我们进入身体里，怎么能叫这个身体的生活动作和谐呢？在身体里有事奉，在身体里有扶持，什么叫事奉和扶持很和谐呢？我们必需要看到这两个该注意的地方。

头一件事，我们提到肢体的配搭，那就是说在肢体配搭上，各人是按着恩赐来显出功用。神给我们各人的恩赐都不一样，有人作口，有人作，有人作手，有人作眼，有各种各样的恩赐。神不是给每一个人都有相同的恩赐，神是把各种不同的恩赐给人。我们活在身体里，我们就照着神给我们的那一份来显出功用。神如果是叫我们作眼，我们就按着神给我们的这份恩赐去看守弟兄，为着众圣徒在神面前有守望，这是作眼的功用。如果神是叫我们作口，我们就按着神所给的这一份恩赐，发表神的话。

我们很清楚的了解这一点，总是要按着我们自己那一份恩赐来显明功用，我们不是因为我们羡慕某一种恩赐，而我们没有那一种恩赐，也勉强要作那一种恩赐的功用。我们从哥林多前书第十二章里看得太清楚了，「如全身是眼，从那里听声呢？若全身是耳，从那里闻味呢？」我们很清楚的看到这一点，神把不同的恩赐赏赐给我们，是要这些不同的恩赐互相配搭，来显出完整的功用。

在恩赐上，并没有某一个恩赐比另一个恩赐大，在身体上缺了一个恩赐，或者缺了一种肢体，你都感觉有一个残缺。弟兄姊妹们不要轻看眼睫毛，若是没有睫毛，你就连眼睛也睁不开来。在冬天还好，勉强也可以睁开眼睛，在夏天，你就苦恼了，从额头上流下来的汗就进到你的眼睛里，你的眼睛就难受了。那些咸咸酸酸的液体进到你的眼睛里，你就没有办法睁得开眼睛，你的眼睛难受得很。你就发觉，原来睫毛是有多大用处。你说，「我才不要作睫毛」。但是弟兄姊妹，我们没有睫毛是没有办法好好的生活的，没有睫毛就是一个残缺了。我想弟兄姊妹们也有这一种经历，就算我们有了睫毛，

有些时候，在太热的天气里，汗又流得太多，那些汗水还是会越过睫毛进到你眼睛里。你说真是苦恼，苦恼。我们实在需要主的怜悯，叫我们看到在肢体配搭里，头一方面要注意恩赐的效用。

第二件事，既然恩赐的功用是各人有各人不同的一份，因此每一个恩赐应当要有使用的机会。在人的观念里是很麻烦的，只看到大的恩赐，或者说只看到明显的恩赐，只看到恩赐的效用显得清楚的那一些。如果恩赐没有那么明显，人就很容易去忽略它。所以你看见在人中间一个奇怪的现象，按着人的话来说就是「能者多劳」。这话不知道是对还是不对，但是用在属灵的事上，那就绝对的不对。因为在身体生活里不是能者多劳，身体的生活是透过配搭来显出。因为你是能者，你就多劳，你把别人的那一份都捞过去，那给捞了过去的不成为「劳」了，而成为「捞」了，把别人的那一份也捞了过去，这个就损害了身体的配搭。

在身体的生活里，我们也要注意的，就是「专一」，罗马书在「专一」方面就说得太清楚了，需然这个「专一」是在中文圣经上加上去的，但是你就是把「专一」那两个字拿走，你还是能读出「专一」的意思出来，你仍然能很清楚看到这一点。「或作执事的就当执事，或作教导的就当教导，或作劝化的就当劝化。」（参7）就算把「专一」这两个字拿走，你还是看见那意思。因为你是劝化的，所以你就得作劝化的事，你不作劝化的事就不对了。因为你是教导的，你不教导就不对了，你作一些不是教导的事也是一样不对。弟兄姊妹看清楚了吗？太清楚了。圣灵在那里的启示，非常清楚的叫我们看见那「专一」的问题，因为只有「专一」才不会破坏配搭。如果不专一，「能者」就很多劳了。而那些在人眼中看为不是「能者」的，他们不是不想劳，而是没有机会让他们去劳。

你们要注意一件非常不简单的事，身体是说出全部的肢体都要显出功用的，只有一个功用是显不出身体来，那就是残缺。虽然功用显明的程度有高，有低，但都要显出功用才对。我们想，最有用的就是双手了，所以人就在那里说「双手万能」。弟兄姊妹你必须注意这件事，如果没有其他肢体来扶持，双手又有什么用呢？眼睛不给你看见，那双手在摸索里究竟作得什么出来呢？所以圣灵给我们看到，在肢体的配搭里，这两方面该注意的事情，祂给我们指明得太清楚了。

圣灵也接着给我们看见，要如何学习配搭。主的话是那么的清楚，「按我们所得的恩赐，各有不同，」（6）这话不是叫我们强调自己的恩赐，更不是一直强调肢体们中间的不同，你的看法和我的看法不同，你的功用跟我的功用不同，你的领会跟我的领会不同。弟兄姊妹们，神没有叫我们强调这一些。你看见配搭的就不会强调不同。反倒是看见了不同，才懂得什么叫作配搭。神给我一点长处补上你的短处，神也给你一些长处来补上我的短处，这样就算准确了。

过去，有一个弟兄和我们在神面前一同服事，到了有一天，他说，「我不干了」，为什么不干呢？「因为你们作工的方法跟我作工的方法不一样。」弟兄姊妹们，你看到一件事了，工作的方法不同并不值得强调，作工的目标是不是相同才值得强调。我们一切的服事是为了建立基督的身体，不同作工的方法正好是可以配搭起来，带出基督的丰满。但是没有看见身体的人，只看见别人都必需要跟随我，如果别人都不跟我一样，那我就不干了。弟兄姊妹，这个不叫进入身体，这个不是身体的生活。我们求神叫我们注意到这一点。在肢体的配搭里，各人作各人的那一份，这叫作「专一」。各人互相配合起来来作整体的事，这个叫作「配搭」。我们感谢赞美神，这是肢体的配搭。

从里面活出身体的见证

我们用点时间去看第二个的原则，第二个原则是什么呢？我们刚才提过了，身体的生活是从里面活出来的，身体里面有的那些东西，就在生活里把它们发表出来，里面没有的那些东西，你要发表也发表不来的。你勉强作里面所没有的，那就是作宗教的生活，那就不是身体的生活了。有一个问题马上便来了，如果我里面什么也没有，我是不是就可以不活了？人的惰性就马上想到这一点，你们有，你们就去活，我没有，我就可以不活。弟兄姊妹，你要看到大前提是身体的生活，你没有，你就要追求有。你今天觉得自己不够，你就要追求足够，因为大前提是活出身体来，在这一点上，我们不要给自己留地步。

我们怎么看从里面活出来呢？我们就要回到活祭的里面去。我们成了活祭，我们在更新的心意里摸到了神的意思，而神这个意思在我们里就有了冲击，要在我们身上找个出路，我们顺着这冲击把它活了出来，这就是从里面活出来。我们引几处来注意一下，「施舍的，就当诚实，」（8）你们注意，许多人是为了沽名钓誉作施舍，人的名也许是得到了，但他的施舍却不诚实。神要求祂的儿女们，施舍的时候，必须要诚实。你怎能去作诚实的施舍呢？你必须要有你里面有一个催促说「你要施舍」。不是为了什么，就是为了里面有一个冲击，「你要施舍，你要帮补缺乏的人，你要缺乏的肢体得到供应。」先从里面有那一个催促，然后把这催促作成事实。

「爱人不可虚假，」（9）弟兄姊妹们，你再注意这一件事，「爱人不可虚假」，我们爱人是装出来的。也许你读了神的话，「你们当彼此相爱」，我们就彼此相爱吧！但是你实在爱不来，许多弟兄姊妹放在你眼前，你实在爱不来。但是主的话是「彼此相爱」，不爱又不成，但爱又爱不来，怎样去爱呢？那就装模作样的爱。对不起，我拿吴姊妹作一个例子，吴姊妹是作社会工作的，作社会工作的人，为了工作的需要是需要很有爱心，需要很体谅人，当然人可以装作一点出来，但作为神的儿女就不能这样，你们没有，就求主给你有。

提到在许多职业上的要求，你也看到相同的情况。比方陈姊妹和陈弟兄，两人都在银行里作事。在美国的银行进出是最舒服的，进去的头一句就是「你好吗？」出来的那一句就是「祝你今天愉快」。你看看，这真的是舒服，一进去，人家就给你一个好评，你走的时候，人又给你一个好愿望。你那里晓得那是职业上的要求，这些话对银行的职员来说，已经成了口头禅了。但作神的儿女却不能这样，「爱人却不可虚假」，你不能装模作样的去爱人，你必须从里面爱出来。不可爱的，你也能爱，你也觉得非爱不可。弟兄姊妹，你们就看到了，属灵生活是从里面活出来的。

这里的一大堆话，都是给我们看见要从里面活出来。「爱弟兄，要彼此亲热，」（10）你说，爱弟兄已经是有点装模作样了，还要彼此亲热？你再亲热一些，在别人眼中看来就肉麻了。因为装模作样已经是不对劲了，还要彼此亲热，别人就受不了。」但是弟兄姊妹你晓得，当你里面有那个火热，那就是很自然，没有装模作样。虽然是同样的动作，在别人的眼中看来就顺眼得很，不是从里面出来的，别人看来就不顺眼。

弟兄姊妹你再看，在事奉主的事上，特别是你「要心里火热，常常服事主。」（11）你服事主，你要从心里火热来开始。如果你读得更清楚一点，你注意这里，「你在灵里要发烧来事奉主」，是在灵里发烧。弟兄姊妹你晓得「发烧」是一个什么毛病吗，在身体来说，「发烧」是毛病，一百零一度你就觉得很难受。但是在这里说，你事奉主，你必须要先在灵里面发烧。你在灵里面先发烧，你才去

事奉主。

弟兄姊妹，你看见许多爱慕主，事奉主的弟兄们，你要叫他不服事，他们就很难受。为什么？因为他们里面发烧了，这个发烧必须要有一个出路，这出路就是事奉。你不去事奉，里面就一直在那里烧，你就苦恼了。一百零一度，一百零二度，一直往上升，你还没有给它出路，你就更苦恼了。用自己的身体的情况来看这件事，你就看得更清楚了。你给这个服事的火热一条出路，你越服事，你就越舒服。你越服事，你越不觉得那里有重担。这也就是我刚才提到的一件事，为什么在神面前多有服事的弟兄姊妹们，他们能多享用主？原因就是，灵里面有一个运转，里面一火热，马上就输送出去，再剩下空的位置，可以接受主的所作。里面又有火热，又出去，又进来，又出去，再进来，再出去。神的丰富和基督的丰满，不住的在里面流转，人就不能不满满的享用主了。我们感谢赞美我们的神。

在这里，我不能详细的每一样都提，你们注意到这里每一句话，都是很具体的生活。要活出这样生活来，神的启示叫我们看见，必须要从里面开始，从里面发动，让主的生命在你里面发动。这就是必须要经过活祭，才能进入生活的原因。

不是根据人而决定生活

第三个原则就是不跟从人。在身体的生活里，绝对不能跟从人，这个人包括你自己。别人和自己，都包括在「不跟从人」的「人」里面。因为身体的生活，不是根据我看什么对，我看什么不对。身体的生活是要看神的运行是怎样的显明，运行的方向是怎样，我们就怎样跟上去。我们不是根据人的意见，也不是根据人的主张，就算是属灵人的主张，也不一定是我们要跟随的。我们在身体里要学习跟随主自己，要跟随神的运利。这是非常重要的一点。

弟兄姊妹，你们读这些话，那里就提到，「要彼此同心，不要志气高大，倒要俯就卑微的人，不要自以为聪明。」（16）志气高大是看自己，要俯就卑微的人就不能根据自己，不要自以为聪明也是不根据自己，「不要以恶报恶」（17）仍然是不根据自己。我们一切的行动都是不以我们各人的恩怨而生发的。我们的眼睛是看着主，我们心里的感觉是神的运行，「众人以为美的事，你就要小心去作了，」（参17）这是看人。

你们不要把这里的意思误会了，你不要看成「众人以为美的事情，你要作得更好」。这里的意思正好是相反，在原来的翻译可以有两个不同的发表，但是两个发表是有同一个内容的，或是说，「你要很小心的在众人以为美的事上准备」，另一个意思就是「众人以为美的事，你要留心去作。」这个「留心去作」不是叫我们作得比别人更好。弟兄姊妹必须要注意，十二章的大前题是身体的生活，这里所说的众人是身体里的众人，不是身体以外的众人。过去有人在一直说，「我们是基督徒，所以众人以为美的事情，我们要比那不信主的人作得更好。」错了，这里完全不是这个意思，这里是这样说，如果众人以为对的事情，你要很小心去察看。如果察看的结果是可以跟上去的，你就跟上去，如果不能跟上去的，你就不要因为众人以为美，就胡里胡涂的跟上去。」往下读就很清楚了，「众人以为美的事，要留心去作，若是能行，就当与众人和睦。」

主的话说得太清楚了，不是众人以为对的，你就非跟随不可。不是这样。神的儿女在身体里的生活，只有单单的跟随神的运行，这是非常重要的。我们跟随神的运行，我们就活在身体里，我们不跟随神的运行，我们就不是活在身体里，甚至我们把身体也堵住了。所以这一点是不容许我们忽略的。

信任主的安排

还有末了的一点，就是信任主的安排。在身体里，当然最理想就是我们众人都是活祭，不仅是活祭，而且是完全成熟了的活祭。但事实上，我们承认这个只是理想，我们能成为活祭也已经很不错了，如果能成为很丰满的活祭，那更是很稀少的。所以因此在身体里，神也容许我们有些时候和弟兄姊妹有过不去的事。或者我们感觉弟兄姊妹一直跟我过不去，「明明是他们不对，是我对，他们故意跟我为难，故意叫我难看，我非要报复他们不可。」弟兄姊妹们，在身体的生活里，不容许有这样的意思。所以你看见圣灵在这里的带领是「信任主的安排」。

虽然弟兄姊妹都误会你，甚至给你一点的践踏，你说「外人践踏我可以受得住，但弟兄姊妹践踏我，我怎么受得了？」我们理解这一种心情，但是我们的主怎样说话？圣灵在那里怎样说话呢？祂就是带领我们去看，你不要管是神的命定，还是神的允许，这都有神的安排在里面，你该学习信任神的安排。「不要自己伸冤，」（19）不要为自己表白，让主替你出头。你要是自己出头，你很可能就损害了神的安排，你很可能就失落了神要你学习的功课。你个人没有学到功课，别的弟兄姊妹也受到亏损。

你们看清楚，这些说话是对弟兄说的，是对「亲爱的弟兄」（19）说的，你「不要自己伸冤，……听凭主怒」（19）就好了。主的发怒不是对你，是主要为你表白，去向那些对付你的人发怒。你在下文就可以看到，我们感谢赞美主，不凭自己出头，不凭自己解决难处，信任主的安排，把难处交给主，就算是忍受一点点的羞辱，你也仰望主给恩典而接过来。主看见你这样的信任祂，祂没有办法不为你表白的，祂没有办法不为你说话的。

弟兄姊妹记得，摩西在旷野受了多少的冤屈，甚至有一天，连他的哥哥和姐姐也不谅解他，但是从那一段历史里，你看见一件很可喜乐的事，摩西没有为自己说话，他这样的把反对接受过来以后，他能忍受得了，好像他的神却忍受不了，神出来为他说话，神为他表白。弟兄姊妹们，在身体里，因着我们不够活在活祭里，常常会在弟兄姊妹中间受到一点难处，有一些的误会。但感谢赞美主，神是藉着这些难处和误会，让我们学习进入身体的生活，让我们学习让神来对付一切难处，不自己伸出手来，只让神替我们解决。

这四个原则，在身体生活里，没有一个是忽略的。总的一句话来说，身体的生活，甚至我们可以说，整个属灵的生活，都是跟着神的运行去活。神的心意是摆出来了，但神不是叫我们以神的心意作为法律的要求去生活，而是以祂的心意来作我们的吸引，叫我们知道如何让神在我们里面运行，带领我们朝着神运行的那个方向走去。求主怜悯我们。—— 王国显《罗马书读经札记》

第二十讲 在众人中间活出基督（十三章）

我还是要提醒弟兄姊妹们注意，十二章开始时所说的那基础，不仅是在十三章里不能忽略的，以后的每一件事都是如此。我们在读十二章时已经提过了，「活祭」这一关过不来，活在救恩的实际里是没有条件的，因为救恩的实际是把主自己活出来。我们上次看十二章的时候已经提到了，所有的事

都不是单作在外面的，必须是从里面开始，把我们里面的主活出来。事实上，照着字面上的话来活，我们没有一个人能活得出来。我们可以在外面装模作样，但是没有办法活出那真实的。只有一件事能叫我们活得准确，就是主在我们里面出来，就都不成问题了。

来到十三章也是如此，上次跟弟兄姊妹们轻轻提过，十二章是提到我们在教会里的生活，在十三章里，大体上我们可以这样说，是在社会中的生活。基督徒不能杂开人群而单独的生活，但是基督徒又不能跟随众人的生活习惯去生活。难处就在这里发生。神不叫我们作一个隐居的人，神也不叫我们作一个脱离人群的人，那么怎么调和在这样的要求底下呢？十三章里提到的社会生活，就给我们一些很明确的指导。

十三章自然的分成三个段落，头一个是关乎权柄的认识，第二个是人在生活里的存心，第三个是人际关系的原则，也就是说，你活在众人中间的时候，你的生活原则是什么。我们就从这三方面来看十三章。

服权柄的生活

十三章开头的一半，是提到如何服在权柄里生活。很自然给我们看到关乎对政权的问题。或者说，对一个团体里那些行政的执行人。这些事很自然的常常碰到我们人的肉体。比方说，弟兄姊妹，你开车到别处地方去，在路上的速度你能开多快呢？在我们自己的感觉里，总是觉得五十五哩太慢了，在没有人看到的时候，开快一点没有关系。看到警车来的时候，才循规蹈矩。弟兄姊妹，人可以这样，但神的儿女不可以这样。

在日常生活里都常碰到权柄的问题，这个权柄不仅是在大事上是权柄，在小事上也是权柄。我个人常有一个毛病，走路的时候，通过行人路，有时真的不想走斑马线。特别是在香港的时候，总是埋怨斑马线的距离太长，也埋怨斑马线上的红绿灯转换太慢。当然有自己的理由，正如我们当中弟兄的交通，你要活在自己里，你会找出一万个理由来支持的。但是神的儿女生活不是活在理由里，是活在权柄底下。不是说我们没有理由，而是看我们有没有认识权柄。

十三章开始就说，「在上有权柄的，人人当顺服他。」（1）为什么呢？「因为没有权柄不是出于神的。」（1）接下去又说，「凡掌权的，都是神所命的。」（1）当然我们读到这一段话的时候，我们很容易领会，这一段话是重在指政权。就是说，神是委托这些人来管理地上的事物。这样一来，我们就很清楚的看到一件事，就是社会的生活有一个基础，那个基础就是根据我们接受神的权柄。我们看到地上的权柄的后面是神的权柄，地上的权柄不过是在那里表明神的权柄。

提到这一点，许多时候就叫我倒有一些的困惑。如果地上的权柄是很糟糕的，他作的事情也是很黑暗的，我们是不是和他们一同黑暗呢？如果这个政权是很腐化的，什么事情你都要先贿赂一下才行得通的，这样，是不是我们也跟着人去贿赂贿赂呢？

权柄与权力

我觉得神的儿女们必须要看到一件事，我们所注意的是「权柄」，我们所注意的不是「权力」。弟兄姊妹注意，「权柄」和「权力」有什么区别呢？有的。我们从十三章里面去看，我们就能看得出什么是「权柄」，什么是「权力」。你注意，这里提到权柄的时候，头一个印象给我们看到是「出于神」（1），第二印象就是这些执行权柄都是「神的用人」（4）。这就给我们看到一件事了，一个权

柄的出现是根据神的安排，一个权柄的执行是显明神的心思。在这里，「权柄」不是很清楚了吗？

那么什么叫作权力呢？好像外面的权柄与权力没有太大的区别，事实上那个区别是很大。它们可以没有区别，但要是发生区别的时候，这个区别就是很大的。比方说，我用一个具体的例子来给弟兄姊妹看，现在说起来是十多年前的事，那时候我还在香港，郑果弟兄那时在马尼拉。一次他写信来要我到马尼拉去和弟兄姊妹有一点交通，也给我写了那里教会的证明信。我就到菲律宾领事馆那里去申请入境，我已经听说菲律宾是相当麻烦的，我已经是在会期两个月以前就申请，我将那个申请书交进去的时候，那个经办人就说，「大概一个礼拜，你就可以有消息。」但一个礼拜过去了，没有消息。两个礼拜过去了，也没有消息。三个礼拜都没有消息，我就跑到那里去问一下，得到的回答是这样，「已经送到马尼拉去，不过还没有批下来，所以现在还没有消息。你等一下吧！」再等一个礼拜，两个礼拜也再过去了，会期快到了。我就再去催问一下，他就说，「还是没有消息，还没有消息。」我说，「我的时间快到了，过了时间，你给我也没有用处了，」那个办事人说，「我也没有办法，因为我不能作主。」

我就把这个事情写信给郑果弟兄，我说这个样子恐怕我来不了，后来郑果弟兄就回信给我，他说，「菲律宾的人就是要你用一点黑钱，你用黑钱他们立刻就发给你。但是我们不能作这个，如果你到期不能来就算了。」我也看如果到期没有批下来就算了。我当时认识一些不大追求的弟兄，他们是做生意的，他们晓得这个事情，他说，「我替你找门路，」我告诉他说，「算了，我不只是看到人的手在那里阻延，如果神要我去，谁都阻延不了。如果神不要我去，就是人的手不阻延，神自己也会打岔」。结果我没有去。从这件事上，我就很清楚的让弟兄姊妹看到，那些办事的官员不批给我，那是他们在使用权力，他们那样做了是因为他们有这个权力。但这样的权力跟权柄一样不一样呢？如果那个是权柄的话，那事情是循规蹈矩的，按照规矩来办事。但他不按规矩来办，你也没有办法奈他何。这个是什么？因为他掌握权力，他掌握权力并不等于他掌握权柄。

在这里就给我们看到一个问题，神的话带领我们去认识权柄，而不是认识权力。你要认识权力，你就要去贿赂。但你认识权柄，你就不碰这些黑暗的事。所以弟兄姊妹注意，这里接连两次提到这点，「因为他是神的用人」，「因为他是神的用人，」接连两次提到「他是神的用人」，谁是神的用人？掌权的。既然是神的用人，那他作什么事呢？作神所要作的事，作与神的性情相合的事。如果作与神的性情不相合的事，那就不是作神的事。不作神的事的就不是「神的用人」。

弟兄姊妹注意，旧约的尼布甲尼撒也给称为神的用人，古列王也被称为神的用人，弟兄姊妹，你说这两个王是不是所有的事情都作得对呢？其它的王，神没有说他们是神的用人，唯有这两个人，神很明显的说是神的用人。既然是神的用人，那是不是他们所作的都完全的对呢？那也不是的。你要看到这一点，当他在作出神所要作的事的时候，他就是神的用人。他不要作神所要作的事，他就不是神的用人。所以弟兄姊妹注意，尼布甲尼撒去对付犹大，是神用着他去对付犹大。尼布甲尼撒作一个金像，要人去敬拜那像，那是他在作自己的事，他使用他自己的权力，这不是神的用人。

我们所注意的是权柄，权柄是表明神的性情的，权柄是为了显明神的心意，权柄是为了执行神的定规和安排的。我们感谢赞美我们的主，我们的主把「权柄」这一个事实清楚的给我们指明，我们在社会生活里，就有一个很明确的基础。你看到神的权柄，你就接受所生活的环境，你就接受那些政权

上的安排。是红灯，你就不要走。是绿灯，你就可以过去。告诉你开五十五哩的速度，那你就走五十五哩。一般来说，你可以开到六十，那你顶多就到六十，你不要越过六十。弟兄姊妹，这就叫作权柄。

我们是认识神的权柄而活在人的中间，上税的事是如此，征兵的事也是如此，在这里所提到的一些具体的事都是这样。反正你看见那是权柄，你看到那权柄的时候，你就接受那权柄，因为权柄的背后是神自己。正如刚才弟兄的交通，我们这些人最不认识权柄，也不会认识使用权柄的，神就藉着我们在社会当中的生活，处处事事叫我们去学习权柄。那焦点不是在乎人，那焦点是在乎神。你这样活不是因为人有权力，你没有办法，你不能不服他。不是这个，也不是因为他有权力，你不服从他，他就给你刑罚，刑罚很可怕，所以你不愿服也不得不服。但是不，神的话在这里给我们看到，正如刚才姊妹的交通也指出过，我们接受这个权柄，不是单单为了怕刑罚，而是也为着良心（参5）。

弟兄姊妹，你知道良心是什么吗？不单是主住在我们里面，苏醒我们的良心以后，我们这一个人，一举一动，一言一行，有神自己的生命在管理。你顺着神的生命来活，你的良心就很释放，很平安。反过来，虽然外面很通畅，里面却不平安。这个是良心的问题，你良心不平安，你良心上好像受控告。因着良心上受控告，你就知道，这里有个东西不大妥当。

你们看看约翰壹书那里有几句话怎么说，在第三章十九节开始。弟兄姊妹，你看看这里怎么说，「从此就知道我们是属真理的，并且我们的心在神面前可以安稳。我们的心若责备我们，神比我们的心大，一切事没有不知道的。亲爱的弟兄啊，我们的心若不责备我们，就可以向神坦然无惧了。」（约壹三19~21）弟兄姊妹，你看到了没有？你里面没有责备，你良心平平安安的，那你就过来。如果你里面都过不来，你一定不能再越过神这一关的。因为神比我们的良心更大，祂鉴察得更透彻，祂鉴察得更明确。若是我们里面的良心都过不来，你怎么能过得神这一关？

我们感谢赞美主，祂亲自叫我们看到生活的基础。在社会的生活里，对政权是如此，对我们的上司也是如此，要看见你处在这个环境里，不是偶然的，是神把你放在那里，是神把那个环境放在你的周围。我们看到这一切都是在神的管理里，我们里面就懂得，我们的眼睛不再看人，我们的眼睛单看主，因为祂是主掌权柄的主，祂可以藉着各种各样的人、事、物来显出祂的权柄。这是非常明确的，在属灵的学习上是如此，在生活上的学习也是如此。没有认识神的权柄，我们实际生活上的学习总是有漏洞的。你看见了神的权柄，你就会发觉，不是说生活的事稍微可以放松一点，属灵的事就可以紧张一点。不是的，属灵的事是如何紧张，生活上的事也是同样的紧张。这是太清楚不过了。

所以我们求主给我们看到这点，神的儿女进入救恩以后，如何活在主的光中呢？你要看权柄，同时也接受权柄。好多神的儿女都看不到神的权柄，就是有些看到权柄的，也没有接受权柄。神在我们生活里，叫我们不断的接触权柄。我们求神在这一方面，给我们真知道神的安排。

生活上准确的心思

我们再进一步去注意，怎样活在众人的中间。当然，一面有政权的问题，另外也有许多的个别人当中的问题。上半段我们可以说是社会的关系，末了的一段，可以说是人际的关系。社会的关系也好，人际的关系也好，要怎么样才能活得和谐呢？那就插进了当中的这一小段，所以我个人就看它是活在众人中间的存心，或者说，神儿女活在社会里该有的准确心思。弟兄姊妹，这是太清楚了，我们里面怎样，外面就怎样。你里面是如何，外面也就如何。这在四福音里反来覆去的提过好多次，你里面有

的是什么，外面就发表什么。因此，在这里提到存心的问题，也就是说到我们里面的问题。

凡事都不可亏欠人

在这一小段里，提到两件事，它们是一而二、二而一的。从一方面来说，「凡事都不可亏欠人。」（18）在另一方面来说，「唯有彼此相爱，」（8）就是要爱人。这是一而二，二而一。你怎会想到不要亏欠人呢？你必须先爱他，你记念他，你挂念着他，然后你就会想到不叫他受亏欠。弟兄姊妹，这是一种很重要的事。许多的时候，我们里面总是有那么一个的感觉，得过且过就可以了，过得来就差不多啦。但是神的话在这里给我们一个很严肃的提醒，事情虽然可以过去，但是若发生了亏欠人的情形，对神的儿女来说，那就不对了。

这里说的话，是很严肃的，「凡事都不可亏欠人」。许多的时候，人的天性就是喜欢占一些小便宜。但是神让神的儿女们在生活里的要求，刚好和这个天性相反。不是去占人的小便宜，用同样的话来说，就是说，准备让人占便宜。弟兄姊妹，这和我们的天性很不调和的，顶多是不占他的便宜，怎么要我准备让人占我的便宜？这毫无道理嘛。弟兄姊妹，我不是说，你打开门告诉人说，「来呀，我这里有便宜好占。」我不是这个意思。我是说，在我们的存心里，就算有人要占我的便宜，我就让他占好了，给他去占总比我不亏欠他好。

我们从正面，从积极方面来看，我们不说占不占便宜的问题。主在这里提醒我们说，「凡事都不可亏欠人，」也不要叫人因着你受一点损失，也不叫人因你的原故得不着他该得的。他因你而得不着他该得的，就是你亏欠了他。弟兄姊妹要注意，「凡事不可亏欠人。」那含义是多方面的，但重点不在这，重点是在底下，「要常以为亏欠」（8），刚才我说，准备随时让人占便宜，就是从这句话引出来的。我里面一直感觉，我爱弟兄姊妹，但是我总是爱得不够。我愿意服事弟兄姊妹，但我总是服事得不够。弟兄姊妹注意，这就是「常以为亏欠」的那件事。

人的天性从来没有想到要服事人，人的天性也从来没有想到要爱人的。也不是说全不爱人，但只是爱那些与自己有直接关系的人，没有直接关系的人，你要爱也爱不来。但主在这里告诉我们说，你「要常以为亏欠」，你常常觉得你欠了他一点，他该得到的一些，你没有给他。这对我们来说，我们太多理由来反驳。我会说，「我怎么会亏欠他？自从我认识他到现在，只有他亏欠我，我从来都没有亏欠他。怎么我还会亏欠他？」也许主会这样说，「弟兄贫乏，弟兄有缺乏，你丰富，所以你必须记念弟兄的缺欠。」你说，「我已经记念他很多次了。」但主说，「你丰富，他还是缺欠。」

弟兄姊妹注意，我们可以找到许多理由来说，「主阿，就是我不记念他，我也没有亏欠他，因为长期以来，我一直为他解决难处。」但主的话不是这样说，「要常以为亏欠」，弟兄姊妹，你注意这一件事。我们看见这两句话，你就看到一个问题，怎么可以这样活呢？凭着人自己，永远不能这样活的。但主的确是叫我们这样活。怎么可能呢？弟兄姊妹，看到没有？这就要回到活祭上去了，凭我们自己，我们绝对不可能这样活。但是感谢赞美神，祂是让祂的儿子作我们的生命，让祂来替我们活，我们就有根据这样活。

老实说，我们这个人别人都是漠不关心的，但是等到有一天，你会关心人了。等到有一天，你觉得别人的事，就是你的事了。等到有一天，你会发觉别人的重担，就是你的重担了。别人的难处，就是你的难处。你觉得奇怪，我从来不是这样的，为什么现在我会是这样呢？弟兄姊妹，你注意这一

件事，不是现在你会这样，而是主在你里面活出来，你跟着主的生命去活才会是这样。我们说，我们不亏欠人，我们爱人，乃是因为主的生命在我们里面流出来。

以色列人进入迦南的时候，神为他们安排了很多的事。如果我们是以色列当中一个人，我们就不会有那样的安排。我们进到迦南地，看到迦南有许多野兽，牠们威胁我们的性命，那怎么办呢？你看当时神怎么吩咐以色列人，祂说，「你们进去迦南地，必须要把迦南人完全灭绝，」迦南人必须要灭绝，如果你进到迦南地以后，第一个任务就是要灭绝迦南人，因为这是神的吩咐，我不能不听从。所以你一进去了，就尽快把迦南人灭了，这样完成了任务了，神所要我作的，我都作好了。但是弟兄姊妹你可以看到，如果从完成神的任务来说，真的是作好了，作得又快。只是神在吩咐这一件事的时候，神加了一个条件。祂说，「你们却不要那么快灭绝他们。」为什么？「恐怕人少了，野地的兽多起来了，那些野兽就会威胁你们。」弟兄姊妹，你看，连那么细微的事，神都为人着想。我们实在感谢赞美我们的主。

神在人中间的带领都是这样。非常明显的，在微小的事上，神都有安排，神都有定规。我们就说，那些安排，那些定规太啰嗦了。如果我们体会神的心意，你绝对不会用「啰嗦」那个词，你只好用一句话，就是「我们的神体贴我们太入微了。」感谢赞美主！这是神的心意。神的生命从我们里面出来的时候，我们会替别人着想。我们会站在别人的地位上，去接受他所遭遇的事，我们会堵住亏欠人的漏洞。有了这样的存心，我们在人中间的生活，或是在社会里的生活，才有一个准确的方向。这是非常清楚的。

近年来，（当然那个背景很复杂，我不说了），许多基督教的人仕，他们发动的所谓「社会关怀」，这个事情对不对呢？如果从社会关怀这一点来说，也没有什么大不了的错。但是问题是这些社会关怀的背后，有一个东西，这个东西不是在爱人这一个出发点上的，也不是在叫人受亏欠这个出发点上，而是在一个对抗权柄的这样心思里。只要是向权柄发生对抗的力量的，我们就去扶持他们，我们就去帮助他们，我们就去关怀他们。这样的「社会关怀」，虽然是出自基督教的圈子，但却不是圣经所允许的。在众人的生活里，神叫我们第一是看到权柄，第二是不要自己作亏欠人的事。第三是叫我们会懂得爱人，在爱里去定规一切，在爱里面去安排一切。

正确的处理人际关系

末了，我要快一点把它交通过，那就是人和人中间的关系怎样处理。说得通俗一点，就是社交的生活。在社交的生活里，人和人当中有接触，人和人中间有生活上的联系，在这一种情况底下，作为一个神的儿女是该如何活呢？不脱离众人，但是又不失去作神儿女的地位，损害神儿女的身份。那怎么来生活呢？

在末了的一小段里，神给了我们两个原则。这两个原则是很实际的。第一，我们生活的目的，或者说我们生活的方向。我们很清楚的在这里看到，主是我们的喜乐和指望，那么我们生活的目的是什么呢？得着主。我们生活的方向是什么呢？是以主作我们的喜乐和指望。所以弟兄姊妹注意，这里一开始就说，现在是「黑夜已深，白昼将近」的时刻（12），我们得救，身体得赎，一切与我们身体有关的一些东西，我们都快要脱离了，我们就会在见主那荣耀的时刻里完全脱离了。这时刻一来，我们的指望就从信心成为眼见，我们的喜乐也就在盼望中成为现实，我们感谢赞美主。

我们在日常生活里以主作为我们的盼望，以主作为我们的喜乐，我们就受到保护。我们可以有社交的生活，但是我们社交的生活绝不会越过这条界线，因为我们的眼睛一直是看着主。一切叫主与我中间的交通受损害的，我就停在那里。一切叫我与主当中的交通受打岔的，我就停在那里。这里说到一大堆世界人的生活，什么「暗昧的行为」（12），什么「荒宴醉酒」（13），一大堆这些东西。我们就看到，我们是受保护的。因为我们可以确实说，「食物虽然可以满足我的口腹，但是如果食物叫我与主中间的交通受了一点的打岔，我宁愿在食物上受一点限制。」这就是在哥林多前书里保罗所说的，那里是提到吃祭偶像的食物。那个题目是容易接受，这里的题目就不太容易接受。

你说，「我需要社交嘛，没有社交那不成嘛。」神不是说我们不用社交，但神让我们的社交有一定的限度，虽然不吃祭偶像的食物，我们可以容易接受，这里所提的是不大容易接受。但你细细看一下，原则却是一样的，所以，我们要注意一件事，在人与人中间的生活里，神要我们注意的，乃是祂是我们的喜乐，祂也是我们的指望，我们是活在这样的光景里，我们就受保护，我们就活出神儿女该有的那种生活。

第二个原则太清楚了，「就是不满足自己，不为满足自己而生活，」好多时候，我们有一个理想，我们是为别人活。但事实上，却是为自己活。我想弟兄姊妹要特别注意，这里有一些话很有意思，「不要为肉体安排，去放纵私欲」（14）。这是很清楚说出，不是为自己活着。许多时候，我们很难处理在人与人中间的事上得胜，原因就是「怕失去别人」。怕别人对我们不谅解，怕别人对我们不体会。结果在这个怕，那个怕的底下，就跟随了别人。比方说，刚才姊妹说到在她公司里买奖券的问题，如果我们的姊妹能干脆一点说，「我是信主的基督徒，我不能作这一个。」干干净净的，就不会有以后的麻烦。那一次固然是给人顶回去，但以后就不会再有麻烦。

许多时候，我们天性里常常有这样的东西，就怕别人不了解我们，怕别人误会我们。换一句话说，我们很怕失去了别人对我们的同情。但感谢主，我们的主在这里给我们两个生活的原则，一个生活的原则是正面的，就是主是我们的喜乐，满足和盼望。另一个原则是，不为满足自己而活着。不管是什么样的内容，反正就是不以满足自己为目的。

总的一句话说就是，「行耶和华中看为正的事」。神看基督是我们的喜乐和指望，神是这样安排，我就这样活。神看我们不该为自己活着，不该为满足自己而活着，我们就不这样活着。我们感谢神。在十三章里，提到我们如何活在众人里面，去接触各种不同的关系，权柄的关系，众人的关系，人和人当中的关系。总的一句话说，乃是看见神的权柄，而活在神的权柄里。——王国显《罗马书读经札记》

第二十一讲 肢体生活的原则（十四章）

我们读到十四章，我们很容易就看到关乎肢体生活的事。神的儿女们在一起的时候，该怎么来生活？在十四章里，没有提太多的事，好像是提到一点点具体的事。但却是透过那些具体的事，带出肢体生活的原则。因为事实上，肢体生活不是限于吃食物的问题，所以透过食物的事实，带出一些原则。

肢体生活的基础——接纳神所接纳的\cs16

肢体的生活有一个基础，这一个基础就是你能接受肢体，接受肢体在这里说是接纳肢体。你如果不能接纳肢体，你一直把他们圈在肢体以外，虽然你在认识上晓得他是肢体，而事实上，你在心思里，你没有把他看作肢体，这样的光景是不可能带进肢体生活的。所以在肢体生活里，有一个很重要的基础，就是神的儿女必须能接纳神所接纳的。我们不能接受神所接纳的，我们在神所接纳的以外，再加上一些条件，才决定我们该接纳的，这样，我们定规不能活在肢体里，而肢体也不能接受我这个人。

所以在十四章一开始的时候，就讲到接纳的问题。接纳的事处理得好，肢体的生活就有基础。接纳的事作得不好，肢体的生活就没有依据。当然我们晓得神的接纳，乃是在生命里来接纳人。也就是说，在救恩里接纳人。一切神所接纳的都已经是救恩里的，一切神所接纳的都是真理里的。不在救恩里的，不在真理里的，神是不能接纳的，按着真理带出救恩，那是神接纳人的根据，我们看准了这一点，我们看十四章就容易得多了。

十四章里所提到的「接纳」，乃是说，我们在神所接纳的基础上，接纳所有神所接纳的人。但在神儿女们当中，常常在接纳上发生难处，不是在真理的问题上，在真理的问题上出问题的恐怕不多。对不信派的人，我们不接纳。这个没有难处。我们在这里是按着主的话去给人施浸的，但是有接受滴水礼的弟兄到我们中间来，我们并不因为他是受滴水礼而不接纳他。

接纳不是根据真理的解说上的认同

我们晓得，在真理的事上，一般说来，不会造成弟兄姊妹太多的难处。只有在神面前没有经过对付的人，就会坚持一些在外表上的不同，外面说是真理的问题，实际上是一些在外表的样式问题。许多外表的样式，并不能阻挡我们去接纳神的儿女。我们接纳神的儿女，并不是着眼在他不够完整的地方，我们也认识他们是不完整的，我们还是说他是不完整的。但是他们那一点点的不完整，并不阻挡我们把他们接纳。因为他们是神所接纳的。我们不比神大，神接纳了的，我们却不接纳，没有这个道理。

在十四章里不是说这一类的问题，十四章里面说的是什么呢？是生活的习惯问题，是生活内容的问题，是生活上一些细节的问题。我们看这里所说的就看到，这里所举的例子就是食物的问题。这里不是说祭偶像不祭偶像的问题，是另外的问题。我想大概是和律法上吃血的问题有关联，也许是，但我不敢肯定。有人觉得，既然律法上说不能吃血，那就绝对不能吃血。就是普通的肉，还是带着血，是不干净的，你吃的时候，也会把血吃进去。正因为这样，他就连肉都不吃了，他只是吃青菜。有这样的人，他们觉得吃肉就把血也吃进去了，所以最保险还是吃蔬菜好了。他们有这样的感觉，他们也就这样作了。（参1~3）

当时在罗马教会里，我相信一定有这种事情发生。有一些在信心里面看得准的，他晓得没有任何的食物是不能吃的，就是在律法上不给吃血，也是有它的目的的，但是这一个目的因着基督的救赎已经完成了，所以我们就受那个限制，甚至主自己也说，祂的血是可以喝的。有这样信心的弟兄们，他们就觉得，我们不能在这种限制底下，不能接受这种不自由，我们在基督里是很开放的，我们在基督里是很超脱的，是没有什么可以限制我们的。

所以这些弟兄看见另一些弟兄不吃肉，光吃蔬菜，他们就有话了。他们说，「你为什么不吃？你

看你脸色青青的，就是因为你不吃肉，没有营养。你这样伤害你自己的身体，是主所不喜悦的。」这是一方面。

另外又有兄弟说，「你为什么不吃呢？你还是被律法捆绑。你晓得我们今天在恩典底下，我们不再在律法底下，不要再拿律法的东西来捆绑自己。」当然也许还有很多的理由，弟兄们的信心是高一点，这一点是事实，但他们却没有看到一个问题，这不是原则的问题，这不是真理的问题，这是生活里处理上的问题。你吃，没有增加你什么，你不吃，也没有减少你什么。因为你不吃，你在救恩里就会少了什么。你吃了，就会在救恩里完全，没有这样的事，这和救恩完全没有相干的，但是当时在罗马教会里，就发生了这样的难处，这个难处不是一些辩论的问题，而是像底下所说的，成了一个「论断」。

弟兄姊妹，我们必须在这里看清楚这个「论断」的问题。我们说得更准确一点，这里的「论断」不是「责备」，这里的「论断」不是「劝勉」，这里的论断也不是「宣扬自己」，这里所说的论断乃是一个「审判」，是一个「定罪」。我吃肉，你不吃肉，就给你一个定罪，是一个定罪。弟兄姊妹注意，「责备」和「定罪」是不一样的，「责备」就是说「你作错了」，「定罪」就是说「你不单是错了，而且你还要承担亏损的责任，你是被神所丢弃的，是神所不要的。

落在定罪里，就产生在接纳上的难处。你说我们在这里围绕桌子的人都是吃肉的，你说不能吃肉，你跟我们不一样。你应该跟我们一样才好，因为你不跟我们一样，就证明你没有信心，你没有信心，就是神没有拯救你，所以在主的桌子面前，我们就不能接纳你。弟兄姊妹，你看到没有？问题就是出在这里。这里所说的「接纳」，乃是说毫无条件的接纳弟兄。不是因为他在生活上有某一方面跟我们不一样，甚至他在属灵的追求上，在某一方面跟我们不一样，只要不是真理原则的问题，我们没有任何根据可以说，「我们不接纳你。」

接纳弟兄的原则

我们感谢赞美我们的主，祂在这里给我们看到接纳弟兄的几个根据，第一件事是根据神的接纳，就是根据生命接纳弟兄，刚才我们已经用了一点时间来提到了。第二个原则，我们必须看见一件事，在我们每一个人的生活里，是每一个人直接向主负责的。主也直接管理他们，主并没有委托我们去辖制弟兄，主也没有叫每一个人必须向某一些人负责。主是不会说这样的话，「你要这样做，你必须得要得某某人的同意。」主从来没有作这样的安排。在神的儿女当中，神一直领导神的儿女们直接向着主来活。在十四章的时候，我们看到这一点，「他或站住，或跌倒，自有他的主人在。」（4）他是主的人，主会负他的责任，主会管教他，主会对付他，并且主会挽回他。我们不必代替主去作主没有叫我们作的事。

弟兄姊妹，在这里，我必须再清楚一点。有时圣灵引导我们去劝勉一些弟兄姊妹，甚至会有一些比较严厉的话。你说，「那不成，我这样作就是代替了主。」不是这样的，弟兄姊妹，你必须记得，这里所提的乃是对弟兄们的定罪，定罪的事只有主能作，任何一个人都没有资格去作，只有主能作。是主所定罪的，我们只能根据主的定罪去执行，我们却不能代替主去定弟兄们的罪。这一点是要很清楚的分别，不然的话，你读十四章就读乱了。不仅是十四章读乱了，读马太福音第六章，你也会乱。读雅歌书，你也会乱。

我们感谢赞美主，主的话是清楚的。主给我们看见，不给弟兄们定罪，我们没有定弟兄们罪的资格，因为神的儿女是直接向主负责的，主也直接作工在他们的身上。因此，我们就注意到，在肢体生活里的一个小内容，那是在个人向主负责这个大题下面的。

几点在肢体间生活的态度\cs16

第一，我们在神的面前生活，要有一个心思，要有一个态度，那就是我们一切都是为着主。我吃这个，是为着主。我不吃这个，我也是为着主。我吃肉，因为我看见主已经把一切的捆绑都拿掉。我为要显明主给我们的释放，所以我吃肉，好证明神给我们的释放，我不再有任何的捆绑。我吃菜蔬，我不吃肉，我晓得我的主喜欢我们存一个单纯、纯正、清洁的心活在祂面前，我不愿意把我的心思花在吃食物的问题上。越简单越好，简单到一个地步，我就是吃蔬菜，我是为了要叫我专心把我的心意向着主。

弟兄姊妹，你就看到一件事，我吃这个是为了主，我不吃这个，也是为了主。主所看的，是看我们里面的光景，而不是看我们外面作了一些什么。你外面做的事也许是对，但里面的情形不对，那外面的对也不对了。这一点我想弟兄姊妹们能领会的，在我们心思里，要建立这样一个心思，就是向主负责。

第二，那是我们必须也要看见，虽然今天没有任何人可以辖制我们，我们也不接受任何一个人来辖制我们，但我们必须记住，到了有一天，我们必须在基督的审判台前站立。因此，虽然没有人来管辖我，没有人来辖制我，但是我这一个人还是活在一个管理的底下。我看见，等到有一天，我要在主的面前站立，我要把一切都在主的面前显露，我要向主交账。弟兄姊妹，我们看到了，我们要向主负责的这一个生活原则的底下，有这两方面的认定，缺少了任何一方面的认定，「向主负责」就成了我们的挡箭牌，来保护我们的放肆。这就错了，这就不成了。我们感谢神，主的话是很清楚的。祂给我们看见这样，祂也给我们看见那样，一直维持着我们在合乎中道的路上走（参10~12）。

在向主负责的生活里，还有第三点，这第三点可以说是从第一点和第二点总结出来的。那就是说，不以你自己所有的为根据。弟兄姊妹，你看上面所说到的那个「定罪」，那个定罪是根据什么呢？就是根据我所有的。我是这样看，你不跟我这样看，就定你的罪。我的习惯是这样，你们不跟我一样，我就指着这个来定你的罪。弟兄姊妹们，这就叫「根据自己的所有」。

要进入肢体里，你就不能根据自己所有的。我们必须要看一件事，我们的神有多大？我们的神的确是很大很大的。祂能接受许许多多不完全一样的进到祂里面。而我们这个人呢，我们不得不承认，我们是很小的。我们以为一切的所有就是像我这样大，所以我能承受得下来的，那就是对了。我承受不下来的，那就是不对。有一天，主把我们的眼睛一打开，叫我们看见我们的主是怎么大的时候，我们就看见我们有许许多多的事情是太狭窄了，是在真理以外的狭窄。在真理的事上，一定要很窄的。但在真理以外的事呢，我的意思是说，在持守真理以外的那些事，我们的心要宽大，因为我们的神是很大的。

用刚才的例子说吧，一个受滴水礼的人到我们当中来，我们接受他，不因为他没有受浸，我们就不接受他。为什么？因为我们接受他，不是根据我们受浸，而他不是受浸的。又比方说，一个作牧师的人来到我们中间，那我们接受他不接受他呢？因为圣经里没有「牧师」这一回事，只有牧师的恩赐，

没有牧师这一回事。不成，在这里，我们不接受他。当然这样作是不成的，牧师这个事实不能接受是没有错，但作牧师的这个弟兄，我们却不能不接受。因为主接受他，我们没有办法拒绝他的。我们的主好大，祂的着眼点是接纳那个人，祂不是看那个人带着些什么来。

当然一个人带着许多不够完整的東西到主那里来，主是先接纳这个人，然后慢慢把那些不完整的東西，一件一件的给他弄清楚。但那是主的事，那不是我们的事。我们却不能说，「因为你带着许多的残缺，你带着许多的不完整，对不起，现在我们不能接纳你。等到有一天，你这些事都作好了，我们才可以接纳你。」弟兄姊妹，我们千万不能这样作的。

我记得一位弟兄跟我说起一件事。有一次，一个闭关弟兄会的人去找他，他到了那弟兄的家里。他是另外一位弟兄介绍来的，所以这个弟兄把他带回家去，也沏了茶，送了给他。那一个闭关弟兄会的弟兄把茶接过来，放在桌子上，一直都没有喝。他们就交通起来了，都是交通一些真理上的看法。交通差不多完了，这个闭关弟兄会的弟兄要走了，他才拿起杯子来喝茶。在他喝的时候，他对弟兄说，「我现在可以喝你这杯茶了，因为我知道你是在真理里面，是行在主的心思里。刚才我不能喝，因为我不知道你是不是在主的心意里。若你不在主的心意里，我接受你送来的那杯茶，我就在你的罪上有份了」。

弟兄姊妹注意，这个不是接纳的原则。在神的儿女中间，常常有这种事情。我们承认我们的心意是狭窄的，如果主不扩充我们的度量，我们总是根据我们自己所有的，来决定我接受这个弟兄，或是不接受这弟兄。这不成的，这不是主的心意。在十四章里给我们看到，一切的接纳不是以人的所有为根据，而是以神自己作根据。

两个操练

往下看的时候，我们又看到两个另外的原则，或者说是实际的操练。在生活里很实际的两样的操练。使肢体的生活能进入调和，使肢体的生活能显明神自己的丰富和怜悯，在消极的那一方面，就是定意「不可再彼此论断」（13），定意不要彼此定罪。说得更清楚一点，这一方面刚才稍微提过就不再提了。在积极的方面，有一个操练是我们一定不能缺的。在我们心思里，不住的要提醒我们自己，就是「不把绊倒弟兄的事物，摆在他们的脚前」（参13）。这是一个非常重要的事。

许多的时候，我们想，我们作的事合理、合情、合法、与信心全符合。但问题是什么呢？有一些事是弟兄们还不能跟得上来的，弟兄姊妹们的里面还有难处的，这是一类。既然有这样的一类，并不是真理的问题，我要不要坚持呢？弟兄姊妹们，主的话在这里提醒我们，「不要坚持」。我们坚持的是真理本身，不是与真理有关的事物。没有原则性的事物，我们不必坚持。虽然我们看到那个是好的，但是如果不能叫弟兄们得造就，我就不坚持。就像接下去的话所说的，「我就个人在神面前守着，我就在心里向神守着。」（参22）我自己个人是守着了，但是我并不要求弟兄姊妹们必须跟我一样，甚至是为了弟兄姊妹们的原故，我可以暂时放下。

弟兄姊妹们，这一个操练是非常重要的，特别是我们生活在美国的人，一直是受着那自由思想的鼓吹，总是觉得，「这些是我个人的事，你管不着」。「我个人的事与你无关。我做我的，你作你的，没有相干。」但是你进入身体里，神就给我们看见，不是没有相干，而是有很大的相干，若是我们把绊脚的东西放在弟兄们的前面（参13，19~21），他跌倒了，主的追讨，不是追讨在他身上，而是追讨

在你的身上。你说，「那件事是我对啊。」主会说，「是，不错，是你对，但那不是真理的问题，你何必这样的动怒呢？你何必这样的跟弟兄们过不去呢？你这样跟弟兄们过不去，叫他们的心都受伤了。虽然你是对，但是你伤了弟兄姊妹，这个责任就是你要负责。」

弟兄姊妹，你注意，在这一个地方，主的话说得很清楚，怎么说呢？「宁可定意谁也不给弟兄放下绊脚跌人之物。」（13）这是在实际操练里积极的一面，也就是说，你要进入肢体生活里，你就要多想到弟兄们，你多为弟兄们着想，你要站在弟兄们的位置上去看你所要作的事，不要站在自己的位置上来看自己的事。我们感谢赞美主，你看到了能这样活的人，定规是有活祭的学习的。没有经过活祭的对付，谁都不能接受这一个。「为什么我要受那么许多的限制？明明是对的事，为了别人的原故，我也得暂时的忍受。不成，不成。」但是一个经过活祭对付的人，那个话就不是这样说了，只要弟兄们能得好处，不成就不成，我也不坚持我一定能成。我们感谢赞美主，我们是在这样的实际操练里，你多想到弟兄，多为弟兄们着想，慢慢慢慢的，我们的度量就扩大了。慢慢慢慢的，我们的心意的狭窄就停止了。

四点认识

再往下去的时候，又再有几个认识，我只是简略的和弟兄姊妹提提好了。这几个认识是弟兄姊妹都已经知道的，但是我们不能不说。真实进入肢体的生活，这几个认识不能停留在脑里，必须是接受这几个认识来指导我们，作实际的操练。第一点，那就是爱弟兄。什么是爱弟兄呢？这个话说来太宽广了。这里有一个很重要的事实提出来，「不要为弟兄制造重担，不要把重担加在弟兄们身上，」（参13~15）弟兄姊妹们，这样就清楚了吧，许多的时候，我们没有想到，我们在为弟兄制造难处。我们只想到我们的事要成功，但主在这里提醒我们，圣灵也不住的时刻在光照我们。给弟兄制造重担的，给弟兄制造难处的，这样的人在神面前所走的路是不对的。因为你为弟兄制造难处，就说明你里面没有爱弟兄的感觉。这是头一点。

第二点，「要维持神的性情的完整」，这个也是非常重要的。许多的时候，我们看重神的公义，就忽略了神的怜悯。有些时候就反过来，只看见神的怜悯，而不管神的公义。任何一个倾向，都是叫神的性情受损害的。我们的神是完整的，祂的性情也是完整的，因此我们要注意神性情的完整。这一点是非常非常重要的。弟兄姊妹们，注意那一句话，「因为神的国不在乎吃喝，只在乎公义、和平、并圣灵中的喜乐」（17），你们看到了，这就是神性情的显露。公义、和平、并圣灵中的喜乐。神的公义和怜悯都显露出来，没有一点的偏向，很完美的，很完全的。

我们再往下看，你就看到第三点。我们必须注意，要保持神的工作的完整。这里用一句话来提醒我们，「不可因食物毁坏神的工程。」（20）你可以用另外一些字来代替「食物」，不要因「衣服」毁坏神的工程，不要因「言语」毁坏神的工程，还可以继续把许多的东西代替进去。不要因「娱乐」毁坏神的工程。

弟兄姊妹，你必须看到这一件事，在神永远计划里，神一直在作一个工程。用希伯来书的话来说，「神要建造一座城，是神所经营的，是神所设计的，也是神所建造的」。但那一座城，今天在地上进行建造，造成在地上所显明出来的实体，就是神的教会。这样就很具体了。弟兄姊妹们注意，刚才弟兄的交通就提到这一点，如果是为了一些个人的习惯的事，或者是看法的事，观念的事，甚至是个人

的利益的问题，造成神儿女中间的分裂，就叫作破坏神的工程，就使神的工作失去完整。

我想许多神的儿女们在生活里，从来没有想到这一点，我们很容易像世界人一样，落在那个是非的观念里。我们不是说我们没有是非观念，但是我们的是非观念和世人的是非观念是不一样的。我们的是非观念是以主自己为准则，世人的是非观念是以人的利益为前题，那就很不一样了。我们不是说没有是非的观念，但我们所注意的，乃是神的工程的完整，是神的计划不受伤害，我们不甘心在神的儿女当中出现分裂的事，我们也不愿意看见有这样的事情发生。这一点是很重要的。在我们生活里，我们该有这样的认定，而把这个认定带进实际的操练里。

末了的那一点，就是「活在信心里」。弟兄姊妹，这句话在这里说得太清楚了，不要有疑惑，什么时候会有疑惑呢？信心不清楚的时候就有疑惑。既然在信心里没有把握，那你就停在那里。信心有把握了，再向前起步。这里给我们看到的事是很严肃的，凡不出于信心的都是罪。」（23）换一句话说，一切不活在主的引导下的，一切在那里有疑惑的，我对这事就不再跟上。疑惑叫人反来覆去都是在波涛里，一点信心的功用都显不出来。

弟兄姊妹注意，信心显不出功用来，就肯定了一件事。那就是没有跟随圣灵的引导，然后才会产生许多的疑惑。弟兄姊妹记得，当我们跟上圣灵的引导，圣灵就在我们里面供应信心。你没有跟上圣灵，圣灵愿意把信心供应给你，但是你灵里面的门没有打开，信心就进不来。我们必须记得这样的一件事，什么时候我们一跟上圣灵的引导，圣灵所供应的信心就在我们里面建立起来。没有活在信心里，在这里的话给我们看到，那就活在在罪里。为什么是活在在罪里呢？因为是活在自己里，没有跟上圣灵的引导。我们求神在这四方面给我们有一点点的认定和更新，叫我们在进入肢体生活的学习和操练上，摸到那条准确的路。—— 王国显《罗马书读经札记》

第二十二讲 在生命的光中活出肢体（十五章）

我们看罗马书第十五章，我请弟兄姊妹们要记住一件事，我们读圣经的时候，很容易被圣经的分章、分段、分节、来影响我们对圣经的领会。当然我们感谢过去有一些人，把圣经作这样的分段。但是我们不能不指出，好些章、节的分段，分得并不那么准确。所以当我们读的时候，我们必须自己要注意圣经究竟在说什么。

在十五章里，我们很容易看见那里面的信息，和十四章里的信息，并没有隔断，仍然是在交通劝勉神的儿女们，学习彼此接纳。十四章的末了就提到一些事，如果弟兄们有信心，知道神的工作到了什么程度，他就在神的面前守住那个程度。但是却不要把那一个程度，作为一个标准，去要求其余的弟兄姊妹。因为这样作的时候，常常会叫我们心里有一点责备，因为看到一些弟兄或姊妹受不了，没有得着我们的帮助，反倒了下去。所以十四章的末了就提到，一面在神面前守着所看到和所学习的，一面不以自己所学习的作标准来要求别的肢体，免得我们在自己以为可行的事上，招来自己对自我的责备。

接下去就产生一个疑问了，究竟神给我们有那样高的看见和操练，而当中又有一些弟兄姊妹们跟

不上来，究竟神要不要所有的人都上到那一个高点呢？如果神不要人都上到那个高点，那么神要我们那么高的学习作什么呢？在十五章里就给我们一条路，来看看神为什么要这样作。神是藉着这样的事实，要叫神的儿女们学习生命的功课。要叫神的儿女们学习更多的脱离自己的感觉。只有脱离人自己的感觉，只有在生命里成长，成长到一个地步，不再看自己所有的，单单看主的所作。这样，我们才慢慢的有大的度量。不仅是有的度量，也有一个新的体恤。

在肢体中学习生命的功课

所以十五章一开始就说，「我们坚固的人，应该担代不坚固人的软弱。」（1）这是一个生命的功课。我很软弱，弟兄们都刚强，我一直跟不上来，那怎么办呢？我只好放弃了，是不是呢？我会不会放弃？如果我这个人不爱慕神的吸引，我早晚是会放弃的。如果我这个人爱慕神的吸引，那我就不会放弃。但是这个不一定是根据什么呢？是根据在我周围的弟兄姊妹们。他们用什么样的眼光来看我，他们看我这个人还能得到造就，那是对我的一个激励，我会爬起来，我会抬起头来。若是弟兄姊妹们都看我这个人不会有什么机会了，这样的一种眼光，就会叫我更深的往下沉了。

弟兄姊妹注意，主在这里提到这样一件事，叫我们怎样进入肢体生活。肢体的生活还不是先说我该作一些什么，在进入肢体生活的学习里，一件顶重要的事，乃是我们里面是怎样看肢体。如果我们看肢体是可有可无的，当然那些软弱的肢体，我们就不管他了，坚固的，刚强的肢体，我们就觉得很宝贝。但是主在这里给我们一个生命的功课，不可以是这样，你愈看见弟兄的软弱，你愈要承担他的软弱，对他忍耐，对他显明爱心，给他更多的劝勉和激励。弟兄姊妹们，这是很需要的。你看见那个同在身体上作肢体的人，你不能忍受他那一种软弱的情形，但是这个不能忍受，不是要给他责备，而是给他同情和体恤。盼望有一天，他也能长成，像你在神面前蒙恩的光景一样。

弟兄姊妹要记得一件事，我们的天然并没有这一点的，我们的天然很看中我们在神面前的领受，我们的天然也很看中我们自己的学习。因此，我们一看中我们自己的学习领受，我们就会坚持我们所有的，就不管弟兄们的光景。弟兄姊妹们要记得，主的话在这里说得很清楚，「坚固的人，要担代不坚固的人的软弱。」

学习担当肢体的软弱

我必须在这里多说一点话。弟兄姊妹们，你注意这里说的「不坚固人的软弱」，这里不是说得罪主的犯罪事实。我们记得，从十四章开始，我们就说那完全是我们生活上的一些学习和操练的问题。不是犯罪不犯罪的问题，这一条界线应当很清楚的。弟兄姊妹的软弱有好些的原因，有一些是因着他自己的属灵的悟性上的限制，有些情况是因着他们的生活背景给他的束缚，或者因着民族文化上所带来的一些习惯。我们要求神给我们看到，这些外面的事，常常会影向我们赶上神的心思的。要赶上神的心思，必须先要脱离那一些限制和捆绑。我们能体会到这一点，我们就会觉得，许多时候弟兄姊妹们的软弱，不是他愿意如此的，而是他受了许多限制，以致他没有看见主为他已经作到了一个什么程度。

我们若是在神面前蒙了这样的恩典，我们就得学习体恤弟兄们的软弱，也在我们里面要建立一个准确的生活目标。所以在十五章开始的那一段话里，给我们看到两个生活的大目标，头一个是建立和扶持一同作肢体的。弟兄姊妹们，这是很重要的一件事，如果我们能看见这是我们生活的目标，我们

在肢体中间的关系就会更和谐了。因为我们看见，主叫我们同在一个身体上作肢体，目的就是要叫我们学习彼此的扶持，学习彼此的建立。也就是说，我们在身体里不能脱离肢体。也可以说，我们不能没有肢体。既然是不能脱离肢体，也不能没有肢体，那么我生活的目的，就必须要把这个肢体的关系显明出来。怎样去显明呢？帮助肢体们一同建立，扶持肢体们在主的路上不后退，这是我们生活的目的。

弟兄姊妹们，我们承认，在我们活在天然生命里面的时候，从来不会想到这样的事的。我们总想到我活我的，他活他的。我活在我自己的范围里，他活在他的生活范围里，我们彼此是互不相干的。在我们的天然里面，我们总是很自然的表露这样的光景。但是主的话提醒我们，圣灵在我们里面也是如此的催促我们，我们生活的目的不是活在自己的范围里，活在自己的喜好里，活在自己的满足里。都不是，而是为着要叫一同作肢体的，同蒙恩典，同得建立，同得扶持。在这里，主叫我们看到，「各人务要叫邻舍喜悦，使他得益处，建立德行。」（2）那么我们就得注意了，要叫肢体们得建立，首先你必须要对付只求自己的喜悦。这也是刚才我们所交通到的，我们不强调我们的学习和看见，这是一方面。

活着是为荣耀神

另外一个方面也是很明显的，也是我们口头上常常说的。我们生活的目标的第二面，就是为了荣耀神。你看这里提到「一心一口，荣耀神」（6）。又说到「使荣耀归与神」（7）。很清楚的给我们指出，我们生活的目的是要叫神的荣耀得以彰显。因此，我们在神面前就要看，我怎样对待弟兄和姊妹，不仅是人与人中间的问题，而是连结到神在人中间的问题。我们在弟兄们中间活得好，神的荣耀就显出来。我们在弟兄中间活得不好，神的荣耀就受到限制。这是很清楚的。

我们不仅是从主的话里有这样的看见，我们从自己实在的经历上，也能体会这一样。如果弟兄姊妹们彼此中间有许许多多的间隔的，弟兄们在一起的时候，给人感觉好像连空气都结成冰的。若是这样的光景，神的荣耀在那里？人怎么能在那个地方遇见神？这是太清楚的事，我们看见了我们的生活的目的是为着荣耀神，我们也觉得要在肢体中间活出神的心意来，这实在是不简单。

实在的说，如果我们所有的是不宝贝的，我们不会可惜。但是我们常常觉得，在属灵的学习上、操练上、经历上、主给我们有一些恩典，我们不可能把这些恩典看为不宝贝。既然是把那些看得那么宝贝，那么你要我放弃那些学习、操练、和经历、那怎么可以呢？要叫我放弃那一些来迁就弟兄姊妹们，叫我怎么甘心呢？弟兄姊妹们，确实是这样，在我们的天然里，我们的确是很不甘心的。没有经历过属灵学习的人，不太懂得得着一个属灵的经历是何等的不简单。但是有这样经历的人，他就真懂得能得着一个属灵的经历，那是太不简单的事，那是人的破碎的结果，那是人接受十字架的拆毁的结果。你看，这样的经历是容易得来的吗？不容易啊，非常的不容易啊！等到你凭着神的恩典过来了，你会说，那是经过千辛万苦才能进到这个地步，为何不允许我在弟兄们中间好好的活在这经历里？这的确是叫我太委屈了。

我们从人的天然来看这些事情，我们承认这都是事实。但是感谢赞美我们的主，主真知道我们的问题在那里，所以当我们学习活进肢体里的时候，我们的主一直不叫我们看肢体的软弱，只叫我们要担当肢体的软弱。如果你一定要看，你不要看肢体，你看主自己。你看主自己是怎么活，你看主自己

怎么行走。弟兄姊妹们，我们一看主的时候，我们什么难处都停止了。因为我们的主给我们活出了一个榜样来，祂的榜样就是不求自己的喜悦，只求众人得建立。在救恩上是这样，在属灵的追求长进上，我们的经历也该是这样。

如果我们的主只是一直在强调祂的喜悦，一直不放弃祂在神面前所有的，弟兄姊妹，很可能发生的一件事，就是你我都没有救恩可得了，你我在属灵的追求上也无路可走了。你看见我们的主，你就是看见祂的荣耀，你就是看见祂的圣洁没有瑕疵，你就是看见祂无限的丰满，你就是看见祂至高的权柄，这一切都是我们所没有的。这样，我们要跟上去，那要跟什么呢？我们凭什么去跟呢？我们的主高高在天上，我们是低低的在地。我们感谢赞美我们的主，祂不因祂自己在荣耀和尊贵里，而不俯就卑微的人。我们读十二章的时候，你就读到，「倒要俯就卑微的人」，这「俯就卑微的人」，不就是主自己的榜样吗？我们的主就是这样俯就卑微的人，我们才有救恩可得。不然的话，我们的主才不替我们钉十字架呢！我们感导赞美神。主的话把我们带到生活的实际里去学习，祂一直要我们看的就是基督，不要看弟兄们的软弱，不要看弟兄们的缺欠，你就看我们的主是怎样的活在人的中间。这又是一方面。

如果主是叫我们一直看祂，而不看弟兄们的软弱，慢慢的，而我们自己也软弱而放弃持守了。但是感谢赞美神，你必须也要看到另一件事，我们的主叫我们因着看看祂，而对弟兄们有忍耐。你也同时看见，我们的主不是长久叫软弱的人不离开软弱。我们的主是叫我们去学功课，同时主也叫软弱的弟兄们要同样的学功课。所以你就看到主的话在这里转了一个方向，去安慰那一些有了高的学习，又俯就了那些卑微的肢体的人，不叫他们因着俯就卑微的人，他们不能再往上成长，不能再往丰富里成长。不是的，我们的主把他们带到一个地步，叫他们从圣经上去看一些事。

因神的话受安慰

所以我们注意，「从前所写的圣经，都是为教训我们写的。」（4）所写的圣经是什么呢？大体上来说，一个是真理，一个是榜样，那些榜样是叫我们看到过去一些人，他们怎么在神面前活。真理是叫我们看见，我们该如何在神面前活。神用这些话来叫我们受安慰，因为神是要把人带到真理里，好叫人活出神自己。过去有人经过软弱，但是他们却给主的恩典带到高处。这是榜样。过去有人爱慕追求主，主就让他们享用了神荣耀的丰富，这也是榜样，这些都是榜样。神在圣经里叫我们看到许许多多各种蒙恩的人，这些榜样叫我们真得安慰，这些榜样也叫我们多得激励。你看到真理的话，你看见神的心意就是这一些，神的喜悦就是这一些，因此，我们在神的面前，不因眼前所受的一些好像是委屈的事而不得安慰，反倒是在神面前有了忍耐，因为我们知道我们走的路是对的，你奔跑的方向是对的。虽然现在为要迁就弟兄们，脚步也许放缓了一点，但是那个路还是对的。因此你就有忍耐继续向前走。

所以弟兄姊妹，你注意，神的话在这里怎么说，「叫我们因圣经所生的忍耐和安慰，可以得着盼望。」（4）什么盼望？神要叫你看一件事，今天那些软弱的弟兄们，他们经过一段日子，他们就脱离软弱进到坚固。你看见这一个事实，你就有了盼望。你说，「从前在圣经上许多的榜样，他们都经过软弱，神都把他们带起来。至于我自己，我过去一段日子也同样的软弱，神也把我带起来，那么，现在这些软弱的弟兄们，神能不把他们带起来吗？神一定要把他们带起来。因为神真理的启示就是要把他们带起来。」弟兄姊妹，这就叫你看到我们有一个盼望，这一个盼望就指导着我们如何活在弟兄

们中间。所以你看底下，「但愿赐忍耐安慰的神，叫你们彼此同心，效法基督耶稣。一心一口，荣耀神，我们主耶稣基督的父。」（5）这就是结论，「你们要彼此接纳」。

你们要彼此接纳

弟兄姊妹你看，上面讲了许多许多的话，就是为了这几个字，「叫你们要彼此接纳」（7），坚固的弟兄要接纳不坚固的肢体，不坚固的弟兄也得要接纳坚固的弟兄。弟兄姊妹，你看到这是非常有趣的事。我们常常看见，好像是坚固的弟兄们不接纳不坚固的人，那里晓得事情总是两面的。我们也常常看见，不过是没有放在心上，许许多多不坚固的人，也不会接受那些坚固的弟兄们，他们有他们的小圈圈。他们觉得他们已经能满足他们当时的情形，不追求就不追求嘛，有什么了不起？你们要追求，你们追求去，我们就是不追求。反正我们已经得救了，主不会不要我们。你们坚固就你们去坚固好了，你们要追求就追求好了，我们就是这个样子了。你对他们说，「去和那些弟兄们多有一点来往交通，或者他们也把他们所学的恩惠分一点给你们。」他们会说，「算了吧，我们才不去看那些人。」

弟兄姊妹们注意，主的话在这里提醒我们，主把我们带进准确的生活的目的里，主把我们的眼睛带到主自己身上去，主把我们的心思带到圣经里，就有这样的结论出来了，「你们要彼此接纳，如同基督接纳你们一样。」（7）基督不单是接纳我们这些刚强的，主也接纳那些不够刚强的。虽然他们今天不刚强，但是主还是接纳了他们。在主的工作里，主总要慢慢的把他们也带到刚强的地步。

弟兄姊妹们，好了！现在碰到那发生问题的关键了。在罗马教会里，的确是存在有这样的一种情形，所以你看，神的圣灵藉着保罗说清楚了救恩的真理以后，就把他们带进真理里去生活，在他们的生活操练里，就碰到一个问题。我们晓得，罗马书一开始的时候，就提到两种人，一种是犹太人，一种是希利尼人，就是外邦人。在罗马教会里，就因着民族的背景发生了一些难处。

最简单的说，犹太人守节期是很严肃的，外邦人守节期没有犹太人那么看重，所以犹太人看日子就看得很重要。犹太人在食物上的选择也是很严肃的，外邦人就没有那样的严肃。就因着这种文化的背景，生活习惯的背景，他们当中就产生问题了，你看十四章所说的守日的事，吃素或是吃荤，这些都是文化背景和生活习惯的背景所造成的难处。造成难处的原因，都是因着他们过去的生活习惯带来的。

过去生活习惯所带来的东西，如今成了弟兄们中间彼此接纳的难处，而这一些背景所带来的事物，又不是真理性的，又不是原则性的，但弟兄姊妹们就因着这些轻微的事情，发生了不和谐。圣灵就带他们去看该如何的话，提出了那样明确的目标，「你们要彼此接纳」。你看，如果有主张的人，要他接纳那些与他的主张不完全一样的人，那实在是很困难的。神也知道我们天性上的软弱，所以在底下说了一大段的话。你要是没有看到圣灵的意思，你只看见好像是引用了许多旧约的话，若是你看到圣灵的意思，你就看到圣灵为什么这样说话了。

都是活在基督的所作里

简单的一句话来说，圣灵把人带到基督的所作里。基督所作的当然是包罗万有，但这里特别提出一件事，在基督的所作里，没有犹太人和外邦人的区别。基督作在犹太人身上，目的是成全给列祖的应许。基督在外邦人身上作的，目的是显明神的怜悯（参8~9）。弟兄姊妹们，你必须看到一件事，不管是在犹太人身上也好，在外邦人身上也好，基督所作的是同样的事，基督所显明的也是同样的恩

典，基督在人身上所显明的是同一个内容。也就是说，在基督的所作里，根本就没有犹太人和外邦人的分别，外邦人和犹太人都是一样在基督的所作里面蒙受同样的恩典。

虽然在神的工作上，犹太人在次序上是先蒙恩，但是并不是说神轻看了外邦人。在神的心意里，外邦人老早就在祂的计划中。外邦人所以比犹太人慢一点认识神，这完全是神工作次序的问题。而不是说，这是人当中有任何等级区别的问题。所以在这一个地方，圣灵引用了许多旧约的经文，这许许多多的经文都是围绕着一个中心，那中心就是外邦人要跟犹太人一样，在神面前蒙恩，神悦纳外邦人如同悦纳犹太人一样，并没有分别。我们感谢赞美我们的主。

在这里我们看到了一件事，什么事呢？圣灵藉着基督的所作，叫众人看见在基督里，神把众人都带到一个合一的事实里。既然是合一了，民族的背景，文化的背景，生活习惯的背景，完全不再成为难处了。如果人还是强调这些难处，那就是不够体会神的心意，不够体会基督的心思。我们感谢赞美我们的主，圣灵在这里说了这许许多多的话，为了把神的儿女带进彼此接纳的学习里。

必须先要有彼此接纳的心意，然后才能进入肢体的生活。肢体的生活不是列出一些条文，比如我们早上见面的时候，就彼此说早安。也不是有条文在那里说，「我口袋里有一个苹果，我要找一个弟兄与我一同享用。如果你不找一个弟兄跟你享用，只是你一个人吃了，那你就不是活在肢体里。」不是这些条文来定规肢体的生活。就算一个人把整个苹果吃光，也并不能证明你没有肢体。有没有肢体，就看你能不能接纳肢体。你能接纳肢体，那你就在肢体里，肢体也在你里面。

我们感谢赞美主，圣灵用着保罗说了这许许多多的话，保罗在这时说明，为什么他放胆说这样的话？接下去你就看见，保罗说这些话是站在他的职事上所说的。在他的职事上，神特别把外邦人托付给他，所以他就把外邦人在神面前蒙恩的地位和内容发表清楚。你看他在发表外邦人蒙恩的事实时，他很明确的说，「因为我是外邦人的使徒，我是为神的福音作外邦人的祭司，我要把外邦人献给神，因此我必须把这个事情说得清楚。」（参15~16）

他叫我们看见，外邦人也好，犹太人也好，我们所注意的，是注意基督作了什么，而不是注意我们的文化背景，也不是注意我们的民族背景，我们所注意的，乃是基督为我们作了什么。弟兄姊妹，你看圣灵感动保罗就是说这些话，他就是叫人单单看基督，他就是叫那些不认识基督的人去认识基督。因此他说，他整个服事不越过、也不违背神给他的托付。（参17~19）

弟兄姊妹，你看到这一点的时候，你就不会觉得保罗在这里是说自己的话。我们听过很多弟兄说，保罗说的这些话，气概就有了，好像不够谦卑。「我立了志向，不在基督的名被称过的地方传福音，免得建造在别人的根基上。」（20）弟兄姊妹，你要读清楚，保罗说这些话是根据他的职事来说的，主要他作外邦人的使徒，如果他不在基督没有传到的地方去作工，他在他的职事上就有亏损，他也同时损害了别人的职事。你看保罗在这事上是走得非常准确，非常非常的严谨。因为在他的心思里，他只看基督，所以在他的心思里，他能接受犹太人，他也能接纳外邦人。

弟兄姊妹，你必须记得，保罗本身是一个犹太人。按着犹太人的生活习惯，是不能与外邦人来往的。但是保罗越过了这一点，保罗进到外邦人中间。他怎么能越过捆绑他的心思呢？一个最简单的答案在这里，因为他眼睛单看基督和祂的所作。他看见基督所作的，一切人所带来的背景和限制都不能成为难处。所以接下来，弟兄姊妹你就看到一件事了。与其说保罗宣告他要到士班雅去，倒不如说他

要藉着到士班雅去，路过罗马这一件事来说明，在他里面，他是如何的爱慕活在弟兄姊妹中间。

所以我们整段话看下去的时候，你看见那是保罗当时的心思，但是也是神的儿女们所该有的心思。这个心思，就是活在弟兄们当中。我现在把这一段话里的两个重点说出来。你们就很容易了解这一段的。

以弟兄的交通作喜乐

头一个大点，你看见保罗是以弟兄们的交通为他的满足，他能活在弟兄们的交通当中，他就觉得满足了，喜乐了。你看他在这里说，「我要去士班雅，我会从你那里经过，在你们那里稍为满足，然后又蒙你们送行。」（参23~24）弟兄姊妹，你说保罗真是不客气啊，罗马的弟兄一定要给你送行的吗？罗马的弟兄一定要接待你的吗？但是感谢主，保罗有把握，因为他知道罗马的弟兄会接待他。他们会和他有交通，他也乐意在他们当中有交通。保罗的心思重是重在弟兄们的交通，因为在弟兄们的交通里，主在那里，神的运行在那里，神恩典的丰富也在那里。

弟兄姊妹，你看保罗在那里说什么？「啊，我要去啊，我路过你们那里要去士班雅，我有把握知道的，我去的时候，是带着基督丰盛的恩典去的。」（参25~29）为什么他那样夸口，很不谦卑是不是？不是的。因为他懂得，当弟兄们的交通显明的时候，主就在那里。他很清楚记得，「无论在那里，有两三个人奉我的名聚会，那里就有我在他们中间。」（太十八20）主在，丰盛的恩典也就显出来。丰盛的恩典显出来，人就有了享用。人有了享用，里面就感觉满足。这是弟兄们的交通，我不知道我们的弟兄姊妹们怎样来看弟兄们的交通，但圣灵在保罗里面放下这样的一个意念，让神的儿女看见，活在弟兄的交通中，就是享用神的途径。

第二个大点，你看保罗说，「我现在不能到你们那里，我要先去耶路撒冷，在那里办一点供给的事，叫犹太的饥荒得一点的帮补。」（参25~26）这些事情说过就清楚了，但圣灵在这里要他多说一点话。他说，「外邦的弟兄们为犹太的弟兄们有一些预备」，平白的冒出这样的一句话，「其实也是他们欠犹太弟兄们的债。」（参27）这话在我们看起来，真的是不大服气。他们也许根本就没有见过面，怎么会欠他们的债呢？

但圣灵带我们去看的，不是看物质的关系，而是看属灵的关系。从属灵的事上，神用着犹太人供应了地上的众人，像救恩是从犹太人出来的。但另一方面，神也叫外邦的弟兄看见在犹太的弟兄有缺欠，如果他们不显明弟兄的扶持，那他们就亏欠了他们。他把这属灵的看见说了出来。说得清楚一点，就是说，活在弟兄们中间的心思，必须破开一些外面的间隔，所有的关系都是藉着基督来建立的。我们感谢赞美我们的神，这是很重要很重要的一点，如果神的儿女们不能越过外面的光景，我们的心思里是不能容纳弟兄的。

一同配搭服事神的旨意

在末了的时候，保罗又说了一些话，这些话是什么呢？说起来是蛮简单，但作起来是不太简单的。说起来很简单，就是把这话说了，就让弟兄们与他一同背负神的托付。这真的是很简单，但是问题在什么地方呢？问题就是在人肯不肯降卑。弟兄姊妹，你必须记得，保罗在当时是有名望的使徒，在人的眼中看来，只有保罗把属灵的恩惠分给众人。从来没有人想到，保罗也要从众人那里得一些扶持。人有这种想法，保罗的天然也是这样，如果他没有经过主的对付和破碎，他会感觉他是高高在上的。

你们是会软弱的，我是不会软弱的。你们是会失败的，我是不会失败的。你们是不能作主的工，只有我才能作主的工。

如果保罗没有经过主的对付，他还活在人的天然里，他定规是这样想。但是感谢赞美主，你在这里真是看见一个降卑的保罗。他看见一件事，虽然神给他的托付是很大、很重、神给他的恩赐也是蛮清楚，但是他看准了一点，他不能没有弟兄们的扶持，他必须要得着弟兄们的扶持。所以他把自己的负担交通给弟兄姊妹们，让弟兄姊妹们在灵里与他一同背负神给他的托付，好叫他因着主的怜悯得安慰，神的众儿女也一同得安慰。因为在保罗的心思里，他非常清楚的体会神的心意，在神的恩典中，在基督的身体见证里，没有单独作战的事，没有孤军作战的事。单独作战和孤军作战，那是地上才有的。在属灵的争战里，在属灵的战场上，神总是让祂的儿女们懂得一同配搭，一同争战的，因为神要得着的是一个完整的基督的身体。

神的心意既然是如此，神的儿女们就得跟去。保罗很受这一方面的光照，所以他给弟兄们感觉到，他十分需要弟兄们的扶持，他十分需要弟兄们在交通里的供应。因为他知道，如果有一天，他在神的面前得安慰，若只是他一个人，只有他一个人得安慰，那他就太受亏损了。他必须要和神的众儿女同得安慰，这才是神的心意的满足，也是他的心意的满足。我们感谢赞美我们的主。

我们总括起来看，十四章和十五章是分别从不同的角度、多次、多方的，把神的儿女带进肢体生活的学习里。我们盼望这些话也在我们中间产生一点的作用，叫我们实在能被带到彼此接纳里，叫肢体的生活显出来，身体的见证也就显明了。—— 王国显《罗马书读经札记》

第二十三讲 肢体的交通（十六章）

到了罗马书的末了，里面所提到的，绝大部份都是问安的话。藉着这问安的话，把初期教会如何活在身体里的实际给我们一个参考。我们也可以说，从十六章里，我们看到了肢体生活的实际操练。我们从里面的话来看，可以把肢体生活实际的操练归纳为两大类。头一大类就是接待，第二个大类就是交通。接待和交通完全贯穿在十六章里。

接待肢体的实行

弟兄姊妹们注意，我们中文圣经翻译这个词是很有意思。在原来的圣经里，「接待」和「接纳」是同一个字。在十四章是说到「接纳」，在十六章是说到「接待」。我们要注意，这是有分别的。「接纳」是我们里面接受我们的弟兄，「接待」是我们外面去服事我们的弟兄。接受是先于服事，先把弟兄接受过来，然后再加上服事他。

这是一个非常重要的问题。在当初的教会里，弟兄姊妹们彼此接待是没有难处的。因为他们都活在一个心意里，他们眼睛所看的是主的喜悦，心里所想的是讨主的喜悦，心思里面所记挂着的是主的心意要在地上成全。你们很清楚的看见，在真理上，他们是站在身体里。在实际上，他们是活在基督的爱里，所以弟兄姊妹们的彼此接待，一点难处也没有。

我们不知道非比是不是头一次到罗马，但是我们敢说，在非比姊妹信主以后，她是头一次到罗马。

她这次到罗马去，保罗就给她一封介绍信，介绍她认识那边的弟兄，然后请那边的弟兄接待她。我们要注意这一点，我们可以肯定的说，罗马的弟兄姊妹们原来并不认识非比姊妹。保罗介绍姊妹去看他们，他们就认识了，认识过了以后，他们就有了接待，这一个姊妹也接受了接待。就是那样的自然，就是那样的容易。

我想我们在主里的弟兄姊妹们都会有这个经历，许多的弟兄姊妹们是我们所不认识的，或是经过弟兄们的介绍，或者是因着偶尔的交通，或者是寻找交通而找着了，经过交通以后，彼此在主里面认识了。在主里面认识以后，接待就发生了。对神的儿女们来说，这是非常自然的，不在乎我们的认识有多久，也不在乎我们认识的深度到那一层，反正我们知道这一个是在主里的人，我们就有一个意思要接待他。你不接待，里面就难受。接待了，里面就喜乐。这是我们弟兄姊妹们都有的经历，就是那样的自然的，我们感谢赞美神，因为肢体的生活实际的操练，头一样就是接待。

弟兄们在初期教会里，接待弟兄不光是没有难处，而且是经常的发生，因为他们都活在基督的爱里，他们都知道基督的身体。近代的人又如何呢？也许因为文化发展的关系，特别是工商业发达的关系，在工商业的社会里，人都重在那个「利」字，人的心思一旦注意「利」的问题，接待弟兄就成了重担，因为接待弟兄是没有利可图的。不光是没有利可图，并且还要赔本的。所以在近代的教会里，一般都失掉了接待弟兄的操练。

我们要注意的，乃是在接待弟兄以前，先要有里面的接待，这就是在十四章里所提到的「接纳」。我们承认，许多时候，我们接纳弟兄是虚有其表的，因为里面还没有接纳，因此接待弟兄就有难处。我们求主给我们看到十六章的这一点，我们也求神把接待的恩典多赏赐给我们。

肢体的交通

第二类就是交通，弟兄姊妹们注意，要见了面才有交通，是不是？这一个观念是很限制我们的。事实上，属灵的交通是不被时间和空间限制的。见面固然能交通，不见面，还是能交通。因为交通是一个属灵的运行。我们在一起的时候，我们可以有交通，但是我们在一起的时候，也不一定就有交通，因为交通不是受在不在一起来限制的。真正摸到交通的人，是不被时间和空间来限制的。只要神把弟兄们的负担放在他里面，交通就在神面前发展起来了。只要神把负担放在他的心里，交通也就出现了。但不是说，一定是个平行的交通，就是你与我，我与你，不一定是这个。因为交通还包括了我们和主。我们向主述说我们的弟兄，我们向主提醒主记念我们的弟兄，这都是交通。

我们看到十六章里，差不多全章都是在交通里，一些是在主那里，一些是在弟兄们当中。弟兄姊妹要细看每一句问安的话，你就能看到在主面前的交通，和在弟兄们中间的交通。我们不能不感谢赞美神。祂将这样属灵的恩典赏赐给教会，叫教会能不住的活在交通里，来显明基督的身体，也显明肢体的连结，并彼此建立。正如刚才弟兄姊妹们的交通都指出这些。弟兄姊妹们的交通不是虚有其表的，他们都是很实际的。我特别要提醒弟兄姊妹们，你注意这一点，这些交通都是圣灵的记录，这些都是圣灵在数算的。平常我们嘴巴轻轻的说，「问问某某弟兄好。」这也许是出于礼貌，也许是出于虚假的应酬。但是我们必须注意，这里所有的问安，都是圣灵的记录，都是圣灵的数算。每一个问安都是圣灵能说「阿们」的，都是圣灵在感动的。我们感谢赞美我们的主。

在问安里，我敢保证，并不每一个人都是保罗所认识的，因为在保罗的问安里，有几处是这样提

的，「和他们在一起的弟兄们」（14~15）和「在基督里的众教会都问你们安。」（16）在这些问安里，包括一些提到名字的，或是没有提名字的。提到名字的，当然是保罗认识的。没有提名字的，也是保罗可能认识的，但同样的也是包括保罗所不认识的。我们感谢赞美主，我们很清楚的看到，如同刚才弟兄们的交通也提到，交通并不是根据我们认识弟兄，并我们认识的程度，交通也不是根据我们同在一个阶层里，我们觉得宝贝的，就是在这里什么人等都有。

你们留心这里提到有一个人，那就是在给问安的人其中的一个。看二十四节，「城内管银库的，」管银库是什么？用今天的话来说，就是财政部长，是一个不小的官。我们也记得，哥林多是希腊城邦里的一个城，希腊的国家组织是由许多城邦的联盟，每一个城邦都是独立的。哥林多也可以说是一个大城的，同时也是一个国家，一个大城就是一个小国家。在这个城内管银库的，也就是一个小国家的财政部长了。在这个小国里，可以说是尊贵人。但我们也晓得，在那里也有许许多多不尊贵的弟兄姊妹。你读哥林多前书一章的时候，你们不是读到吗？哥林多人蒙召的，「按照肉体有智慧的不多，有能力的也不多，有尊贵的也不多，」（林前一26）都是一般的老百姓。

感谢赞美神，在弟兄的交通里，在属灵的交通里，完全是越过人的背景。不管你的出身，不管你的地位，只管一件事情，你是不是在基督里？是不是在主里面？正如刚才姊妹特别提到这点，就是「在主里」、「在基督里」，这几个字出现了很多遍，整个属灵的交通乃是根据是否在基督里。如果不是在基督里，就没有属灵的交通了。如果是在基督里，如果是在主里面，交通很自然就发生。我们感谢赞美主。

神的数算并圣灵作的记录\cs16

在这些交通里，在这些问安的交通里，给我们看到一些很宝贝的属灵事实。弟兄姊妹，如果我们把每一个问安仔细的去看，你会发觉那里提到的那些人，圣灵都给他一些描写，这些描写也就是说出这些弟兄姊妹们在神面前的记录，在神面前服事或追求的记录。我们笼统来说，你也能抓到一些事实。透过这些问安的话里，你可以看出一件事，所有神的儿女在主里面的一切劳苦并不徒然。也许在人的眼中没有留下什么印象，但是弟兄姊妹们注意，圣灵都给他们作了记录。正如哥林多前书十五章末了那里是这样说，「务要坚固，不可摇动，常常竭力多作主工，因为知道你们的劳苦在主里面不是徒然的。」我们感谢赞美主。

在罗马书十六章里，我们就看到了这些事。弟兄姊妹，你晓得，有一些人，如果不是在十六章里面给提到，恐怕你也不认识，我也不认识，也许只有在罗马的弟兄认识，甚至在罗马的弟兄也不够认识。弟兄姊妹们注意这一件事，十六章作了这样一些记录，就叫你知道了，我也知道了。但是更重要的，不是你知道了，我知道了，而是说出了这一切都是主的纪念。比方说，「与我一同坐监的」（7）是谁呢？安多尼古和犹尼亚。你看在使徒行传里都没有提到他们两个人的名字，连名字都没有，在使徒行传里没有，在歌罗西书提到「与我坐监的是亚里达古」，亚里达古的名字在使徒行传里就有了。但在这里提到这两个人，使徒行传里都没有记录。使徒行传没有记录，并不等于说神忘了他们，在罗马书十六章，他们就出来了，你看到这两个人，我们对他们的名字很陌生，我们没有想到这个是什么人，但是感谢主，你我没有想到并不要紧，主想到，主纪念这就够了，我们实在感谢赞美神，我们真看到神的儿女在主里面的劳苦，一点都不徒然。

提到亚居拉和百基拉两夫妇，如果没有罗马书十六章，我们对他们的认识，只不过是热情事奉主，也很会讲解圣经的。但是在十六章这里就提到一件事，他不仅是在恩赐上是那样的明显，他们恩赐的明显，在使徒行传里记载了。在十六章这里，他们的生命的丰富也记录下来。他们的丰富到一个什么程度呢？光是看那一句话，你就知道了，「也为我的命，将自己的颈项，置之度外。」（4）为了保罗的安全，他们自己进入冒险里，他宁愿以自己的性命来换保罗的安全。弟兄姊妹，你注意到这一件事，你就看到他们两人，在神面前的生命丰富，到了一个什么样的程度。他们完全脱离了自己，他们只是想到主和主的事。他们可以把自己放下，叫主的仆人能继续的做工。当然，他们两个也是主的仆人，他们看到主在保罗身上的拣选和托付，他们就宁愿自己被埋藏起来，而让神给保罗的托付成全。我们实在感谢赞美我们的主。

在这里又提到好些人，有些人在我们的眼中好像并没有太了不起，但是弟兄姊妹，你们注意，在神的眼中看这些人，和我们的看法是不一样的。你们注意第五节，从中间那里开始，「问我所亲爱的以拜尼土安，他在亚西亚是归基督初结的果子。」（5）他在亚西亚头一个信主的人，对我们说来，那也没有什么了不起。但在主的眼中看来，这是很重要的一件事。在众人都不要主的时候，这里有一个人，他很勇敢的，很坚决的，不管众人的反对和阻拦，他要主。弟兄姊妹，你看，这一件事，在神的眼中就是非常宝贝的。如果圣灵在这里没有作这个记录，谁晓得这个以拜尼土呢？他也并不是一个了不起的人，在这个地方看，他大概不是一个有恩赐的弟兄，因为在这里除了好像提到他是头一个信主以外，其他的事就没有提了。当然这是从人这方面来看，但是神不是这样，神所注意的，乃是我们的每一点，每一滴，只是连上神的心意，神都记念。

因此我们把这里问安的话比照一下，你可以留意到这些在神面前给记念的人，是各方面的事实都有的，你就看见主是多方面的记念我们。我们敬拜赞美我们的神！我们常常会轻看我们自己，但是我们的主却不轻看我们。你感觉自己没有恩赐，主不记念我了。也许你也觉得，我在属灵追求上的悟性，总没有弟兄姊妹们那样明显。这些也不能构成我们在神面前的自卑，因为神记念我们是多方的。虽然你的悟性也许不比弟兄姊妹们强，但是你的爱心却是叫神的心给摸着。你虽然不会说很多属灵的话，但是你能很实际的在祷告里记念弟兄姊妹，你能很实际的在生活上扶持弟兄姊妹。弟兄姊妹们，你就看见，神把这些都记录下来。我们感谢赞美我们的主！从这些问安的话里，给一些弟兄姊妹提出一些特别的描写，有些是没有提到什么的描写。但是有特别描写也好，没有特别描写也好，只要他在主里面，主就记念他们。

弟兄姊妹们，我们在神面前学习交通，这一点的认识是很重要的。你要看见，一切的交通是根据在主里，不是根据恩赐，不是根据工作，不是根据人本身所具备的特别的条件。

不能缺少弟兄的交通

在这些问安的话里，有一点是很突出的，你看见保罗在这里提到许许多多的弟兄姊妹，都让圣灵的记录在那里流出来。但是你看，这许许多多的话里，他没有多少提到他自己。如果提到他自己，都是说到他有缺欠，都是他有软弱，他有难处。因为他有难处，所以亚居拉，百基拉夫妇要帮助他。他下在监里，有弟兄在那里陪伴他，这都是他的缺欠。他有缺欠，有弟兄们在那里接待他。他有软弱，有弟兄姊妹在那里服事他。提到他自己，他都是很隐藏的，他把自己放在一个不能缺少肢体们作扶持

的地位上，我们感谢赞美我们的主。

我们真实知道，交通之所以宝贵，乃是宝贵在交通里，主被高举起来。宝贝的是，神的众儿女，在那里承认他们是共尝主恩典的人。我们感谢赞美我们的神！

接待与交通的界线

在这些肢体生活的实际的操练里，在积极的这一面，提到两个大点，也可以说是两大类的操练，就是接待和交通。在消极的那一面，你看到在底下说的好像是跟上文非常不调和的。上面是说，「接待和交通」。接下去就说，「不接待，不交通。」这好像是两个很相反的内容。弟兄姊妹们注意，这是非常重要的一件事。我们常常听到有好些称为基督徒的这样说，「只要是在礼拜堂里，大家都是信同一位神，读同一本圣经，在那里都是拜同一位神。」弟兄姊妹，话不能这样说的，这是撒但骗人的话，这是撒但给人蒙蔽的话。

我们说，在许许多多的地方聚会里，我们的确有许多弟兄姊妹，不管我们认识不认识，他们都是在主里面的。但并不是说，在每一个地方的聚会里，都有这样的弟兄。我们可以清楚的说，有一些聚会或是称为「教会」的，里面没有弟兄的。不光是没有弟兄，在那些称为基督教的聚会里，他们是在那里传讲那些与主敌对的话，作一些与主作对的事。关于这些，弟兄姊妹们都知道了，那些是「新派」的，那些是称为「自由派」的，他们是「不信派」。

许多的时候，我们在想，管他是什么派，都是基督教的弟兄姊妹。这话不是这样说的。你看，在上面说，神儿女们中的接待和交通是多高，多亲热。但是一到了十七节，你就看见有一些人是不能接待，不能交通的，并且是绝对的不可以。不仅是不可以，甚至要远避他们，不跟他们有来往，不与他们有关连。为什么呢？因为这些人是在作主的对头的地位上对付神，败坏神儿女的信心。我们要求神给我们有一个清晰的眼光，看到这一件事。

弟兄姊妹，你们要看这一点，接待也好，交通也好，都是有一条界线，在十七章里就给我们看见这条界线，那是什么？那就是真理。在真理里才能有接待，在真理里面才能有交通，不在真理里就不能有交通，就不能有接待。这一个事实是很重要的。这不是有没有爱心的问题。弟兄姊妹必须要脱出那「爱心」的控告。许多人会用这样的题目来控告你，你必须注意，越过了真理，就只有公义的问题，没有爱心的问题。因此，弟兄姊妹，要注意这一点，不要被「爱心」作题目来控告，叫我们离开真理的界线。

我们觉得非常希奇的，在主里面，什么间隔都没有。不在主里面，就有一定的界线。我们读约翰贰书，你就看见，那一个称为爱的门徒的约翰，也说出同样的话来，那些「越过基督的教训的人到你中间来，不要接他到家里，也不要问他的安，因为问他安的，就在他的恶行上有份。」（参约贰7~11）严肃不严肃？严厉不严厉呢？不仅是保罗说这样的话，约翰也说这样的话，彼得也说这样的话。也就是说，圣灵不住的在说这样的话。因此弟兄姊妹们，当我们看到肢体生活的时候，我们必须看见肢体的范围。肢体的范围就是身体，身体有多大，肢体的范围就有多大。越过了身体，那就不是肢体了。

这一个原则是非常清楚的，我们求主给我们能很有把握的来操练这一点，积极方面，我们进入弟兄的中间。消极方面、我们拒绝不是弟兄的人进入弟兄们当中来。弟兄姊妹要注意这一件事，这个话恐怕要再说清楚一点，如果不说清楚的话，人家就有把柄来攻击我们。我们说要拒绝那些不是弟兄的，

不是说那些还没有信主的人。对于那些没有信主的人，我们巴不得他们能信主，我们给他们传福音，让他们认识主、接受主、得着主、成为弟兄，这是我们巴不得的。所以我们在这里说拒绝那些不是弟兄的，不是说还没有信主的人，而是说有称为「弟兄」的，有称为「基督徒」的，但却不是弟兄，是假弟兄，是假姊妹，是这样的人，我们不能把他接受在身体里，因为他根本就不在身体里。不在身体里就没有交通的，不是我们心地狭窄，而是神的工作的规划是这样，我们不能越过神的安排。

上礼拜我接到一个弟兄的电话，他告诉我说，在上海一个叫 XXX 的弟兄，他最近又被捕了，还有其他好几个弟兄。今天收到一个弟兄的信，那个弟兄就说到这一件事。他说，「弟兄的被捕，是给一个假姊妹出卖的。」弟兄姊妹，你注意到这一些事，不管是不是弟兄和姊妹，甚至是像这里所说的，「叫你们跌倒，背乎所学之道的人，」（17）本来是弟兄，但因为他离开了主，不仅是他个人离开了主，他也叫你离开主。是这样的一些人，你要避开他，你不要和他来往（参17）。你不要说，「过去他也是弟兄啊！我们还可以有交通嘛。」弟兄姊妹们，在地位上他也许是一个弟兄，是在主里面的，但在实际上，他不是在主里面了，像这样的人也给包括在里面。我们在这里说，我们拒绝那些不信的人，乃是指着那些称为弟兄，称为基督徒，但却是不在主里面的。弟兄姊妹们，这的确是很不简单。

信靠神能成就荣耀救恩

接下去，问安的话完了，然后是很短很短勉励的话，这些勉励的话，有两件事情，我们需要注意什么事呢？头一件事，我们注意罗马书的信息，从神的荣耀的救恩，或者从神荣耀的福音，一直说到神荣耀的教会。这是一个完整的救赎。这一个完整的救赎，圣灵在罗马书里，非常清楚的给我们说出来。但是我们要是回头从第一章开始，一直到十六章概括的温习一下，你会发觉里边每一件事对我们来说，都是很有难处的。开头是承认人是罪人。认识人是罪人，有没有难处呢？很有难处，人真不容易承认自己是罪人。接下去呢？就是脱离律法的观念。也就是说，脱离人立功的方法，人凭自己去立功的方法，去得着神的拯救。脱离这心思真是很不容易，非常非常不容易。你跟任何一个人说，「你作得好，神就欣赏你，」人人都能接受。但是你跟人说，「你不好，但神不因着你不好，就把你拒绝，只要你肯相信，神能救你脱离一切的败坏，也救你脱离永远的灭亡，更把你放到荣耀里。」人就觉得很难接受，人就觉得没有那样便宜的事，因为在地上的确是没有这样的事。但是感谢主，在地上没有的，在恩典里面有。我们要从地上的观念进入恩典的事实，的确是很不简单，很不容易。

再往前去，你会发觉当你脱离了律法的观念，但还是有许多的事，挡住我们，叫我们不那么容易接受主。但是感谢神，神作了工，我们接受了主。接受了主以后，主就把我们一步一步的往前带领，要把我们带进荣耀里去。好了，头一步要带的，叫我们作活祭，困难不困难呢？我们的经历告诉我们说，作活祭的确是很困难，经过了多少的挣扎，我们才慢慢的摸到活祭的边边，还没有活到活祭的中心去。而挣扎又挣扎才进到活祭里，不就是说一切属灵的问题都得到解决，因为我们还有那一个老问题，不是那样一下子就可以解决，就是体贴肉体的问题。哎！体贴肉体的问题，真是缠着我们缠得太惨了，也缠得我们很牢。没有作活祭以前，固然把我们缠住，作了活祭以后，还是觉得它在缠着，好不容易才慢慢的，一点一点的脱落，然后才到十六章。

我们有些时候回头一看，固然一面是承认主的恩典，但是我们回想每过一程，我们总是觉得，经过许多的灰心才能越过一程。越过了一程以后，爬起来了，但慢慢新的功课又叫我们灰心了。就是这

样的，一程又一程的走过来。哎！你说这一个福音真理，这一个荣耀的福音，怎么能传遍天下呢？

感谢主，罗马书把这个永远的救恩说得很完美。末了，它告诉我们两件事，第一件事，这一个荣耀的救恩，是神自己负责显明的，是神自己负责去让人认识的，人都在愚昧里，但是神负责叫人认识。请注意二十五节，「唯有神能，」就是神能，弟兄姊妹注意这几个字，「唯有神能。」荣耀的救恩确实是一件大事，怎么能叫人知道呢？二十五节就答复了，「唯有神能。」在神以外，没有一个人能。谁都不能，只有神能。神能什么呢？感谢赞美主，「神能照我所传的福音，和所讲的耶稣基督，并照永古隐藏不言的奥秘，坚固你们的心。这奥秘如今显明出来，而且按着永生神的命，藉着众先知的书指示万国的民，使他们信服真道。」（25~26）弟兄姊妹注意，这一段话是在「唯有神能」这几个字管理下的。这是神要作的事，神一定能作成。我们不必担太多的重担，我们必须相信，神能作这事，因为神要作这件事。

另一件事，是关于我们的份。我们已经认识了这一个荣耀的救恩，我们的份是什么呢？勇敢的、坚定的、站立在这一个荣耀的救恩上，持守这一个救恩的真理，活出这一个救恩的真理。这样，神的荣耀的目的藉着荣耀的救恩来成全。我们感谢赞美主，这实在是宝贝！神向我们启示祂荣耀的恩典，神也向我们启示祂要亲自去成就这一个荣耀的恩典，所以保罗说了劝勉的话以后，他看到了这一个荣耀的结局，他就不能不说「荣耀因耶稣基督归与独一全智的神直到永远。阿们。」（27）阿们，阿们，……」虽然那里只有一个「阿们」，但这个阿们的回向，在历世历代也没有停止。我们感谢主，关于罗马书，我们就读到这一个地步。求主把我们读不出来的，继续启示给我们。—— 王国显《罗马书读经札记》